

القرآن العجول

تفسير يركب في أساليب

للعلامة الخبيرة الفاضلة

الحظمة السيد السند الأعلى

نور الدين الحسيني العراقي

طاب ثراه ١٣٤١

الناشر

بنياد فرهنگ اسلامي

حاج محمد حسين كوشانيور

الْقُرْآنُ وَالْعَقْلُ

احدائی
بنیاد فرهنگ اسلامی حاج محمد حسین
نیرقاس فروش

بِقَسْرِ بَدِيعُ فِي
اُسْلُوْبِهِ

لِلْعَلَامَةِ الْحُجَّةِ الْفَقَاهِ اَلْاِيْمَةِ اَبِي
الْحُطَّةِ السَّيِّدِ السَّنْدِ الْاَعْمَا
يُوْسُفَ الدِّينِ الْحُسَيْنِ الْعِرَاقِي
ظَاهِرُ بَشَرَةٍ ١٣٤١
و

شبكة كتب الشيعة

الناشر

بُنْيَادُ فَرْهَنْكِ اِسْلَامِي
حاج محمد حسين كوشاني

٥٠
اين كتاب بشماره
٢٥٣٥/٢/١٥

در کتابخانه ملی به ثبت رسیده است

shiaabooks.net
رابطه بديل < mktba.net

بسمه تعالى شانه

حديث في فضل القرآن

على بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن ابي عبدالله عن آباءه
عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ايها الناس انكم في دار هدة وانتم على ظهر سفر
والسير بكم سريع وقد رايتم الليل والنهار والشمس والقمر يلبيان كل جديد ويقربان
كل بعيد ويأتيان بكل موعود فاعدوا الجهاز لبعد المجاز قال فقام المقداد بن
الاسود فقال : يا رسول الله وما دار الهدنة ؟ قال : دار بلاغ وانقطاع ، فاذا التبت
عليكم الفتن كقطع الليل المظلم فعليكم بالقرآن ، فانه شافع مشفع وماحل مصدق
ومن جعله امامه فاده الى الجنة ، ومن جعله خلفه ساقه الى النار ، وهو الدليل يدل على
خير سبيل ، وهو كتاب فيه تفصيل وبيان وتحصيل ، وهو الفصل ليس بالهزل ، وله ظهر
وبطن ، فظاهره حكم وباطنه علم ، ظاهره انيق وباطنه عميق ، له نخوم وعلى
نجومه نخوم (١) لا تحصى عجائبه ولا تبلى غرائب فيه مصابيح الهدى

ومنار الحكمة ودليل على المعرفة لمن عرف الصفة

فليجل جال بصره ، وليبلغ الصفة نظره ، ينج من

عطب ويتخلص من نشب فان التفكير

حياة قلب البصير كما

يمشى المستنير

في الظلمات بالنور ، فعليكم بحسن التخلص وقلة التريص (٢)

(١) وفي بعض النسخ (وله نجوم وعلى نجومه نجوم)

(٢) اصول الكافي باب فضل القرآن خبر - ٢

حديث في فضل حامل القرآن

عدة من اصحابنا ، عن احمد بن محمد وسهل بن زياد جميعاً ، عن ابن محبوب ،
عن جميل بن صالح ، عن الفضيل بن يسار ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله
ﷺ : تعلموا القرآن فانه يأتي يوم القيمة صاحبه في صورة شاب جميل شاحب اللون
فيقول له القرآن : انا الذي كنت اسهرت ليلك ، واظلمات هواجر ك ، واجففت ريقك
واسلنت دمه منك اؤول معك حيثما ألت ، وكل تاجر من وراء تجارته ، وانا اليوم لك من وراء
تجارة كل تاجر ، وسيأتيك كرامة (من-خ) الله عز وجل ، فابشر ، فيؤتى بتاج
فيوضع على رأسه ، ويعطى الامان يمينه ، والخلد في الجنان ييساره
ويكسا حلتين ، ثم يقال له : اقرء وارق ، فكلما قرء آية
صعد درجة ، ويكسا ابواه حلتين ، ان كانا
مؤمنين ثم يقال لهما : هذا لما
علمتماه القرآن (١)

حديث في العقل

اخبرنا (١) ابو جعفر محمد بن يعقوب قال : حدثني عدة من اصحابنا منهم محمد بن يحيى العطار ، عن احمد بن محمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن العلاء بن رزين عن محمد بن مسلم ، عن ابي جعفر عليه السلام قال : لما خلق الله العقل استنطقه ثم قال له : اقبل فاقبل ، ثم قال له : ادبر فادبر ، ثم قال : وعزني وجلالي ما خلقت خلقاً هو احب الى منك ولا اكملتك الا فيمن احب اما انى اياك
آمر واياك انهى واياك اعاقب
واياك ائيب (٢)

(١) الظاهر ان قائل أخبرنا احد رواة الكافي من النعماني والصفواني وغيرهما
ويحتمل ان يكون القائل هو المصنف ره كما هو دأب القدماء (مرآت العقول)
(٢) اصول الكافي كتاب العقل والجهل خبر ١

مدت جناب مستطاب مدت درخوار اما راجع ماسر ان کارش نموده و بنیاد فرهنگ

چون آن رسیده قسم و از سر صاف بیدار می باشد. نذر بیدار می شود و از نذر

عمر زینبہ روم امیت یہ ماسید زوال الدین جنسی عمر (راج) بکریاں سے بڑھ گیا ہے

این تفسیر است که ما را یادگار است از آنکه این تفسیر سبب فراوانی است که

درین خط تم نظیر و کم سبب میباشد. چون در تفسیر قرآن مکتب تدبر در متن است.

بعضی کے لئے غصہ اور کدیم حسد، باقی دفعہ منع کرنا ہے۔

امید است، علی بن دینار این کتاب در کتب معتبره ثبت و جاری گردانیده و پس از آن

رضی عنہم بشری کتاب و حدیث نسبی اندوختہ ام۔ عہدہ اندوختہ کتاب و حدیث

فرغیت فرموده مردم را که بنمایند در این ترس نه اندر غایت

زینہ، باکھالہ، کستوری، صندل

كلمة حول المفسر قدس سره

لسماحة الحجة الكبرى و الاية العظمى
الحاج الشيخ محمد علي العراقي

مدظله العالی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي انزل الينا نوراً مبيناً ، يهدي به من اتبع رضوانه سبيل السلام
ينزل على عبده آيات بينات ليخرجهم من الظلمات الى النور باذنه و يهديهم الى
صراط مستقيم و جعل لنا القرآن مرجعاً وملجأ اذا التبس علينا الفتن كقطع الليل
المظلم ، فانه شافع مشفع وما حل مصدق ، من جعله امامه قاده الى الجنة ، ومن جعله
خلفه ساقه الى النار .

وحثنا على التدبر في آياته بقوله تعالى : « كتاب انزلناه اليك مبارك ليديره
آياته وليتذكر اولوالالباب (١) » و ذم الناس على عدم التدبر فيه بقوله عز شأنه :
« افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها (٢) » .

والصلوة والسلام على من جعله داعياً اليه وسراجاً منيراً يزكيهم ويعلمهم
الكتاب والحكمة ، وعلى آله الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً .

وبعد - من البين الذي لا ريب فيه ان الكتاب الكريم احد الثقلين اللذين أمرنا بالتمسك بهما و يقوم عليهما اساس الدين القويم - و قد وفق الله رجالا من اولى النهى والبصيرة للتدبر في آياته وللإهتمام بهداه ، ولحل مشكلاته و غوامضه .
وممن وفقه الله تعالى لذلك ، العلامة الفهامة وحيد عصره واويس زمنه آية الله في العالمين السيد نور الدين الحسيني العراقي طاب ثراه وهو ابن السيد شفيح ابن السيد الامجد السيد احمد اخ السيد الاوحد السيد محمد و لهما مقبرة و مزار معروف (بتخت سادات) في قرية كره رود (اراك) .

ولد قدس سره في بلدة اراك سنة (١٢٧٨) من الهجرة النبوية و ارتحل في رجب ١٣٤١ بعد ان مضى من سنين عمره الشريف ثلث وستين سنة .
ولعمه السيد محمد المذكور قصة معروفة مذكورة في دار السلام للعلامة النوري ره (١) ونقلها ايضا المحدث القمي ره في مفاتيح الجنان في باب تعقيبات صلوة الصبح من اراد فليراجع .

وكيف اننى على صاحب هذا التفسير العظيم والسفر القويم ولعمري ينبغي ان ان يعد ثناء مثلي لمثله عيباً له وزماً لافخراً و كرمأ ، و لكننى اقول : ما شاهدته بعيانى وتيقنته بامارات قوية بجنائى ، والمرء عما يقول غداً مسئول .

كان هو البكاء فى الليالى فى اسحارها وصاحب العويل الطويل فى الايام فى عشرات عاشورائها و كان رحمه الله ذا حافظة قوية لم ير مثله فانا شاهدنا نسختين من مبحث المسائل حشاها مرتين كل مرة فى ثلاث ليال وقابلنا النسختين فرأينا الحاشيتين متحدتين فى المؤدى مختلفتين فى العبارة .

وقد سافر قدس بعد تكميل تحصيلاته ببلدة اراك عند علمائها الى النجف الاشرف

(١) راجع ص ٢٦٦ ج ٢ من دار السلام وقد عنوان الباب هكذا . رؤيا صادقة فيها

كرامة باهرة لبعض السادات من العلماء وأدعية مجربة للرزق الخ.

وقد حضر هناك مجلس بحث الايتين الجليلين (الحاج ميرزا حسين الطهراني قده)
نجل الحاج ميرزا خليل الطهراني قده (و العلامة الآخوند ملا محمد كاظم
الخراساني ره)

وله منهما اجازة مفصلة ووصفه الاول في اجازته على ما نقله صاحب (كتاب
نورمبين) (١) بما هذا لفظه - وكان ممن انتدب الى هذا الغرض ونال الى مقصوده
من جمع بين المعقول والمنقول وبرع في الفروع و الاصول و فاز بسعادتى العلم
والعمل وحاز منهما الحظ الاوفر الاجزل ، العالم العامل الفاضل والمحقق المدقق الكامل ،
البحر المواجه والسراج الوهاج وخاتمة الفضلاء المتبحرين البالغ من التحقيق غايته
ومن التدقيق منتهاه السيد السند الخ ماذكره .

ووصفه الثاني على ما نقله فيه ايضاً (٢) بما هذا لفظه ، ومن من الله عليه ووقفه
لتصدي هذا الخطب العظيم والثواب الجسيم جناب العالم العامل و الفاضل الكامل
العلامة المحقق والفهامة المدقق عمدة ارباب التحقيق وزبدة اصحاب التدقيق ذى
النفس الزكية و الاخلاق المرضية عين الانسان ، بل انسان عين الانسان السيد
السند الخ ماذكره .

وكان قده فقيهاً ، متتبعاً ، اصولياً ، دقيقاً ، ومتكلماً ؛ وحكيماً ، وعارفاً
ومرجعاً وحيداً للفتوى ذارياة شرعية دينية فى بلدة اراك وحواليها طيلة عشرين
سنة اداكثر واشدة تبحره فى الفقه وكثرة تتبعه و تسلطه عليه انه قدس سره
لم يكن محتاجاً فى جواب الاستفتاءات مع كثرتها (لكونه مرجعاً وحيداً
فى بلده) الى المراجعة وكان يكتب الجواب بلامهلة .

ثم انه قد تحقق له فى مكاشفة انفتحت له ملاقاته مولينا حجة بن الحسن العسكري
عجل الله فرجه مخاطباً عليه السلام له قده بابلك اويس الزمن مع التلطف والتبسم فى وجهه

قده و اظهار الملاطفة الخاصة به و اخبر عن مكاشفته هذه فى ضمن اشعار نظمها و كتبها بخطه الشريف (١) فانه قده وان لم يكن ماهراً فى فن النظم ، لكن لم يخل بعضها عن محاسن لطيفة .

و كان ايضاً متصلباً فى الدين متممراً فى ذات الله لا يخاف فى الله لومة لائم وحافظاً للشريعة بما استحفظ من كتاب الله مجتهداً فى اقامة الحدود وحفظها حتى انه صلب بامرہ رجل من الفرقة الضالة المضلة البهائية خذلهم الله مسمى بدعرب جارچى ، الذى كان احرق القرآن العظيم بغضاً و عداوة وعناداً وذبح بامرہ قده اهل بيت من هذه الفرقة الضالة لكونهم اظهروا العناد واللجاج والارتداد ولم يمكن ذلك الا بالاستظهار من سطوته وشوكته فى البلدة حتى قال بعض الافاضل فى موته :

اليوم نامت اعين بك لم تنم وتسهدت اخرى و عز منامها

و كان آية الله على الاطلاق « بعد الميرزا الكبير ميرزا محمد حسن الشيرازى » الحاج ميرزا حسين نجل الحاج ميرزا خليل الطهرانى قدهما « على ما حكاه لى بعض الثقات » يقول لمن يرجع اليه من اهل البلدة فى الامور الراجعة الى المجتهد والحاكم : لا ينبغي لكم المراجعة الى علماء النجف مع كون السيد نور الدين بيلدكم .

و كفاك شاهد صدق فى قوة حافظته هذا التفسير الذى بين يديك فانه الفه فى سفر خرج فيه الى الجهاد مع اعداء الاسلام و المسلمين و حين مهاجرته الى الله ورسوله فى معركة الحرب العالمى و كان اختلال النظم هناك بمثابة ينسى كل ذي قريحة قديمة معلوماته باجمعها و مع هذا قد الف قده هناك هذا التفسير الذى يتعجب منه الناظرون .

و لعمرى ينبغي ان يعد هذا من كراماته ، و خوارق عاداته ، و كم ينقل اهل بلدة الاراك من كرامات عديده له فى امور شتى .

وكان احدا الموجهات لايقادار الحرب العالمى كما قيل ان الغربيين من الكفار وقعو فافى وحشة من عظمة الوحدة الحكومة الاسلامية و توسعة نطاقها وكثرة فتوحاتها فاتفق اعداء الله واعداء الامة الاسلامية والمسمون بالمتفقين) على تفرقه هذه الامة وتجزية حكومتها وتقطيعها قطعة قطعة .

وكم من قارعة ومصيبة تصيب المسلمين او نحل قريباً من دارهم من طرف الاعداء بغضاً ؛ قد بدت البغضاء من افواههم وما تخفى صدورهم اكبر وكانوا يرون سيادتهم ونفوقهم فى التفرقة بين الدول الاسلامية ، فمكروا و او قدوانا الحرب العالمى حتى كاد ان يبلغ لهيبها الاراضى الاسلامية لاسيما العراقية منها التى هى محل المشاهد المشرفة للمأثمة المعصومين عليهم سلام الله اجمعين .

فبلغ المؤلف قده اخبار موحشة فى تهاجمهم على بلاد المسلمين فافتى قدس الله نفسه بوجوب الدفاع ولم يكتف بهذه الفتوى بل خرج بنفسه الشريفة لالقوة بدنية ، بل حفظاً للنوع وتعليماً لغيره فى سنة (١٣٣٤) من الهجرة النبوية القمرية (١) من سلطان آباد العراق (الاراك) وكان مدة مهاجرته زائداً على ثمانية عشر شهراً كما صرح به فى ص ١٨٠ لان الدفاع عن فتنة الكفار وعن اراضى الاسلام والمسلمين وحفظ الاعتبار المقدسة وبقاء استقلال الدول الاسلامية من الوظائف الحتمية لعموم المسلمين.

فخرج صاحب التفسير بنفسه الشريفة الى تلك المعارك وهاجر مع جم غفير من المسلمين فى صفر (١٣٣٤) وفى هذه السنة خرج الى الدفاع ايضاً جم غفير من الفطاحل والاعلام من النجف الاشرف (منهم) السيد السند آية الله الحاج السيد محمد تقى الخوانسارى طاب ثراه .

(١) وقد سمعنا بعض الثقات انه قد افتى بوجوب الدفاع ايضاً فى تلك السنة المولى

المعظم المرجع الدينى آية الله الميرزا محمد تقى الشيرازى قدس

و السيد السند (السيد ابو القاسم الكاشاني) و شيخ الشريعة الأصهباني طيب الله
رسمهما .

فصاحبهم في هذه السفارة القيمة ما صابهم في سبيل الله من المكروه و النصب
والعناء فكتب الله لهم بها عمل صالح ان الله لا يضيع اجر المصلحين و ثواب المجاهدين
حشرهم الله مع النبيين و الشهداء و الصالحين من عباده و حسن اولئك رفيقاً .
و اصاب المؤلف قده من المشقة و النصب ما لا يعلمه الا الله كما كتب هو قدس
سره نبذة من احواله في هذه السفارة في رسالة مسماة بـ (رسالة بعض الحالات) عربية بخطه
الشريف و ترجمه بالفارسية الفاضل الخبير د ابراهيم دهكان « سماها بـ (نور مبین)
في حالات صاحب الترجمة من اراده فليراجع .

فصار من اعظم مكر اعداء الله في ذلك الحرب العالمي الاول (بعد ان وضعت الحرب
اوزارها) و (بعد معاهدة الصلح) تجزئة الدول الاسلاميه و جعلها قطعاً صفاراً و
كذلك كانوا و يكونون فلا يزال يوقدون ناراً للحرب و كلما اوقدوا ناراً للحرب
اطفأها الله و يلقون بين المسلمين العداوة و البغضاء مخافة ان يجتمعوا على حكومة
يلم بها شعنتهم و يشعب بها صدهم و يرتق بها فتقهم و يبلغوا بها آمالهم و يفك بها أسرهم
اللهم الف بين قلوب المسلمين فيصبحوا بنعمتك اخواناً و سلط على اعدائهم الفقر
والذل و المسكنة (ضربت عليهم الذلة و المسكنة و باء و ابغض من الله) .

اللهم اجعل المسلمين مستيقظين كي لا يتخذوا الكفار اولياء من دون الله
وقد نهانا الله عن ذلك بابلغ كلام ، و من يفعل ذلك فليس من الله في شئ . . . و يحذر كم
الله نفسه و الي الله المصير فاعتبروا يا اولي الابصار اللهم شئت شمل اعداء الاسلام
و المسلمين و فرق جمعهم ، و قلب تدابيرهم ، و خذهم اخذ عزيز مقتدر اللهم
اشغل الظالمين بالظالمين و اجعلنا بينهم سالمين غانمين بحق محمد و آله الطاهرين
آمين يا رب العالمين .

وكيف كان فصاحب هذا التفسير (مع هذه المشاق ومع عدم حضور كتاب عنده - لا من الحديث، ولا من الفقه، ولا من التفسير ولا من غيرها كما صرح في غير موضع من مواضع تفسيره) قد جاء بهذا التفسير العظيم البديع في أسلوبه مع تشتت باله وابتلائه بأنواع الابتلاءات فو رب السماء والأرض انه لكبير الاعلى من كان صاحب نفس مطمئنة وقوة قدسية ملكوتية ومؤيداً بتأييدات ربانية - فله دره وعليه أجره .

وكان غرضه قد في هذا التفسير كما اشار اليه في مواضع من كلماته دفع الاوهام والاشكالات الموردة من الملاحدة حول القرآن ؛ و بيان انه موافق للعقل او غير مخالف له ، ولذا كان معتمداً فيه على التدبر في نفس الآيات .

وهو وان كان في اكثر مواضع هذا التفسير متكلماً وباحثاً على مذاق اهل المعقول والعرفان ، ولكنه كما سمعنا منه شفاهاً ويلاحظه المراجع له عياناً لا يقول في جميع تلك المواضع الاعلى علوم اهل بيت العصمة والطهارة عليهم السلام واخبارهم (ع) كما - صرح هو قد في كثير من مواضعه نعم لو كان آراء اهل المعقول والعرفان موافقاً لاخبار اهل البيت (ع) فهو والا فإيرده ببيان شاف وبرهان كاف . فجزاه الله خير الجزاء

وله قد تأليف اخر قد ذكرهافي (كتاب نور مبين) كلها مخزونة فمن شاء فليراجع وقد دفن قدس سره الشريف في بلدة اراك وله مقبرة لها قبة رفيعة مشتملة على ضريح يجتمع المسلمون لدى قبره الشريف خصوصاً ليالي الجمععات وبرثون هناك مرأى مولانا ابي عبدالله الحسين صلوات الله عليه وعلى اصحابه و يتوجهون به الى الله ويطلبون من الله تعالى قضاء حوائثهم وبالجملة مقبرته مزار معروف ، ولها صحفان وسبعان ولكل واحد منها بقاع في اطراف الصحنين - اللهم احشره وايانا مع اجداده المعصومين المطهرين آمين .

ثم ان هذا التفسير كان برهة من الزمن مخزونة في زاوية مكتبة عظيمة للفاضل
الخبير حاج احمد خان حاجباشي ره في بلدة اراك وطالما كنت مولعا في انتشاره
وتبريزه الى الملاء الثقافي الديني ليكون نفعه اعم واتم . . . الى ان وفق

الله تعالى لهذا المشروع المؤسسة الثقافية المسماة بـ (بنیاد فراهنگ

اسلامی حاج محمد حسین کوشانیپور) رحمه الله حيث ان مؤسساها

قد شمر الذيل وصرف الهمة في احياء الاثار العلمية والتراث الديني

جزاء الله خيراً و غفر لوالديه انه غفور شكور ثم انه لا يسعني

دون ان اقدم ثنائى الى كل من ساعد في نشر هذا السفر العظيم

من الاستنساخ بمعاونة ثقة الاسلام الفاضل المحترم السيد

علي الصالحى الاراكى زيد توفيقه من خط مؤلفه ومن

المقابلة والتصحيح والتهديب والتعليق والتكميل

بجهد حجة الاسلام والمسلمين الحاج

سيد حسين الموسوى الكرماني

وحجة الاسلام والمسلمين الحاج

الشيخ على پناه الاشتهااردى

وفقهما الله لمرضاته

والحمد لله اولاً وآخراً وظاهراً وباطناً

محرم ١٣٩٦ هجرى

الأحقر محمد على العراقى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة حول هذا التفسير الشريف للمحشين

الحمد لله الذى انزل القرآن هدى للمتقين ، و بشرى للمحسنين ، وتذكرة للمنيبين ، وسراجاً وهاجاً للمستضيئين . ولم يجعل له عوجاً للمسالكين ، وهو الدليل للمسالك ، والهادى الى المسالك - ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً و الصلوة والسلام متواتراً على من انزل اليه هذا القرآن المبين و الفرقان العظيم - الذى قد ختم به كلما يمكن ان ينبأ عن الله بما هو سبب للوصول الى الكمالات الذاتية والقربات المعنوية والمقامات الملكوتية و السعادات النفسانية - فبالحق انزله وبالحق نزل .

محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف - و هو المحمود بكل لسان والاحمد باى بيان والمنعوت فى كل زمان المحبوب لكل ذى لب و جنان .
ثم الصلوة الدائمة على عترته المخصوصين به صلى الله عليه و آله بمقتضى آيات كثيرة كآية (١) التبليغ ، وآية التطهير - وآية الولاية ، وآية المباهلة ، وغيرها من الآيات - وبحديث الثقلين ، وحديث الست اولى بكم من انفسكم ، و

(١) ننمى قوله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك الخ و قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس الخ وقوله تعالى : انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة الخ وقوله تعالى : قل تعالوا ندع ابانائنا وابنائكم الخ .

حديث المنزل - وحديث مثل اهل بيتي كممثل سفينة نوح و غيرها من الاحاديث المتواترة عن النبي ﷺ من طرق الفريقين .

و هم الذين قد خصصوا بتفسير القرآن و كشف القناع عن استاره و رفع الجلباب عن متشابهاته ، و توضيح المراد من مجملاته ، و تخصيص عموماته و تقييد مطلقاته ، و رد آياته بعضها الى بعض .

ثم لعنة الله و لعنة رسوله و لعنة الناس اجمعين على من عارضهم و عاندهم و عاداهم و خذلهم - مادامت ايام الدهر باقية ، و ما دامت آثار المعاندة و المعاداة ظاهرة و ما دامت حقايق القرآن لاجل هذه المعارضة مخفية و مستورة .

و بعد - (فحيث) ان القرآن العظيم نزل من عند الله العظيم الى عبده الذى وصفه الله بانك لعلى خلق عظيم ، يكون مشتملا على الحقائق و الدقائق ، و المعانى العميقة ، و الكنايات اللطيفة و الاشارات القويمة ، و البيانات ، البليغة (فلا ينبغي) ان يطمع فى النيل الى تلك المذكورات العالية من لم يكن له مساس بالمجاهدات النفسانية و الرياضات الشرعية و لم يرفع اليد عن المستلذات الجسمانية و المشتبهات المادية (أيطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم كلا)

بل لابد و ان يكون له نحو ربط صورة و معنى مع اهل بيت النبوة و معدن الرسالة و مختلف الملائكة الذين امر الله المؤمنين المتقين ان يكونوا معهم (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله و كونوا مع الصادقين)

فليس مجرد من كان حائزاً لنبذة من العلوم الرسمية من اللغة ، و الصرف ، و النحو ، و علمى المعانى و البيان ، و علم البديع ، و المنطق و البرهان ، او الحكمة و الكلام ، او الاصول و الفقه فضلا عن غيرها كعلم الحساب و الهندسة ، و النجوم ، و الهيئة و سائر العلوم المادية لايقا لان يجول فرسه حول هذا الميدان ، و لان يوصل سهمه الى الغرض باى آلة و سنان ، فان علم التفسير علم شامخ شأنه ، رفيع بنيانه ؛ عال اساسه ، فلا يمسه الا

المطهرون من الدنس والمنزهون عن الرجس وهم الذين طهرهم الله تطهيراً .
فمن كان مرتبطاً بهم ومتديلاً بدلاء ولايتهم اليهم و معتقداً بالولاية المطلقة
لهم فلاحظ و نصيب بقدر قر به اليهم بمقدار قصعة و جوده فانما يعرف القرآن من
خو طب به وغير المتدلى بهم لا يعرف من القرآن حرفاً واحداً كما اشار اليه الصادق
المصدق عليه الثناء المطلق .

كيف لا يكون كذلك مع ان القرآن ، له تخوم ، وعلى تخومه تخوم ، وله بطن و
لبطنه بطن الى سبعة ابطن ؛ ظاهره ائيق ؛ وباطنه عميق ، لانحصى عجائبه ولا تدرك
غرائبه .

و لكن بمقتضى قوله ﷺ (الميسور لا يسقط بالمعسور) وقوله ﷺ (ما
لا يدرك كله لا يترك كله) وقوله ﷺ (المعونة تنزل على قدر المؤنة) - وقوله
تعالى (انا كل شيء خلقناه بقدر) وقوله تعالى (قد جعل الله لكل شيء قدراً)
وقوله تعالى (وخلق كل شيء فقدره تقديراً) لا ينبغي اليأس من روح الله فانه لا يأس
من روح الله الا القوم الخاسرون فلا بد من التحسس و التجسس وعدم الاقتصار على
ما يفهم من ظواهره التي هي حجة على العباد بلا كلام .

ولا ينبغي ترك التدبر في معانيه ومضامينه فان الله تبارك وتعالى قد اخبر بانه يسر
القرآن لتذكر الناس (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر انما يسرناه بلسانك
لعلهم يتذكرون)

وجعل نزول القرآن وانزاله للتدبر في آياته والتذكر بقوله تعالى : (ليدبروا
آياته وليتذكر اولى الالباب) وقوله عز وجل : افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب
افقالها - و قوله سبحانه : افلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا
فيه اختلافاً كثيراً) - وقوله عز من قائل : افلم يدبروا القول .

ولذا شمر جم غفير و جمع كثير اذيا لهم و جالوا افكارهم في هذا الميدان

لدرك قليل من كثير واتعبوا نفوسهم وجدوا واجتهدوا بقدر قصعة وجودهم وسعة باعهم. ولكنهم لم يقصدوا المعنى الواحد ولم يجيلوا فرسانهم حول ميدان واحد ، بل كانوا مختلفين حسب اختلاف نظراتهم ونشئت آرائهم .

(فبعضهم) صرف اكثرهم في بيان الجهات الادبية وبيان فصاحة القرآن وبلاغته وانه بلغ منهما ما لا يبلغه كلام غير الخالق كالزمخشري .

(وبعضهم) قصرهم في بيان الجهات العرفانية الذوقية كالنيسابوري .

(وبعضهم) آل جهده في جمع ما ورد من اهل بيت الوحي ^{عليه السلام} وما ورد في تنزيله وتأويله كصاحبى البرهان ونور الثقلين ويمكن عند تفسير على بن ابراهيم القمي ره من هذا القبيل .

(وبعضهم) ذكر كل ما خطر بباله وجعله تفسيراً ورأى ان مجرد امكان انطباق ما خطر بباله مع الآيات كاف في جواز نسبته اليه تعالى كالطنطاوى .
(و بعضهم) ضرب بعض القرآن ببعض و تخيل انه و صل الى مراد الله تعالى كبعض التفاسير المنسوبة الى بعض المتصوفة .

(و بعضهم) جعل بعضه مفسراً لبعض بدعوى كونه قرينة على ارادة المعنى الفلانى مثلاً فافترأ الى ان القرآن يفسر بعضه بعضاً (١) كتفسير (الميزان) . فتأمل
(و بعضهم) جمع بين الاثنين من المذكورات او الثلاثة كصاحبى التبيان ، و الفخر الرازى ، و مجمع البيان ؛ و تفسير الصافى ، و منهج الصادقين ويمكن عند تفسير (الميزان) ايضاً من هذا القبيل الى غير ذلك من انواع التفاسير واختلاف نظرات مؤلفيها و كل يعمل على شاكلته وربك اعلم بمن اهدى سبيلاً -

(١) قولهم عليهم السلام: القرآن يفسر بعضه بعضاً معارض بقولهم عليهم السلام: ما ضرب القرآن بعضه ببعض الا وقد كفر - اى ستر الحق ولعل المراد (والله العالم وقائله ع) ان مجرد صحة كونه قرينة غير كاف في جواز كونه هو المراد من دون مراجعة اهل البيت (ع) فانه كثيراً ما يوجب ستر الحق والواقع - و نقل الصدوق عن شيخه ابن الوليد انه كان يقول ان معنى الحديث ان معنى الآية كذا بدلالة الآية الاخرى والله العالم .

فشكر الله مساعي الجميع وجزاهم عما قصدوه خير الجزاء - والله الهادي الى سواء السبيل (ولم نعث الى الآن) على تفسير رام مفسره تطبيق مضامينه التدوينية على الامور التكوينية ومطابقة مفاد الآيات التي هي من الشرع الخارج مع مدركات العقل الذي هو من الشرع الباطن ، و تحصيل التطابق بين ما نزل على الرسول الخارج وبين ما يدركه الرسول الباطن - مع مراعاة عدم مخالفة مادامه للاخبار الصادرة عن اهل بيت الوحي والرسالة عليهم صلوات الله **﴿غير هذا التفسير الذي بين يديك﴾** .
فان مؤلفه قد سهره الشريف قد ابتكر في فكرته ، واخترع في جودة نظره واحسن النظر ، ودقق الفكرة وعمق التدبر حول الآيات القرآنية (فجعل) ظواهرها مطابقة لما يدركه العقول السليمة (من دون ان ياولها تأويلًا ركيكًا بارداً كتاويل - السموات بالوجود والارضين بالماهية مثلاً) (كما) يقرأ من بعض من اغتر ببعض الاصطلاحات .

ومن دون ان يخلق رأياً من عند نفسه ويطلق مضامين الآيات على مختلفة (كما) يفعله بعض المتصوفة .

(او) يحمل الآيات على خلاف ظواهرها بمجرد عدم درك عقله المشوب بانواع شوائب الأوهام (كما) قد يفعله بعض المغرورين ببعض الاصطلاحات الحكمية التي سماها من لا يكون له اطلاع واسع بالبراهين العقلية .

« او » حكم بالعموم او المطلق مع ان لها مخصصا او مقيداً « كما » يفعله المتباعدون و الناءون عن اهل بيت الوحي عليهم السلام .

(او) حكم بتخصيص او تقييد او خلاف ظاهر من دون مخصص او مقيد او قرينة على الخلاف (كما) يفعله اهل القياس والاستحسان .

(او) عطل الفهم وسد باب الدرك رأساً وجعل مجموع آيات القرآن بمنزلة اللغز والمعمى وادعى عدم جحجية ظواهرها ، مع ان حجية الظواهر من قضايا قياساتها معها ولذا سميت بالظواهر « كما » ذهب اليه شذمة قليلة سموا انفسهم بالأخباريين فان هذا كله بين افراط وتفریط .

بل مشى مؤلف هذا السفر القيم مشياً متوسطاً - فانه قدس سره قد صرح في غير موضع من تفسيره هذا ان الأخبار الواردة عن المعصومين عليهم السلام هي المرجع في تأويل الآيات وتخصيصها او تقييدها او حملها على خلاف ظاهرها .

نعم ذكر ان ظواهر الآيات غير مخالفة لما يدر كه العقل ، بل مفادها موافق للعقول السليمة وليس تعبدأ صرفاً بحيث لا يمكن تطبيقها مع العقل (وليس مراده قدس سره ان الاحكام الفقهية المستفادة من ظواهر الايات كلبية وجزئية كالصلوة ، والصوم والزكوة والحج والخمس وغيرها كوجوب غسل الجنابة والحيض ووجوب الوضوء والتيمم مع خصوصاتها الجزئية كلزوم الامساك عن الامور المفسدة للصوم او لزوم كون التيمم على وجه الارض مثلاً او حرمة ما حرم او ندب ما ندب اليه او كراهة ما اكره و . . . كلها مطابقه للعقل وان العقل يدرك مصالحهما ومفاسدهما (كى يقال) ليس للعقل طريق الى درك مصالح كليات الاحكام فضلاً عن جزئياتها .

ولا غرو في ان ننقل بعض كلماته كى يحصل لك الاطمينان وان المؤلف قدس سره مع توجهه بعدم جواز التفسير بالرأى قد شمر ذيله لتطبيق الايات مع العقول قال قدس سره في اول سورة البقرة ص ٣ ما هذا لفظه .

ولا يتوهم احد ان ما ذكرت من وضعى ينافى الاخبار المانعة من التفسير بالرأى لان المراد بالرأى ، الظنى لا القطعى ، فلا يشمل الادلة القطعية العقلية .

ولكون التفسير بمعنى كشف القناع فيما لا يكون لللفظ ظاهر ، او يكون ظاهراً على الخلاف في رفع الستر ، وما يكون على وضعى تطبيق ظاهر الآية على العقل وان العقل لا يخالف ذلك الظاهر او يوافقه ، فاين هو من التفسير بالرأى ؟ انتهى كلامه رفع مقامه .

وحاصل ما افاده قدس سره ابداء الفرق بين حمل آية على ظاهرها بدعوى عدم مطابقتها للعقل ؛ وبين تطبيق ظاهرها مع العقل والمنهى في الاخبار هو الاول دون الثانى ؛ والانصاف انه قد قدقق النظر في هذا البيان .

وقال قده فى ذيل قوله تعالى (ليس عليك هديهم الخ آية - ٢٧٢ من سورة البقرة ص ١٦٩ بعد الاعتذار بعدم وجود كتاب عنده لان تأليفه ذلك كان حال الحرب مع الاعداء : ماهذاالفظه ص ١٧٠ ومن باب اشغال نفسى رأيت ان مايمكن لى ليس الاملاحة القرآن واستكشاف الملازمات العقلية اللائحة منه ، وان مفاده لا يخالف العقل بل يناسبه ولاجل ذلك كتبت ما كتبت مع عدم علمى بشأن النزول (اذله دخل فى الكشف) ولاسائر الامور انتهى .

وحاصل مفاد كلامه قده ان ما ذكره من التفسير مع قطع النظر عماورد من الاخبار وان ما فسر به هو الملازمات العقلية التى هى مستفادة من ظواهر الايات وقال قده فى ذيل آية ٢٨٢ من سورة البقرة ص ١٨٠ ماهذاالفظه .

وهذا الاية الشريفة من الصدر الى الذيل تكون ارشادية للسياسات فى المعاملات بحيث اذا اخذت بها لا يقع تنازع فيحصل العدل فى العالم من هذا الجهة ولا شىء اعظم من العدل (ثم قال)

فنعول : معتذراً كما اعتذرت سابقاً ، انى فى وقت كتابتى هذه فى بلد الغربه ولم يكن عندى كتاب ، ولم اكن قريب العهد بملاحظة الكتب ، اذ يتجاوز من ثمانية عشر شهراً انى فى بلد الغربه ، ولم اشتغل بمطالعة الكتب ولم يكن عندى كتاب حين الكتابة ابدأ ، فمع قطع النظر عن الاخبار الواردة فى تفسيرها وبيانها تمكلم بقدر فهمنا وبالله التوفيق انتهى .

وقال قده فى ذيل آية ص ١٨٤ - ٢٨٦ ما هذاالفظه .

اقول : معتذراً : انه ليس عندى كتاب ولا تفسير حتى اراجع لمورد شأن النزول و البيان الذى صدر من اهل العصمة عليهم السلام ، الا انى اعلم و يكون يبالى صدور هذه الكلمات فى ليلة القرب وهى ليلة المعراج ، وبيان ذلك بقدر قصه فهمى انتهى .

وقال قده فى ذيل آية - ٥ من سورة العائده ص ٣٦٩ ماهذاالفظه .

ولم يكن عندي كتاب من فقه الامامية او اخبارها او تفسيرها حتى اراجع ، بل ليس عندي من كتب اهل السنة ايضاً سوى تفسير الجلالين في اوان هذه الكتابة وحال ذلك التفسير وفقدانه للعلمييات يكون واضحاً بل اطلاق الترجمة اولى من اطلاق التفسير انتهى .

وقال قد بعد آية ١٤٩ من سورة الانعام ص ٥١٩ ما هذا الفظه .

والتفصيل في الفقه ، اذ ليس عندي كتاب من الفقه والاخبار ، وكتب ما كتب الى هنا في صورة فقدان تمام الاسباب في السفر المشثوم الديوى ، وامر الاخرى بيد الله انتهى الى غير ذلك من العبارات الدالة على انه قد لم يكن عنده حين التفسير ، كتب الاصحاب من الحديث وغيره وان تفسيره ذلك مع قطع النظر عن مراجعة الاخبار ، وان ما ورد من الاخبار مقدم على ما رآه من التفسير ، وان غرضه تطبيق ظواهر القرآن مع العقل ، وانه غير مخالف له .

فليس لاحد ان يعترض عليه قد بانك فسرت القرآن برأيك وان ذلك منهى عنه فانه ليس تفسيراً بالرأى ، بل يمكن دعوى ان من لاحظ كلماته وبياناته يجد انه ليس في هذا التفسير عين ولا اثر من التفسير بالرأى - فجزاه الله عن القرآن واهله خير الجزاء وحشره وايانا مع اجداده المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين :

والحمد لله رب العالمين

تذ كرات

١ - كلما ذكرناه او نقلناه في ذيل الصفحات من المطالب او التوضيحات فهو منا لامن المؤلف قده .

٢ - يلحق بهذا الجزء في آخره رسالة مستقلة في اثبات ولاية مولينا امير المؤمنين واولاده المعصومين عليهم السلام ونبذة من بحث المعاد الجسماني بقلم شيخنا المعظم سماحة الحجة الكبرى والآية العظمى الحاج شيخ محمد علي العراقي مدظله العالی حين كونه بالعراق قبل ستين سنة انشاء الله تعالى فانتظر.

٣ - تقدم الثناء والتقدير الى محضر سيدنا الاستاد جامع المعقول و المنقول سماحة العلامة الحاج السيد محمد حسين الطباطبائي دامت بر كاته العالیة حيث اتعب نفسه الشريفة فلاحظ قطعة من التفسير وصححها بالتصحيح الدقيق العلمی والادبی وعلمنا طريق تصحيح باقيه بذلك الاسلوب (فاقطينا اثره) وائتمى على هذا التفسير و مجده - حتى انه مدظله (مع تبخره في هذا الفن وكثرة مراجعته الى التفاسير المختلفة) قال : لم نعر على مثله في تفاسير العامة والخاصة ، وانه لمفيد لدفع الايرادات المتوهمة في عصرنا هذا فشكر الله سعيه .

١٣٩٥ من الهجرة النبوية

على هاجرها الثناء و التحيه

قم- حرم اهل البيت وعش آل محمد (ع)

الحاج السيد حسين الموسوي الكرمانی - الحاج الشيخ علي پناه الاشتها ردي

الناشر

وانقدم الثناء والتقدير والدعاء للمؤسسة التي قد اهدت في سنين قليلة مع تراكم الشواغل وتزاحم المشاغل كتباً قيمة ثمينة كثيرة الفوائد منها هذا السفر القيم الى الجامعة الاسلامية الروحانية .

نعني بها (بنياد فرهنگ اسلامي حاج محمد حسين كوشانيور)

رحمه الله فالحق انها لجديرة لان ندعولها الجامعة

الروحانية والعالم الاسلامي وتطلب من الله عزاسمه بقائها

الى ظهور مولينا الحجة صلوات الله عليه - فجزاها الله

عن الاسلام واهله خير الجزاء اللهم اغفر لمؤسسها

وللهيئة المديرية لها ، ولمن سعى واجتهد في

نشر ما تهديه الى العالم الاسلامي واحشرهم

مع النبي وآله الطاهرين

اللهم آمين

رو نوشت اشعار

که بخط شریف مؤلف قدس سره

مرحوم آیه الله العارف الكامل الواصل الى لقاء المهدي عليه السلام
السید نورالدین قدس سره بدست رسیده

که در عالم مکاشفه بمحضر حضرت حجة بن الحسن المهدي (ع) تشرف پیدا کرده و انشاد نموده بنظر خوانندگان محترم میرسانیم .

شبى بود تاريك و ظلمات او	گرفته جهان را و صدمات او
زحدو زاندازه بيرون شده	دل هر کس از دیدنش خون شده
بدان شب بمانند قطران سیاه	نه سیاهاره پیدا در آن شب نه ماه
محل نزول و طریق گذر	پراز عقرب و مار و نار شر
نه بد مستقیم و پر از اعوجاج	نشان ز استوانی در اولاء علاج
شدم خواستم بگـذرم بی درنگ	شنیدم صداها ز شیرو پلنگ
.....	بدون تامل که چون از درند
.....	همه دشت باچنگ و دندان نیز
.....	بجز سلم دیگر چه باید شدن (۱)
بگفتم که شد چاره از دست تو	که از تو برسته است و باشد ز تو
اگر گوش دادی به پیر طریق	نگشتی چنین مضطر و بی رفیق
نه شد کج ره و خارج از استواء	نه شد پسر براهت ددو دیو ها
توجه نمودم بلطف اله	شدم خاضع زار و حالت بـتـاء
نمودار شد مثل مه زیر میغ	شهی (۲) کابروانش بمانند تیغ

(۱) مصرع اول در این سه خط از خط مؤلف شریف درست مقرون بود

(۲) محتمل است جای لفظ (شهی) کلمه (یتی) خوانده شود

به نیرمزه کشته در دشت کین
 بیک غمزه آن صفدر کارزار
 که چشم خودش هم زدنبال بود
 لبانش چه با قوت رمان به سیم
 که در خوشاب است هم جوجوش (۲)
 و رازیرلب چشمه آن بودی
 شده زنده بعد از فناء و ممات
 سر زلف او رهبر و شاه بود
 کشید از سپهر اختر ماه نیر
 که نی شمس و مرئیخ و نی مشتری
 بماندند بر حال خود در محل
 اگر چه عجب هست و اشکفت زو
 ولیکن چه لطف است بیحد و مر
 که هم عقل و هم دین و هم جان در بود
 که بوی بهشت است نزدش چه خس
 بشد دیو و شیطان ز راه و زدشت
 که دیگر نباشد تو را هیچ بیم
 بود در دولت ای او پس زمین
 رسانم تو را جای بس دلپذیر
 که دارای دین مهدی نیک پی
 گشوده شود هم در مکرمت

دو چشمش چه چشمان آهوی چین
 سواران شمشیر زن صد هزار
 بدنبال چشمش یکی خال بود
 دهانش چه نقطه که کشته دو نیم
 بدورش کشیده میان لؤلؤش
 مراد کس از آب حیوان بدی
 شده خضر بر دور لب محو و مات
 که ظلمات گیسوی آن ماه بود
 کمند از زگیسو نمودی بزیر
 نمودی به زهره چنان داوری
 نه آن اختر زهد یعنی زحل
 نگاهی زشفقت بمن کرد او
 که شاه جهان و بدو نان نظر؟
 عجب نیست و آنکه تبسم نمود
 شدم محو از آن جذبه آن نفس
 بگفتا که جمله خطر ها گذشت
 شدت راه هم مستوی مستقیم
 چه حب من و جمله آباء من
 شود درد های تو چاره پذیر
 ولی نودین منتظر باش هسی
 نماید ظهور و در معدلت

بسمہ قرآن شریف

الحمد لله رب العالمين لاورد على الاسلام ماورد ووسرت امارات المحاربة وهما مع بعض الدول
المجاورة ديران من القور الى وسط المملكة الشرط كانت فيها نصف الدولة بديارية ثم قد منها
الدماسية من قنم شهيد ومارم وغيرهم مغورين على ما قالوا العهد لبعض الدشمن من قنم بعض الدول
المحاربة على الدولتين المجاورتين لديران من القنم وعطارد الودع المعول في هذا الزمان وحيات
هذه الجماعة بسيا القور جماعة كثيرة في الدماسية بدشخترية من اهل ايران على اعيدهم من غير القور ثم ساقط
من ايد الخصار فخر كوال الدرك ذلك الامر للممول الكور في شرف جان اغور والمصلحة وقت لا يقع
ضعف على احوال وكنت في مغورين بادر الجماعة الثانية والى امرنا بعد مفر غانية عشر شهر الى اهل
في الكوكي لوكوكوت ولم يكن عندك رابطا له وكان ادرس على القور الدراية نظام الحسنة وكتب في
وصدك نظر في شرح حديث الحقيقة ثم بدلا ان كتب المدرس العقيدة الشكافة في الايات الثمانية
فكتب في الدية الشريعة وان ضمن في رب حانرا على عبدنا الى وكان جوبند في السبعة المذكورة
يوم الاثنين المطاى خمس وعشرين في الحيد الدوا في سنة خمس وعشرين بعد ثمانمائة في المظفر الزمان
في الحجة السنية ورفا منها عشرين يوم ثمان المطاى لدرج وعشرين في الحيد الثانية وفي تلك الدما
كتب ماتي وزمعدار في الدلف والسمائة ثمانا ورفا في الموعد يوم الدعد المطاى السابع و
في عيد الثانية وبها فيه الا يوم السبت المطاى ثمان من شهر جاد في سنة المذكورة في كتب فيه
ما يقرب في ثمان مئة ثم رفانته ورفا في ثمان يوم الدعد المطاى لدرج وعشرين في شهر المذكور
بدلا ان غير الوضع فكتب ما يدل على كون الايات الثمانية مطابقة للعقد وغير في الفاء و
في 4 اليوم وهو يوم ثمان المطاى السابع في شهر ثمان المعظم في سنة المذكورة في السنة الا اول شهر ثمان
وهو قوله ان من تناولوا الرخى يتفقوا مما يحبون وقد كتب في القصر الدخيلان
بانه وهو معروف في ثمان يقرب في ثمان هدف وثمان مئة ثمان في ثمان ما حجب في شهر
اذلال الى ولا معدار والوجه في الكتابة على الايات التي تركتها لاجل المناسبة
مع الجمع الاولى حتى تكون مناسبة للوضع الثاني فيقول قوله في ذلك



آية الله فقيد مرحوم آقا نورالدين طاب الله رمله

مغوی روز جمعه هفتم شهر رجب المرجب ۱۳۴۱

ان هذا القرآن
يهدى للتي هي اقوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله - وبه نستعين

لما ورد على الاسلام ما ورد ، وسرت امارات المحاربة ومهاجمة بعض الدول المجاورة للايران من الثغور الى وسط المملكة الا بشروط كانت فيها ضعف الدولة الاسلامية التي مذهبها الامامية ، وصار جم غفير منهم مغرورين - على ما قالوا - بعمود بعض الاشخاص من قبل بعض السلاطين المحاربين للدولتين المجاورتين للايران من التقوية واعطاء السلاح المعمول في ذلك الزمان، وصارت هذه الجماعة سببا لفرود جماعة كثيرة من الامامية الاثنا عشرية من اهل ايران بمواعيدهم من مجيء القوى التي بها يتخلص من ايدى الخصماء ، فتحركوا لدرك ذلك الامر المأمول لكل ذي شرف فبان الفرور والخلف في وقت لا ينفع ، فبقوا على اسوء حال ، وكنت من المغرورين بايدى الجماعة الثانية، وآل امرنا بعد مضي ثمانية عشر شهراً الى الدخول في كركوك او كركوت ، ولم يكن عندي كتاب اطالعه ، وكان الرئيس على القوى الايرانية نظام السلطنة وكتبت فيه ما سمح به نظري في شرح حديث الحقيقة، ثم بدالى ان اكتب الملازمات العقلية المستكشفة من الآيات القرآنية ، فكتبت من الآية الشريفة وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا الخ

وكان دخولنا في البلدة المذكورة يوم الاثنين المطابق لخمس وعشرين من جمادى الاولى من سنة خمس وثلثين بعد الثلثمائة من الالف الثاني من الهجرة النبوية

وخرجنا منها عشية يوم الثلاثاء المطابق لاربع وعشرين من جمادى الثانية ، وفي تلك الايام كتبت ما يزيد على الالف و الستمأة بيتا ، ثم دخلنا فى الموصل يوم الاحد المطابق للتاسع والعشرين من جمادى الثانية ، وبقينا فيه الى يوم السبت المطابق للسادس من شهر رجب الاصب من السنة المذكورة ، و كتبت فيه ما يقرب من ثلاثمئة بيت ، ثم خرجنا منه ودخلنا فى الحلب يوم الاحد المطابق للرابع عشر من الشهر المذكور ، وبدا لى ان اغير الوضع فكتبت ما يدل على كون الآيات القرآنية مطابقة للعقل وغير مخالفة له ، وبلغت فى هذا اليوم وهو يوم الثلاثاء المطابق للسابع من شهر شعبان المعظم من السنة المرقومة فى الكتابة اول الجزء الرابع وهو قوله تعالى :

لن تنالوا البرحتى تنفقوا مما تحبون

وقد كتبت فى القصر الذى فى بستان پاشاه وهو معروف فى الحلب ما يقرب من ثلاثة آلاف وخمسمأة بيت ، فبدا لى انفاق ما احب - وهو نفسى - اذ لامال لى ولا مقدار ، والوجهة فى الكتابة على الايات التى تركتها لاجل المناسبة مع الوضع الاول حتى تكون مناسبة للوضع الثانى فنقول - قوله تعالى :

بسم الله الرحمن الرحيم (١)

الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين (٢) الذين يؤمنون بالغيب

ويقيمون الصلوة ومما رزقناهم ينفقون (٣)

اقول معتذراً كما اشرت اليه كرادا فيما كتبت ان هذه الكتابات وقعت في حال لم يكن عندي من الكتب شيء الامعالم الاصول الذي يقرئه قرّة عيني (السيد عطاء الله) عندي ، لامن اللغة ولا الاخبار ولا التفاسير ، وليس معي الاعلى .

فاقول بتوفيق الله - : ان الحروف المقطعة اشارة الى المبدء والواسطة هنا اى الله ، وجبرئيل ، ومحمد ﷺ (او) الى امدامور مهمة كانقرض بعض الدول وظهور بعض الدول (او) ان ما يتلوه النبي ﷺ من القرآن من جنس تلك الحروف المقطعة المتعارفة ومع ذلك لا يقدر الناس على الاثيان بمثل كله او بعضه المعين في الايات ، وليس من طريق العقل ما يدل عليه شيء ولا ينافيه ايضاً (١) ، واما التعيين فيحتاج الى التعمق في الاخبار حتى يلاحظ هل فيها ما يدل على التعيين بحيث يفيد القطع او الاطمينان ام لا ؟ ولا يتوهم احداً ما ذكرت من وضعي ينافي الاخبار المانعة من التفسير بالرأى لان المراد بالرأى فيها الرأى الظني لا القطعي فلا يشمل الادلة القطعية العقلية ولكون التفسير بمعنى كشف القناع فيما لا يكون لللفظ ظاهر ، او يكون ظاهراً على الخلاف فيرفع الستر ، وما يكون على وضعي تطبيق ظاهر الآية على العقل وان العقل لا يخالف ذلك الظاهر او يوافقه ، فاين هو من التفسير بالرأى .

ذلك الكتاب لاريب فيه

الظاهر من دخول اللام ان يكون للاشارة الى البعيد ، والقرآن وان كان بعض درجاته قريباً الا انه باكثر درجاته بعيد ، كيف وبعض درجاته لا يمسسه ولا يناله الا المطهر من الرجس ومن المعاصي ، وفي هذه المرتبة لاريب فيه ، اذ كل من ينال تلك المرتبة ويشاهد الكتاب اى الامر الثابت فى اللوح المحفوظ لاريب فيه ، ومن يرتب فانما يرتب لاجل عدم الالتفات الى هذا الامر العالى ، فمواقع اليه الاشارة لا يرتب فيها احد ممن كان داخلياً يشار اليه ، اذ من لا يدرك الشئ لا يشار اليه بذلك الشئ ، وهذا ليس من باب التخصيص بل التخصيص ، وذلك الكتاب البعيد عن الاذهان يكون هادياً وهداية للمتقين ، وهم من اتخذوا الله جنة كما هو الظاهر من اشتقاقه ، اذ من اتخذ الله جنة فقد وصل فى مراتب السلوك الى التوحيد الفعلى لامحالة ، وتحقق له بالعيان ان لا حول ولا قوة الا بالله ، اذ ذلك الشخص يدري ان لا ضار ولا نافع الا باذنه تعالى ، فيجعل الواقع له مما يخافه ، العزيز الرحمن ، فاذا وصل الى هذه الدرجة ينال مشاهدة ذلك الكتاب ، فاذا شاهده وفيه كل شئ من الكمالات اللائقة بهذا الشخص فيهدى بذلك الكتاب .

والمتقون هم المؤمنون بالغيب المطلق ، وهو غيب الغيوب اى الذات الاحدية غير المحدودة ، او ما غاب عن عالم الملك وكان داخل فى الملكوت او الجبروت او فوقهما ، لما ذكرنا ان هذه الاشخاص ، من اهل السلوك الواصلين الى الفناء الاول وهو الفناء الفعلى لامحالة ، ومن وصل الى الفناء الفعلى يشاهد الملكوت الايمن او فوقه ايضا فيؤمن به .

ويقيمون الصلوة

لعلمهم بلزوم الارتباط بين الخالق والمخلوق و الرابط الاعظم هو الصلوة ، لاشتمالها على السبع المثاني الواقع بين الرب والعبد ، وعلى القيام الذى هو الحضور بين يدى الرب ، وعلى الركوع وهو اول درجة التعظيم ، وعلى السجود وهو نهاية التعظيم ،

وغير ذلك مما اشار اليه اهل التحقيق وافرنا فيما كتبنا سابقا اليها جمالا :

ومما رزقناهم ينفقون

اي في سبيل الله فينفقون ابصارهم و آذانهم و تخيلاتهم واقدامهم واموالهم بتكميل نفوسهم واطعام انفسهم من الكمالات التي يكون الاتفاق عليها مقديما على الكل، فيمشون في طلب العلم وبيذلون المال على المعلم ويكسرون اعراضهم وانايتهم عنده فيستمعون منه ما افاد وبعلمون غيرهم وهكذا (او) في قضاء حوائج المؤمنين ولفظا عام شامل لكل المرزوقات من المال وغيره وحذف المتعلق ايضا يفيد العموم بالحكمة كما بينه علماء الاصول فيشمل النفس والغير كليهما فلم نخرج من ظاهر اللفظ ، فظهر من جميع ما ذكرنا عدم كون ما ذكر من الايات مخالفا للعقل او كذبا ، بل الجميع صدق مطابق للعقل من غير ان يحتاج الى مجاز ، ونقول لا ريب فيه اي لا ينبغي الريب فيه وان كان الريب حاصلنا والله الهادي (١) .

اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون (٢)

ظاهر تكرير المبتداء وكون الخبر معرفا باللام في الجملة الثانية الحصر ويؤيده ايضا اتحاد نسق الجملتين ؛ فالهدى الحاصلة من الرب والفوز المطلق الذي لا غش فيه ولا يختلط بالنقص الموجب للعذاب يكونان حاصلين للمتقين الموصوفين بالصفات المذكورة، وهذا المطلوب بحسب العقل ايضا كذلك اذ شمول الهداية من الله بدون الوسطة وكذلك الفلاح غير المختلط لا يكونان الا للكاملين ، والكامل واصل الى الكتاب البعيد عن الازهان وقد اتخذ الله وقاية له فيكون مؤمناً بالغيب المطلق وكذا بالملكوت والجبروت وهكذا الحجة المستورة عن الابصار وهو ابن حجة الله الحسن العسكري عليه السلام المتولد في هذا اليوم اي اليوم السابع من شعبان المعظم على حسب

(١) قد ذهل عنه قدس سره تفسير هذه الآية : والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل

من قبلك وبالاخرة هم يوقنون (٢)

خبر وارد عن امير المؤمنين عليه السلام (١) فان الكامل يعلم بان الطفرة تكون محالة ، وربط الحادث بالقديم مادامت الدنيا باقية ، بوجود شخص ذى جهتين ، آخذ باحدى جهتيه وهى جبروته او ملكوته والمعطى بجهة اخرى وهى ناسوته ، فوجود الحجة فى الدنيا فى جميع الادقات لازم وبه تقوم السموات والارض وليس الا وجوده المبارك لعدم القول بوجود مثل هذا الشخص من غير الاثنا عشرية والله الهادى .

ان الذين كفروا سوءا عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون (٦)

ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم (٧)

الكفر هو الستر ، وحذف المتعلق مفيد للعموم كما سبق ، ولما لم يبين فى الاية متعلق الكفر من الله او الواسطة او المعاد او غير ذلك من العقائد فيحمل على الكفر المطلق بالامور النورية ومن بلغ هذه الدرجة من الكفر والظلمة الحاصلة فى قلبه لا يبقى له استعداد لاشراق النور فيكون الانذار وعدم الانذار بالنسبة اليه مساويا ، وذلك ايضا من اختياره ، وجعل الله الخاتم على قلوبهم اى ما ينسده باب الفتوحات لاستدعائهم بملكوتهم الايسر الثبات على الكفر فافاض عليهم سبب ثباتهم وجعل على سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ، والفرق فى مقام التعبير ان للقلب ادراكا ونورية ذاتية فما لم يشتد الانسداد بالختم والشد ياخذ من الخارج قليلا بخلاف السمع والبصر فانهما لضعفهما بمجرد القاء الستر والغشاء لا يفاض عليهما من الخارج ، فمن هذه الجهة عبث عن المنع فى الاول بالختم ، وفى الثانيين بالغشاوة ، واما افراد السمع دونهما فلان الغشاء للسمع الملكى يكفى فى عدم حصول الكمال كما يرى فى الاخرس فان الخرّس لا يكون لآفة فى اللسان بل لآفة فى السمع ، فلا يحصل له كمال بل يكون شبيها بالحيوانات ، بخلاف البصر والقلب اذ لا يكفى الغشاء عن البصر الملكى والقلب الملكى بل لو قصد المنع يلزم القاء الستر على تمام المراتب ، وهذه الاشخاص لهم

(١) المشهود كون ولادته صلوات الله عليه وعجل الله تعالى فرجه الشريف وارواحنا

له الفداء فى ليلة منتصف من شعبان قرب طلوع الفجر واما اليوم السابع وغيره فغير مشهور

عذاب عظيم لاشتداد كفرهم فانه كفر مطلق والله الهادى .

ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين (٨)
يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم وما يشعرون (٩) فى
قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون (١٠)

اى بعض الناس يظهرون الايمان بالمبدء والمعاد مع عدم اعتقادهم ظناً منهم
ان هذامخادعة مع الله والمؤمنين ولا يشعرون انه مخادعة مع انفسهم . (اما) انه ليس
مخادعة مع الله اذ الخدعة لاتتم الا مع جهل المنخدع ، والواجب الذى ينتهى وجود
جميع الاشياء اليه لبطلان الترجيح بالامرجح وتحقيق المعلول وهو الممكن بدون
علته كيف يكون جاهلاً بسرك وعلائيتك ، اذ الجميع يقوم وجوده به فحيث لاجهل
لاخدعة ، ولان الخدعة ما يكون غالباً نافعاً للخادع وضاراً لمن يخدع به ، وفى المقام
الامر ليس كذلك اذ اى ضرر اعظم من العقاب الاخرى ، واما الله فلا ينقص من ملكه
شىء ولو كفر من فى العالم جميعاً اذ هو غنى عن العالمين فان من خواص الواجب الغنى
كما ان من خواص الممكن الافتقار (واما) مع المؤمنين فى زمن النبى ﷺ
الذى كان يظهر النبى ﷺ فيه نفاقهم ولو على نحو الاجمال فعدم انخداع المؤمنين
واضح ، ولو فرض بقائهم على الجهل فلا ضرر على المؤمنين حتى يتحقق الانخداع ،
اذ عدم الاجتناب عنهم و معاشرتهم لافساد فيه من اجل نجاستهم على المؤمنين ، اذ
الضرر فى صورة العلم ومع عدم العلم ينتفى موضوع الضرر وكذا تمكنهم من دخول
المساجد (واما) فى الامور الواقعية التى لاتتبدل بالعلم والجهل فلان المؤمنين لعلمهم
الاجمالى يتحرزون من موارد المظنون نفاقهم ، وكان الانصدام على المنافقين حيث
يعاملون معاملة المسلمين من الصلوة وسائر الاعمال مع عدم اعتقادهم وعدم الاثر المترتب
عليها ، فكانوا حاملين للمشاق مع مشقة اخفاء نفاقهم و الانفعال حين ظهور نفاقهم
هذا مع عذاب الآخرة ومع ذلك كله هل يكون المخادعة مع انفسهم او الغير؟ ومن
يفعل ذلك فقد انحرف قلبه عن الصحة ، اذ القلب الصحيح يتبع الحق للدلائل الواضحة
فانه من المحال ان لا يتم الله الحجة على احد ثم يأمره باتباع غيره من دون حجة له .

فإذا حصل المرض في القلب باختيار صاحبه فيستعد لاستعداد المرض لاستدعائه ذلك بلسان ذاته حيث أنه طالب لذلك المرض فيشتد مرضه باستدعائه من الله ، وصورة هذا المرض الاختياري أجزائه ، العذاب الاليم ، أى ما يوجع ويورث الالم بسبب تكذيبه فلكونهم بالتكذيب يوجعون قلب النبي ﷺ والمؤمنين يولمهم العذاب الآخرى ، فقد ظهر من جميع ما ذكرنا مطابقة الايات المذكورة مع العقل والله الهادى.

قوله تعالى وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون (١١) الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون (١٢) وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا انؤمن كما آمن السفهاء الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون (١٣) الافساد ما يوجب الضرر على اهل الارض من نقص انفسهم واعراضهم من دون انجبار بالنفع الائم ، و كذلك ما يوجب تخريب عمادة الارض من دون صلاح اعظم ، والا فالتخريب للاصلاح لا يكون افسادا ، بل يكون تعميرا وهذا من الامور الواضحة العقلية.

إذا عرفت ذلك فاعلم ، ان المنافقين كانوا من المنبئين لحالات النبي ﷺ والمؤمنين للكفار والموقعين للفتنة بينهم ، فإذا قيل لهم ان افعالكم موجبة لنقص اهل الارض . من وقوع المقاتلة بينهم ونقص نفوسهم او اعراضهم واموهم قالوا انما نحن مصلحون لتوهمهم انه بهذه الامور ينتفى النبي ﷺ والمؤمنون ويخلصون اهل الارض من النبي واتباعه ، والفساد الجزئى الفعلى المتعاقب بالصلاح العظيم لا يكون افسادا ، ولكن اعلمو ان توهمهم فاسد ، فان النبي ﷺ - وهو الحق - يعلو كل يوم ويظهر على الدين كله ولو كره المشركون .

هذا مع ان بذهابه يذهب الصلاح اذبه صلاح الدار الاخرية ، فالفساد الحقيقى هو هؤلاء الاشخاص الذين لا يترتب على افعالهم سوى اتلاف النفوس والاموال فى الدنيا مع عدم بلوغهم الى مقاصدهم ، مضافا الى الفساد الاخرى المترتب على افعالهم

ولكنهم لا يلتفتون الى ذلك الامر لتقصيرهم في النظر، والا فلو نظروا لرأوا ان القتل باذن النبي قطع للاعضاء الفاسدة المسرية وتخريبه للتعمير الدينى والاخرى، فلو صار احد موجبا لارتفاعه لصار سببا لتفويت المنافع العظيمة فلا يكون اصلاحا بل افساداً غاية الفساد، ولاتمام الحجة كما ذكرنا لا يكون هذا المطلوب من باب المصادرة، ومن عدم شعورهم وقصور عقولهم يعتقدون بعدم دار آخر فيعتقدون سفاهة من عمل لاجل الآخرة الموهومة، مع انهم لو تأملوا في انفسهم لرأوا اماراة الآخرة، وهى المتخيلة التى من امارات عالم القدر والبرزخ، والعاقلة التى من امارات عالم الفوق فالسفيه منحصر فيهم حيث لا يشاهدون انفسهم فضلا عن الآيات الآفاقية، وبالاختيار يخربون بيوتهم الدائمة ويجعلون بدلها العذاب الخالد والله الهادى

قوله تعالى: **واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون (١٤) الله يستهزى بهم ويمدهم فى طغيانهم يعمهون (١٥) اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين (١٦)**

الاستهزاء والسخرية ان يصدر ممن يستهزء به امر ركيك ناقص فيظهره المستهزاء اقبح اظهار ويرى نقصه على الحاضرين بالكيفيات فى الاظهارات القولية والفعلية ليضحك الحاضرون بمن يستهزء به، وهؤلاء الكفار لقلة مداركهم وقصور شعورهم توهموا او اظهروا ان ما يصدر من النبي ﷺ او المؤمنين من هذا القبيل، فاذا اجتمعوا مع المؤمنين اظهروا ايمانهم واشتركوا معهم فى الافعال الصادرة منهم، واذا رأوا مكانا خاليا من المؤمنين واجتمعوا مع شياطينهم اى الذين يكونون ماهرين فى النكرى والشيطنة اى كبرائهم ومغويهم والذين يعترضون على ايمانهم قالوا: انا فى الباطن معكم وانما نعمل ذلك الاعمال من باب السخرية والاستهزاء وما يفعل المقلدون ليضحك منكم من يرانا مشغولين بهذه الافعال الخسيسة التى لاعتقدها ولم يشعروا بان من لا يفهم الكمال ويرى ما يصدر لاجل حصول القرب الى الله والملائكة والجنة ناقصا هو فى غاية القصور والنقص، وكذا من يجعل على نفسه زحمة التبعية من

غير ان يقدر على اظهار النقص فى الظاهر ويفتقر فى ذكر النقص الى الخلوة لا يكون استهزاء او سخرية ، وانما السخرية فى هذه الزحمات مع عدم الاعتقاد ، فالله الذى يظهر اقوالهم وبواطنهم وقصور عقولهم للمؤمنين هو المستهزاء بهم ، لذكره تعالى افعالهم الناقصة الخسيسة من الزحمات بدون الاعتقاد فى الظاهر وكون هذه الافعال خسيسة عندهم فى الباطن بحيث يطلقون عليها ما يتحقق بها الاستهزاء ، ويضحك المؤمنون الكاملون بهذه الخسائس وهذه القصورات قهرا ، فهم لاثقون لان يستهزاء بهم ، ويقع الاستهزاء بمجرد كشف اعمالهم ، وهذا الكشف ايضا لاجل صلاح المؤمنين حتى يحترزوا من تلك الاشخاص ، فهذا الاستهزاء لامر عقلائي ذى صلاح فلا اشكال فيه عقلا ويمدهم فى طغيانهم يعمهون .

قد ذكر سابقا انه اذا توجه الطاغى نحو طغيانه وكذا كل من يعمل السوء اراد ان يصل الى كماله فيكشف ذلك عن فقدان نورانية قلبه وانه معرض عن الله تعالى والا لم يستدع ازدياد المقتضى للنشور بل يعمل بقدر غلبته مستحييا عند نفسه من نوريته ، وح يصير هذا الشخص متصلا تمام الاتصال بالطاغوت ، فيشتد بسببه ظلمايته ويكلمه الله الى نفسه وطاغوته ، وهذا الوجود وعدم الافاضة يكون مدافى طغيانه لوجود المقتضى وهو فعل نفسه وطاغوته وعدم المانع وهو افاضة الله النور ، فهم يعمهون لعدم رؤيتهم النور ابدا وتوغلهم فى الظلمات التى بعضها فوق بعض ؛ وهذه الاشخاص بدلوا النورية التى كانت فيهم ورفعوا اليد عنها بالمرّة ، لان يوتر مقتضى الظلمة فى محل ذلك النور وحصل لهم الظلمة ، فقد اتجروا بتخليّة قلوبهم من النور لتحل فيها الظلمة والضلالة عوض النور والهداية .

فما ربح تجارتهم

بل خسرت خسرا نا بينا ولا يكون هذه الاشخاص قابلين للهداية لاستدعاء وجوداتهم الضلالة بحيث لم يشدا استدعائهم مرتبة من مراتب انفسهم ولا يجتمع الضدان مع عدم اختلاف الجهات قطعاً فلا يهتدون باختيارهم ، وقد ظهر مما ذكرنا ان تمام ما ذكر يكون مطابقا للعقل .

قوله تعالى: مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم -م و تركهم -م في ظلمات لا يبصرون (١٧) صم بكم عمى فهم -م لا يرجعون (١٨) .

لما كان القرآن نازلاً من عالم الكل الى الجزء وعالم الكل محيط لعامة الاشياء جزئية و كلية فلا بد فيه من بعض التمثيلات حتى ينتقل السامعون خصوصاً غير اهل العلم حيث انهم ايضاً من المقصودين بالاهتداء بسبب القرآن فمثل الله لهمؤلاء المنافقين الذين بحسب المعاشرة رأوا نور افعال المؤمنين ، ولو لا ما يصدر عنهم من النفاق لآثر ذلك النور الخارج منهم فيهم ويصيرون ذوى نور ، فقال تعالى مثل هذه الاشخاص كمثل الموقد للنار ، فكما ان الموقد للنار باختياره صار سبباً لرؤية النار اى نورانيته من البعد ، كذلك الاشخاص المذكورة بسبب معاشرتهم رأوا نورية الملكات الحاصلة للمؤمنين من ثبات القلب والتوجه الى الله ودار الخلود ، فبمجرد اشراق النور عليهم بسبب افعالهم السيئة وملكاتهم الرذيلة من شغل اهل الاستهزاء وسائر ذمائمهم امسك الله منهم الفيض ؛ فذهب نورهم اذ النور من اشراق المنور ، وبمجرد عدم الاعطاء ينتفى لانقضاء المعلول بانتفاء علته ، وتركهم في ظلمات اذ الظلمة عدم النور في محل يقبل النور ، فيبقى هذه الاشخاص في ظلمة الذات لكون حقيقة الجهل المركب ، لما ذكرنا فيما كتبنا سابقاً على الوضع الاول بل الثانى من ان الفصل الاخير من الانسان هو الادراك الكلى فاذا كان ادراكه جهلاً لمركباً فحقيقة ذاته الظلمة وظلمة الملكات والصفات الرذيلة وظلمة الافعال ، فلا يبصرون اذ البصر يدرك النور فحيث لا نور فلا ابصار ، فلا يرون بسبب ظلمة ذاتهم نورية الذات الاحدية ، ولا يرون بسبب ظلمة صفاتهم نورية الصفات الاحدية ، ولا يرون بسبب ظلمة افعالهم نورية اتقان افعال الله تعالى ، ولا نور في اذانهم فهم صم من استماع المطالب الحق والبراهين العقلية الكاشفة عن المبدء والمعاد والواسطة ، ولا يلتذون باصغائها لانقضاء النور الملايم مع الواقعات ولا نور في ابصارهم حتى يشاهدوا الآيات الانفسية والآفاقية وينتقلوا من وجود المتحرك

الى المحرك حيث انتفى النور الملائم ولانور في لسانهم يقدرّون به على اداء مطالبهم على شكل البرهان العقلي ، بل لو تكلموا يتكلمون بالخطاييات والمغالطات و ذلك لفقد ذوق حلالة التكلم بالحق من لسانهم ، فهم لا يرجعون الى النورية الاولى الثابتة فيهم قبلا من الاستعداد ورؤية نورية اخلاق المؤمنين لابطالهم استعداداتهم باختيارهم ، فانظر بعين الاعتبار والانصاف هل ترى من قصور في هذه البيانات الالهية؟ وهل ترى فيها مخالفا للعقل؟ حاشا عن ذلك والله الهادي .

قوله تعالى: او كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون اصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين (١٩) يكاد البرق يخطف ابصارهم كلما اضاء لهم مشوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم ان الله على كل شيء قدير (٢٠)

اعلم ان السماء يطلق على الغيم والسحاب من باب العلو على الارض فمثل لهم الله ايضا توضيحا لكثرة اشفاقه لان يفهم الناس بالامثال القرآنية المطالب الواقعية فيحصل لهم الاهتداء ؛ وقال : ان مثلهم كالمطر النازل من السحاب المتراكم الذي فيه الظلمات و الرعد و البرق ، والرعد يحصل من الاختراق ، والبرق يحصل من الاصطكاك ، فهذه الاشخاص من باب ان الله يولد كل مولود على الفطرة الاسلامية التي فطر الناس عليها كمقدار مطر من السحاب العالي الذي يسمى بالسماء ، ولكن فيها جهات ظلمانية من الشهويات والغضبيات واقسام الشيطنة ، وفيها رعد للاختراق الحاصل من مجيء القوى الى الفعلية من الامور الصادرة من الشهوية والغضبوية ، و الشيطنة اختراق ذو صوت عظيم وبرق من النورانية الا انها غير مستقرة و بمجرد اشراقه ينطفأ فقد جعل الله هذه الآيات في انفسهم ، واذا صدرت الافعال السيئة منهم التي هي صواعق من عند انفسهم الظاهرة على العالم ردا عنها يجعلون اصابعهم في آذانهم حتى لا يسمعوها اصوات تلك الركاكات حذرا من الفضاحة والموت الحاصل منها .
توهما ان ذلك يصير سببا لغفلة الناس وعدم سماع الناس لهذه الاصوات واحتمل

كون المراد من الصاعقة وهي شدة صوت الرعد هو الصوت الناشئ من القرآن من الوعيد ويجعل الكفار حذرا من اتمام الحجة اناملهم في اذانهم .

والله محيط يسمع ويسمع الغير للصالح، والبرقية التي جعل الله فيهم برقية شديدة النور بحيث يخطف ابصارهم اتماما للحجة عليهم ، وهذا البرق يتجلى فيهم كرادا فحيثما اضاء لهم مشوا فيه نحو الكمال و بمجرد فتوره يقومون على الحالة الاولى ولا يتحر كون .

﴿ولو شاء الله لذهب بسمعهم﴾ .

حتى لا يسمعوا صوت هذا الاختراق الصادر منهم من ركاكة افعالهم ، ولذهب بابصارهم حتى لا يدركوا نور هذا البرق الذاتي الحاصل في وجودهم ، ولكن الله بلطفه يبقى سمعهم حتى يسمعوا صوت تلك الركاكات ، ويبقى ابصارهم حتى يروا نور ذلك البرق اتماما للحجة ، ليهلك من هلك عن بينة ، والمثل الاول كان مثالا آفيا اي خارجا من ذواتهم . والمثل الثاني مثالا انفسيا اي داخلا في ذواتهم وانظر الى ما بينا هل تراه خارجا من وضع الالفاظ وهل لا يكون بسبب مرجع الضمير يظهر ما ذكرنا من الايات المذكورة ؟ ثم هل ترى من خلاف عقل في تلك الايات ؟ حاشا من ذلك ، والله الهادي .

قوله تعالى : يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم

تتقون (٢١) الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وانزل من السماء ماء

فاخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون (٢٢)

اعلم انه قد برهن في محله على بطلان تحقق الممكن المعلول من دون تحقق علته ويسمى

بالترجح من غير مرجح ، ويرتبون على ذلك ان كل متحرك لا بد ان ينتهي الى محرك

غير متحرك ، بيان ذلك ان الجامع بين اقسام الحركة ، من الحركة في الكم ، او الكيف

او الالين ، او الوضع ، او الذات ، هو ان الحركة هي الخروج من القوة الى الفعل تدريجا

وح فالمتحرك الذي فيه القوة يتحرك نحو الفعل يكون فاقد لذلك الفعل قطعا والافلا

معنى للخروج ، فيجاده فيه لا يمكن ان يكون بسببه لاستحالة كون الفاعل للنشء

معطياته ، فلا بد ان يكون من الغير وذلك الغير ايضا لو كان فاقداً يعود الكلام ، فلا بد ان يكون ذلك الكمال فيه بالفعل فاذا كان كذلك فمخلوقيتنا تكون واضحة ، اذ هذه الفعلية ما كانت متحققة في النطفة ولم يكن فيها لحم وعظم وبصر وهكذا من مرتبة البدن وكذلك فوق البدن ، وخرجت النطفة الى الفعل متدرجة ، فلو كانت هذه العمليات من النطفة يلزم كون الفاعل معطياً ، وهكذا ننقل الكلام في كل متحرك الى ان ينتهي الى الفعل المحض الذي لاجهة للقوة والنقص فيه وهو ليس الا الله ، فقد انتهى خلق الناس الموجودين في ذلك الزمان وقبل ذلك الزمان الى الله .

وهو الذي جعل الارض فراشا ، لان الارض ايضا فيها جهة الخروج من القوة الى الفعل من وضعها على فرض حركتها بل على فرض سكوتها ايضا ، وكيفها من اشراق الشمس عليها . فلا بد من انتهاء امرها الى الله وهو الفعل المحض ، وكذلك جعل السماء بناء ، وفيها ايضا جهة النقص والخروج من القوة الى الفعل على فرض استدارتها وحركتها على فرض السكون ايضا ، فلا بد من انتهاء امرها الى الله ، وهو انزل من السحاب الذي هو السماء ماءً واعطى الصورة الى الثمرات ، والدليل في الكل واحد من رجوع كل متحرك او الخارج من القوة الى فعل الى المحرك غير المتحرك وهو الله تعالى .

﴿فلا تجعلوا الله اندادا﴾ .

اذ الفعل المحض والواجد لتمام الكمال يستحيل ان يكون متعددا ، والا لم يكن كل واحد واجدا للتمام بل يكون واجدا لما عنده وفاقد لما عنده غيره ، وهو خلف لان الفرض كونه فعلا محضا وصرف الكمال ، وايضا بعد فقدان ما عنده الغير لو كان قابلا لاخذه لكان مركبا كل واحد منهما من جهة القوة والفعل ، ولازم التركيب الافتقار كما بينا في محله وبناء في موارد كثيرة ، ولولم يكن فيكون الواجب انقص من الممكن ، وهو ايضا خلف .

﴿وانتم تعلمون﴾

بسبب ما جعل فيكم من العقل المدرك للبراهين ، العقلية والله الهادي

قوله تعالى : وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهدائكم من دون الله ان كنتم صادقين (٢٣) فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة اعدت للكافرين (٢٤)

هذه الآية بحسب الظاهر صورة برهان منطقي على حقية القرآن بحيث ينبغي ان لا يريب فيه العاقل ، وليس من قبيل الخطايات والشعريات والمجادلات ولو بالتى هى احسن من الاخذ بمسلمات الخصم ، اذ الكل قابل للريب ، واسكات الخصم والزامه لا يرفع الريب عن الانسان نفسه ، اذ مطلب الخصم فى ما يسلمه لعله كان غلطاً ، واما الخطايات والشعريات فنهاية ما يحصل منها الظن وهو يجتمع مع الريب ، وصورة ذلك البرهان ان الملازمة حاصلة بين الريب فى القرآن وقدره الاتيان بل الاتيان بسورة من مثل ما نزل عليه اى عبدالله وهو محمد ﷺ - وحيث لا تأتون ولا تقدرتون حتى بعد دعوة شهدائكم فما تزل عليه لاريب فيه ويكون حقاً لا محالة .

بيان الملازمة انه قد برهن فى محله ان كل كمال يكون فى السافل يكون موجوداً فى العالى ولو على النحو الاتم دون العكس لبطلان الترجيح من دون مرجح وتحقيق الممكن من غير علته ، وبطلان كون الفاقد معطياً فالكمال الذى فى السافل لا بد له من موجد ولا بد للموجد ان يكون واجداً له ، وكذا قد برهن فى محله ، ان الحق الاول يكون واحداً فكل الكمالات فيه حتى لا يلزم احداً لمرين ، وبعد ثبوت ما سبق يقال : ان الاتيان بالكمال يكون كمالاً محالة ، والقدرة ايضاً صفة كمال قطعاً ، فلو كان القرآن من عند غير الله لا يمكن ان يؤتى بمثل بعضه لان القادر على الكل قادر على البعض ، اذ يمكن ان يحصل القدرة من قبل الله على الاتيان بالمثل او الاعلى لمن يكون مقابل للكاذب فى دعواه لطفاً منه ، ولا يمكن ان يقال ان قدرة الله انقص او ان غير ذلك الكاذب لا استعداد له بمقدار الكاذب ، ويشترط فى الافاضة استعداد القابل اذ الاول مستلزم لاحد المحظورين وهو تحقق المعلول من دون علته والثانى يستلزم ان لا يكون الكاذب كاذباً ، اذ بعد كون استعداد اتم من كل غير الله وهم المدعون من شهدائهم ، يلزم ان يكون ذلك الاتم واسطة وبعد وساطته لا معنى لعدم

كون ما اتى به من غير الله ، فالملازمة ظاهرة .

و اما نفى اللازم فالاية صحتها غير محتاجة اليه ، اذ علق الله عز وجل وقال (فان لم تفعلوا) نعم اخبر الله بانكم لاتأتون بمثل السورة منه ابدا بقوله تعالى (ولن تفعلوا) وهذا الاخبار يكون حقا الى الان .

فان قيل ما الدليل على الملازمة اذ يمكن ان يكون ما نزل غير حق ومع ذلك لا يعطى الله القدرة على الاتيان بالمثل او يعطيهم ولكنهم لم يأتوا به ، فان الوقوع اخص من الامكان ونفى الاخص لا يدل على نفى الاعم فعدم الاتيان لا يدل على عدم القدرة : فيقال اما الاول (١) فباطل اذ مع الاستعداد عدم الاعطاء يكون بخلافه تعالى والنقص محال فيه تعالى والبخل نقص قطعاً وكل منهما مبرهن عليهما ، وامام عدم الاستعداد فقد ذكر ان لازمه اكملية القادر من الكل ومع اكمليته تكون واسطة فما يجيء به يكون حقاً .

لا يقال نمنع لزوم كون الاكمل من الكل واسطة ولو سلم فانما هو حيث لم يجيء نبي اصلاً ، و اما اذا جاء و ثبت احكام نبي فلا يلزم ان يكون الاكمل من الكل في دورة نبياً ، بل يمكن ان يكون اللازم على الكل الاخذ باحكام النبي السابق فانا نقول اما الصورة الاولى فالدليل عليها هو دليل لزوم نصب النبي وبطلان ترجيح المرجوح على الراجح وكلاهما قد برهن عليهما واقمنا البرهان عليهما في غير موضع من رسائلنا ، واما الصورة الثانية فالدليل عليها هو الدليل على لزوم كون الحججة باقية دائماً مستورة وظاهرة لارتباط الحادثات بالقديم تكويننا لاستحالة الطفرة فالباقي ولو كان حافظاً يكون اكمل من الكل لاستحالة الترجيح من غير مرجح فيمكن له الاتيان بمثل ما اتى به الكاذب واما الثاني (٢) فبعد كون المأني به كملاً بحيث يعنى به ارباب العقول و وقوع التحدى به و كون الانى محلاً للاعتداد

(١) اى عدم اعطاء الله القدرة على الاتيان بالمثل .

(٢) اى اعطاء الله لهم القدرة ولكنهم لم يأتوا به

لاستعلاء كلمته وحصول السلطنة له خصوصاً بعد ان يدعوهم الى الاطاعة وقبول الاسلام او اعطاء الجزية باليد على نحو كانوا صاغرين، اولائيان بالسورة ولو سورة صغيرة او المحاربة، لا يتصور، اما من غير الحافظ فلان العاقل خصوصاً جماعة كثيرة من العقلاء لا يختارون الذل والتصغير او اراقة دمائهم على الاتيان بسورة صغيرة ان كانوا قادرين اذ يناقض غرضهم العقلاني.

و اما من الحافظ فمضافا الى ما ذكر يوجب خلاف الفيض، نعم لو لم يكن المأني به صفة كمال نفساني بل كان من الامور البدنية من سرعة الاكل او كثرتة او سرعة التكلم او كثرتة وامثال ذلك فلا يلزم على احد ان يقوم بخلافه اذ العقلاء يدرون انه غير كمال فلا يكشف عن وساطته واما غير العقلاء اذا سئلوا فيلزم على العقلاء ان ينبهوهم او كان مما يقدر عليه كل احد ويصدر من كل احد اذ ما ومع ذلك يتحدى به احد مثل ان يتحدى مجنون او الشبيه به انكم ان جئتم بحرف من الحروف التي في كلماتي فانا على باطل او قال ولا تقدر على ذلك، فلا يلزم على احد جوابه، اذ الكل يعلمون كذبه فان الناس يتكلمون وكلماتهم مركبة من حروف كلماته فالتحدى غلط محض اذ كل آن يصدر ما يتحدى به من الجميع في وقت حاجاتهم ويكون كذبا محضا لا يقال ولا تقدر على والجميع قادرون.

فمثل هذا الشخص لا يكون قابلا لان يتكلم معه ولا اتباعه، فانهم همج راع اتباع كل ناهق و ناعق، اذ هذه الكلمات لا تكون الا النهيق والنعيق، فاذا ثبت الملازمة وتحقق اللازم وهو عدم الاتيان بل عدم القدرة فالريب العقلاني يكون منتفيا والعاقل لا يرتاب فيه، فانهصر عدم القبول وعدم الاخذ به من باب اتباع الشهويات والغضبيات وترجيحهما على العاقلة، ولذا نصحه الله تعالى واعد لهم بان عدم الاطاعة نقض لغرضكم اذ غرضكم النيل الى المشتبهات والفرار من المنافرات، وعدم الاطاعة سبب للحرمان من المشتبهات في الآخرة والوقوع في المنافرات من النار الشديدة حرارتها، اذ وفودها الناس والحجارة، فالحكيم تعالى في مقام الشفقة يامرهم ارشادا باخذوا الوقاية والجنة لهذه النار، والوقاية منحصرة لقبول الواسطة، والواسطة في ذلك الزمان وجود

محمد ﷺ فالإيمان به ﷻ الجنة من النار التي أعدت للكافرين جزاء لاعتقاداتهم الفاسدة الحاصلة باختياراتهم وتقصيرهم عن الفحص اوصورة اعتقاداتهم اوهمامعاولله الهادي وانا العاصي نورالدين بن شفيح الحسيني الايراني من سلطان آباد العراق. قوله تعالى وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار كلما رزقوا فيها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل واتوا به متشابهوا ولهم فيها ازواج مطهرة وهم فيها خالدون (٢٥)

اعلم ان العالم الصغير منطبق على العالم الكبير وما تجد وترى حصوله في نفسك فالعالم الخارج منك واجد له ومن باب بطلان الطفرة لابد من مرور الفيض على العالم الكبير حتى يصل اليك، وح فنقول: اذا كانت لنا اعمال حسنة ناشية من ملكائنا او غير ناشئة وصورتها بعد رسوخها في النفس، الاشجار والثمرات اوجزائها فلا بد ان تكون قبل هذه الاشجار المغروسة بايدينا، الاشجار المغروسة بيد الله تعالى حتى يصل مددها اليها، فالجنة تكون قبلنا موجودة وهكذا علومنا الجزئية الناقصة او العلوم الكلية مسبوقة بمياه الجنة، فان صورة العلم الماء الذي به حياة كل شيء

اذا عرفت ذلك فنقول : امر الله نبيه ان يبشر المؤمنين الصادرة منهم الاعمال الصالحات بالجنات التي تكون ملكهم لكونها حاصلة من اعمالهم، وما تكون سابقة على اعمالنا من باب الجزاء، فان تلك الاشياء صارت سببا لتهديب اخلاقنا وصدور الحسنات منا فكانها دعوتنا الى انفسها فاجبتها، فلا بد من تمكنها لنا اذ عالم الآخرة كلها الحيوان وصاحب الادراك والشعور، والماء جار من تحتها اذ بناء الاعمال على العقائد ولولا العقائد فلا عمل حقيقة، والاصل يكون تحتها كاساس البيت او اصل الشجر فالمياه لكونها اصلا لان بها الحياة تجري تحت الاشجار، ولما منع من رؤيتها للطفافة ارض الجنة وعدم منعها من الرؤية.

ولما كان العلم الكلي الذي له المصاديق كل مصداق منه وجود ذلك العلم فبلحاظ اصل الكلي والحقيقة تكون عين الآخر، وبلحاظ الخصوصية تكون غيرا فكذلك الثمرات الموجودة في الجنة على ان الفرع عين الاصل وقد نزل، واذا كان الاصل هو العلم وهو حاصل

لهم من قبل فكلما رزقوا منها من الثمرات يرون ان حقيقتها العلم وما يقوم بها العلم فيقولون قدر رزقنا به من قبل وهو الحق الذي لا ريب فيه ﴿وانوابه متشابه﴾ اى كل واحد من الثمرات شبيه بالآخر اذ لا تكون ثمرة من ثمرات الجنة فاقد البعض الكمالات التى فى الثمرة الاخرى ، فكل الطعوم اللذيذة فى كلها وكل الروائح الطيبة فى كلها وكل الالوان فى كلها وهكذا اذ الجميع من شجرة واحدة اصلها كلمة طيبة .

﴿وهم فيها ازواج مطهرة﴾

ومن باب حذف المتعلق يحمل على المطهرة من كل عيب ، فلا عيب فى عيونها ولا حاجبيها ولا انفها ولا خديها ولا ذقنها وهكذا تمام اجزائها البدنية ، فلا نقص فى ابدانها ابدا ولا فى صفاتها وملكانها ؛ من حب ازواجها وانبساطها وحلاوة بيانها وكذلك ذاتها وعقايدها :

﴿وهم فيها خالدون﴾ .

للتفضل او لعدم تبدل الذات فى صورة حصول الملكات الحسنة والله الهادى

قوله تعالى ان الله لا يستحيى ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها فما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم واما الذين كفروا فيقولون ماذا اراد الله بهذا مثلا يضل به كثير أو يهدى به كثير او ما يضل به الا الفاسقين (٢٦) الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون فى الارض اولئك هم الخاسرون (٢٧)

لما مثل الله ببعض الاشياء اراد ان يبين ان نسبة جميع الاشياء الى الله نسبة واحدة من حيث فعلياتها ، اذ تمام الممكنات مما لا اقتضاء فى ذاتها . وانما الاقتضاء من قبل الواجب فاذا اوجب شيئا وجب واذا وجب اوجده فوجد ، فتمام الانانيات مندكة فى نظر الله تعالى فالعقل الاول مع البق الصغير وهى البعوضة فى هذه النسبة على نسق واحد ، فلا فرق اذا كان الممثل هو الله ان يضرب المثل بالعقل الاول او سلطان كذا او ادنى الموجودات بنظر الناس ، فان الجميع من حيث الانتساب الى سلطان الوجود منورة بنور الوجود ، فالنظر اليها من هذه الجهة بنظر العقارة لا يكون الامن الحماقة . فلا

يستحيى الله ان يضرب المثل بالبعوضة وما فوقها .

مضافا الى ان المستحي لا بد ان يكون معنيا بمن يستحي منه ومن الذى يكون بنظر الله شيئا حتى يستحيء منه؟ فان الكل من رشحاته ومن حيث الكمال لا يعترض على الله احد ، وينظر فى كل مخلوق من جهة صدوره من الله بنظر العظمة .

واما الكفار فلاجل قصورهم يقولون هذا المثل اى مثل؟ اذ ينظرون بنظر الحقارة فيما يمثل به ، و يزعمون ان الله لا بد ان يمثل بالسلطين العظيمة من الاكاسرة والقيصرة والتماردة والفراغة والامبراطورات ولا يدرون ان جميعها مثل البعوضة بل اقل والمؤمنون يعلمون بان كل مثل منه يكون حقا ومشملا على صلاح الممثل به يكون عظيما لنور الوجود ،

فكل يأخذ حظه من مثل الله فالمستدعى المستعد لازدياد الكفر لا يوجب له الا الضلال ، والمستدعى للايمان وازدياده لا يوجب له الا الهداية والمضلون (١) بهم الخارجون عن طاعة الله وهم القاطعون لعهد الله اذا العقول المخلوقة فيهم من باب دركهم الصلاح والفساد تحكم بلزوم اطاعة المنعم الحقيقي و شكره وتحكم بلزوم دفع الضرر وقبح مخالفة المنعم ، وهذا المطلب عهد منهم ويخالفون هذا العهد الالهى ولا يمشون على طبق عقولهم ؛ و يرجحون قواهم الغضبية والشهوية ، والشيطانية على عقولهم بعد العهد المحكم والحكم القطعى ، ويقطعون ما امر الله ان يراعى وهو عقولهم ، او كل من يكون فى مراعاته رضى الله لوجود اللفظ العام ❀ ويفسدون فى الارض ❀ ومن جملة الفساد منعهم ومنع غيرهم من الوصول الى الكمالات وامرهم باطاعة الشهويات والغضبىات الحاصلة منها اراقة الدماء واتلاف الاموال والاعراض لان كل ذى شعور يعلم انه لولا القانون المتقن بين الناس لحصل اتلاف الاموال والنفوس لمكان الشهوة والغضب وقد بينوا وينا فى محاله ، والخاسرون منه حصرون فى تلك الاشخاص اذ هم الخالدون فى الجحيم ، فالخاسر المطلق ينحصر فيهم ، اذ من يخرج من النار ويصل

الى الجنة لا يكون خاسراً على نحو الاطلاق بل يقيد بمقدار من المقادير والله الهادى
قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم
ثم اليه ترجعون (٢٨)

الظاهر من الآية الشريفة التعجب ممن انكر الله وهو الذات الواجبى المستجمع
لتمام الصفات الكمالية الذى يلزمه التوحيد ، وصورة البرهان . انكم كنتم فاقدين
لتمام الكمالات وقوة محضة واستعدادا صرفا والميت من كان له الاستعداد ولم يبلغ
درجة الفعل ثم اعطاكم الكمال فصرتم احياء ثم اخذ منكم بعض مراتب الكمال وصرتم
امواتا ، ثم رد اليكم تلك الكمالات المأخوذة ، ثم يعطيكم الكمال التام بحيث ترجعون
الى مشاهدة المستجمع للتمام ، ولو لم يحصل فيكم الاثر من الكل ومقدار من كل كمال
لاستحال دركها ومشاهدتها ، و اذا كنتم كذلك فالمعطى للكمال غيركم لانكم
فاقدوها ، والفاقد لا يمكن ان يكون معطيا ولا يحصل بدون العلة لاستحالة تحقق المعلول
من دون علته ، وهذا الغير لا بد ان يكون واجدا للكمال حتى يعطيه ولا يلزم المحذور
السابق ولا بد ان يكون واجبا اذ لو كان حادثا يكون ذاته و كماله من غير الواجب ،
لاستحالة الترجيح من غير مرجح فمعطى الكمال هو الغير وهو الله ، واخذ بعض
المراتب منكم لتحقيق المرتبتين الاخرتين يكون لحكمته و لطفه معكم ، فاذا كان
كذلك فلا بد ان يكون فى البين اله .

ثم ان تلك المقدمات بعضها معلومة ، و بعضها محسوسة ، واما بعضها الاخر
كالاحياء بعد الموت و الرجوع اليه ما كان معلوما و لامحسوسا فكيف تعجب الله
تعالى؟ وكيف اخذ النتيجة من مقدمات بعضها غير واضحة والنتيجة تابعة لآخر المقدمات
لان الخطاب مع العقلاء ، والتعجب من عدم المراجعة الى الكمال الذى يكون فيكم
الذى اذا رجعتم اليه يحصل لكم الكبريت الاحمر ، ولورجعتم الى الكمال المزبور
لعلتم المبدء والمعاد اذ بعد رجوعك الى ذلك الكمال ترى ان لك مراتب عديدة ، بعضها
جسمانية مادية كالحواس الظاهرية ، وبعضها جسمانية مقدارية غير مادية كالخيالية ، والقسم
الاول تضعف بضعف البدن دون القسم الثانى بل يصير فى بعض الاوقات الامر بالعكس ،

ويشتد الخيال بضعف البدن كما لبعض المرضى او للممر تاضين وبعضها فوق ذلك فما يكون تابعا للبدن يؤخذ منك بعد تلاشي البدن، واما ما ليس تابعا فيبقى لدوام الفيض وعدم حامل للفساد . ثم ان المرتبة الاخرية تكون اعلى من الدنيوية لاعلائية منشأها فتكون حيوة، ثم ان الاعلى منها وهي غلبته العقلانية والجبروت هو رجوع الى الله، والحاصل ان بعد ملاحظة مراتب نفسك وعدم البخل في المبدء تعلم بان مراتب العالم الكبير كمراتبك متعددة لقاعدة امكان الاشرف اى اذا رايت الاخس من افراد حقيقة تعلم من باب اخصية الوقوع من الامكان ان هذه الطبيعة او الحقيقة تكون ممكنة ، واذا كان لتلك الحقيقة افراد متفادنة في الشرف و الخسة يحكم العقل بتحقيق الفرد الا على قبل الاخس من باب اللطف و بطلان الطفرة ، فاذا كان عالم نفسك ثلاثاً لامحالة فالعالم الكبير ايضا يكون ثلاثا اى هذه الثلاثة لا بد منها ، فالاول عالم الحيوة الاولى بعد الاستعداد ، والثاني عالم الحيوة الثانية و هو الاحياء بعد الموت ، والثالث الرجوع الى الله ، و الحاصل ان تلك المقدمات تنكشف بالتفكر ، و اما بعد تلك المقدمات فالانتقال الى الله المحرك لك والمخرج من النقص الى الكمال و كونه واجبا جامعا للكمالات يكون واضحا، ومن هنا يظهر ان هذه المخاطبة كانت مع ارباب الكمال والعقول والله الهادى.

قوله تعالى: هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا ثم استوى الى السماء فسويهن سبع سموات وهو بكل شىء عليم (٢٩)

الظاهر من هذه الآية الشريفة وبعض الايات الاخر التي تشير اليها انشاء الله ان بلغناها، ان خلق الارض قبل السموات وان كان زعم بعض الحكماء على خلافه والذي يدل من طريق العقل على ما يظهر من الآية الشريفة ان تداخل الاجسام يكون محالا والخلا ايضا يكون محالا على مذاقهم، وخلق السموات قبل الارض يوجب احدا الامر من اذاما ان يخلق السماء قبل الارض مصمتة واما ان يخلقها مجوفة فان كان لاول يستلزم خلق الارض في جوفها مع انه لا جوف لها تداخل الاجسام وان كان الثانى يلزم ان يكون وسط السماء قبل خلق الارض خاليا عن كل جسم فيلزم الخلاء و كلاهما محالان على ما

برهن في محلها فالدليلان المذكوران يدلان على ظاهر الآية. واما دليل الميل الى المركز في اجزاء الارض المقتضى لوجود محيط محقق له فمع الغض عما اورد عليه اهل الهيئة الجديدة يمكن دفعه بان الميل قد حصل في مرتبة خلق السماء ولا دليل على ثبوته في القبل واشرفية السماء من الارض، وكونها ذات نفس كلية دون الارض لم يقم عليها دليل بل لعلها مجرد الاستحسانات، والاعظمية، من حيث الجسمية لاتدل على الاشرفية وعلى ذلك فكل سماء محيط بسماء آخر يكون بعده، والحاصل انه لم يقم برهان عقلي على خلاف ظاهر الآية حتى نرفع اليد عن ظاهرها والله الهادي قوله تعالى: **واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لا تعلمون (٣٠)**

اذكر حين اعلام الله جعل الخليفة في الارض للملائكة واعتراضهم باستفهامهم الانكارى ان يجعل فيها خليفة يفسد فيها ويسفك الدماء مع كونهم مسبحين وحامدين لله فاجابهم اجمالا بان علم ذلك مخفى عنكم اما فهمهم ذلك فلمله لاجل لفظ الخليفة او ما يرادفها من قول او فعل او ألهام ، اذ الخليفة لابد ان يكون فيه ما يكون في المستخلف على نحو ضعف وعلى نحو الترشح ، ولما كان كل الاشياء راجعة الى الله تعالى فتمام الحقائق منه فلا بد ان يكون الخليفة جامعاً لتمام الحقائق و لما كان المستخلف لاحد له فلا يظهر الاشياء بحدودها وامتيازها ، واما الخليفة خصوصاً اذا كثرت النزولات حتى تكون خليفة في الارض تكون الحدودات ظاهرة فيه وحينئذ تكون حقيقة الانسان اللطيفة السيارة المأخوذة فيها تمام حقائق الاشياء على نحو اللابشرط بحيث يمكن لها ان تتجاوز من حد كل حقيقة وان يقف فيها ، ولازم ذلك كونها جامعة لحقائق الحيوانات من الاقسام الغالبة عليها الشهوات ، او الغالبة عليها الغضبيات ، وممكنة للتجاوز عنها ، وهذا يلزم غالباً اوفى بعض الاوقات صدور الفساد او سفك الدماء بخلاف الملائكة ، ويمكن ان يكون طريق آخر لفهمهم، وهو ان الخليفة

لابدان يكون مرجعا و سلطانا ، والمرجعية فى الملائكة لاجل اخذ العلوم وكيفية التعميد والتقدیس واما الارضيات فلابدان يكون مضافا الى ذلك لاجل رفع التشاح والتشاح موجب لما ذكره .

(وتوهم) انه كيف يجوز على الملائكة الاعتراض (مدفوع) بانه لاجل ان يبين الله سر آدم عليه السلام لهم ، اذا لعالم يحب ان يعلم كل شىء ، و اذا رأى من المعلم انه فى مقام الاختفاء يتوسل للاخذ باى وسيلة ويظهر ذلك من الجواب حيث لم يبين الوجه تفصيلا لعدم استعدادهم لدرك مرتبة سر آدم عليه السلام بل بين على نحو الاجمال : بانى اعلم ما لاتعلمون ، ثم لاجل عدم حرمانهم من هذا العلم بالمرّة و كثرة فياضيته اظهر لهم معاليل ذلك السرحتى يكون علمهم بالذات الآدمية على نحو العلم الحاصل من العلم بالمعلول للعلّة ، فان العلم الحاصل من المعلول ليس علما حضوريا او كالعلم بالمعلول من العلة وهو واضح.

قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانه لك لاعلم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم (٣٢) قال يا آدم أنبئهم باسمائهم فلما أنبئهم باسمائهم قال ألم اقل لكم انى اعلم غيب السموات والارض و أعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون (٣٣)

الظاهر من الآية الشريفة ان تعليم الاسماء بعد خلقه ، ويمكن ان يستكشف منه ان الروح جسمانية الحدود روحانية البقاء ، وتعليم الله بدون الواسطة لادم عليه السلام تمام الاسماء والعلامات والشواهد على الربوبية ، اى تمام حقايق الاشياء ، حيث ان الكل علامات وامارات وكلمات مظهرة للذات والصفات ، يدل على ان فى قوس الصعود يبلغ آدم الى درجة يكون تمام الموجودات قائمة به وحاضرة عنده والا لم يكن عالما بالتمام اذا العلم هو حضور الشىء ، ثم عرض تلك المراتب على الملائكة وقال انبئوني بامارات تلك الامارات واسماء تلك الاسماء التى هى ادنى من نفس الاسماء فاعلموا والعجز ثم امر آدم (ع) حيث انه ذات مراتب ان ينبئهم ببعض مراتبه النازلة باسماء الاسماء لانفس

الاسماء فان كل الحقائق ليست معلومة لكل ملك، فلما اخذوا بواسطة بعض درجات آدم اسماء الاسماء علموا ان بينهم وبين آدم فرقاً بيناً ، وانه لا يمكن لهم الاخذ من الله بدون واسطة ، وانه لا بد ان يكون بينهم وبين الله واسطة ، والا لعلمهم كما علم آدم ﷺ لانه لو كان ممكناً لما امسك منهم لاستحالة البخل وامساك الجود ، وهذه الواسطة لها مرتبة خفية لا يمكن لهم مشاهدتها والاخذ منها ، وتلك المرتبة مرتبة فنائها وقيام الاشياء بها ، ولها مرتبة اخرى يمكن للملك الاخذ منها ومشاهدتها ، وبعد عرفانهم ذلك الامر اعترفوا بقصور حدودهم ولا نهاية بارئهم ، وان معلوماتهم محدودة ، فقال : هذا السر ما اخبرتكم سابقا اجمالاً ، اذا العالم يبطون الحقائق وملكوت العاليات والسافلات هو الله ، وهو يعلم مرتبة ظهوراتكم وافعالكم ومرتبة بطونكم وصفاتكم ، اذ ماتصعدون اليه اذ الصعود كتمان بالنسبة الى النزول فجعل الخليفة في الارض لقوس صعودها ولزوم الارض ليكون ذلك الاستعداد قائماً به ، كما ان النور يظهر اذا اشرق على الارض دون الهواء و السماء و بالجملة فاذا تأمل الانسان في تلك الايات يرى ان كل العلوم مودعة فيه (١) فكيف يمكن ان تكون على خلاف العقل ، ومن باب ان ذلك المطلب لاجل قوس الصعود ، لا يرد انه كيف يمكن ان يكون الملك مخلوقاً قبله و الله الهادي .

﴿ واذقلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس ابي واستكبر و كان ﴾
 ﴿ من الكافرين (٣٤) وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة و كلامها رغداً ﴾
 ﴿ حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين (٣٥) فازلهما الشيطان عنها ﴾
 ﴿ فاخرجهما مما كانافيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ﴾
 ﴿ و متاع الى حين (٣٦) ﴾ .

اذ كر حين امرنا الملائكة بسجود آدم ﷺ فاطاعوا وسجدوا الا ابليس ابي كبيراً و كان قبل ذلك من الكافرين بحسب الباطن ، او كانت ذاته ذاتا كفرية ،

وجه امر الملائكة بسجود آدم ﷺ قدام في الاية السابقة والتكلم في ان ذلك الاستثناء يكون منقطعاً ، اذ ليس ابليس من الملائكة ليس لنا فيه مزيد اهتمام ، بل نقول ان اشتراك الانواع المختلفة في جنس ولو كان اعتباريا لا كلام فيه فلو جعل حكم للممكن واخرج منه بعض الممكنات لا يدل على اتحاد حقيقة الممكنات ، بل هي مختلفة غاية الاختلاف و لكن الجميع مندرجة تحت الممكن و كذلك في المقام يمكن ان يكون اطلاق الملك بلحاظ الباطنية و الخفاء عن عالم الشهادة و التحريك فيه ، فمن هذه الجهة كان الجن والعقول مشتركة في انطباق هذا المفهوم عليهما و ان كان بينهما غاية الخلاف ، و على اى حال لما كان العالم الصغير كاشفاً عن العالم الكبير وكانت في العالم الصغير النكري والشيطنة والكبير والميل الى التفوق من غير حق علمنا من باب وحدة حكم الامثال و بطلان الطفرة في النزول و ان في العالم الكبير شيطانا ، و مهما ممكن يرى نفسه بصورة حسنة في زى العابدين لازدياد اثر شيطنته الا اذا بلغ الى مقام يخرج من يده لولم يظهر شيطنته فيظهر شيطنته فالعالم الكبير له هذا القسم من الشيطان وعلى قدر ازدياد تاثير شيطنته ابطن نفاقه اظهر عبوديته و في مقامه قد اظهر فكانت حقيقته من الاول حقيقة كفرية و هذا لا اشكال فيه لمن تأمل الأدلة العقلية الواصلة اليها من بركات الانبياء ﷺ خصوصا خاتمهم محمد ﷺ و بنته والائمة الاثنا عشر ﷺ

﴿وقلنا يا آدم اسكن﴾ امر ترخيص فيه والاكل الرغد هو الواسع و امر ازوى في اصل السكون والاكل اذ اقامة البدن بالقوت من الواجبات ﴿ولا تقربا هذه الشجرة﴾ هذا النهى لكونه عقيب الامر لا يفيد التحريم بل عدم الوجوب يستفاد منه و كونهما من الظالمين في صورة الاكل لا تدل على التحريم ، اذ التجاوز والتعدي على النفس ظلم وهو يجتمع مع التنزيه ﴿ و ازلهما الشيطان ﴾ و صار سببا لخروجهما من الجنة و هبوطهما و استقرارهما في الارض و عداوتهما مع ابليس .

و لما كان قصة آدم مع ابليس و كيفية سكونه الجنة و النهى من الشجرة

والهبوط .يحتمل ان تكون من الاسرار الممنوعة اذا عتها نسكت عن التعمق فيها، ولكن على مقدار لا يكون اذاعة للسر وكان مما ينطبق مع العقل تتكلم فيها بعون الله وتوفيقه .

(فاقول) احتمالا انه قد ذكرنا سابقا في قصة مريم السابقة (من حيث الكتابة) كما اشرنا اليه انه قد يغلب على الانسان الملكوت على ملكه بحيث يدخل في الجنة المتوسطة البرزخية وياكل منها بل ياتي باثمارها في عالم الملك الا انه ياكلها المؤمن، و(ح) فنقول ان آدم عليه السلام وزوجته قد غلبت عليهما الملكوت ودخلا في الجنة البرزخية ، واذن الله لهما من اكل كل الاثمار الاثمرة شجرة تقرب الى الملك التي بسببها اكلها يحصل الميل الى الداني وتنحط درجة الآكل عن غلبة الملكوت الفانية اناية الشخص فيها (١) وتتوجه الى النفس التي من شأن عالم الملك فان ظهور الملك من الملكوت فلا بد ان يكون في الملكوت ما يقرب الى الملك حتى يتحقق الملك كدرجة الصدر في مرتبة السلوك ، ولما كان الملكوت غالبا عليهما وكان الملك باقيا فيهما ازلهما الشيطان بذلك الارتباط ، فلما اكلا ظهرت انايتهما والتفتا على انفسهما فاخرجهما من ذلك العالم بسوء اختيارهما وتوطنا في الارض ملتفتين اليها وهبطا من الملكوت المستغرقان فيها في الله وبقيتا الى مدة معلومة وحصل بينهما وبين الشيطان العداوة ولم يخرجوا من الجنة الاخرية العالية لعدم استعدادهما بابدانهما لدخولها وهذا لا ينافي العقل بل يطابقه والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ فتلقي آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب ﴾
 ﴿ الرحيم ﴾ (٣٧) قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي
 ﴿ فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (٣٨) والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك
 ﴿ اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ (٣٩)

وبعد ذلك القي لادم عليه السلام من قبل الله كلمات فاخذها ، وبسبب ذلك الاخذ

قبل توبته لانه قابل التوب على غير حد ويكون رحيمًا .

اعلم ان الكلمة كما ذكرنا مرارا هي المعربة عما في الضمير المظهرة لما خفيت من الحقيقة، واللقاء من الله هو التوفيق واللقاء في الضمير لكون كل الخيرات منه تعالى والتلقي هو اخذ مالقى اليه وقبوله ولما كانت حقيقة آدم عليه السلام حقيقة خفية لم يطلع عليها الملك وكانت له عليه السلام مرتبة اخرى ياخذ عنها الملك ولكونه ذات مراتب وبعض مراتبه مناسب مع الارضيات تكون له مرتبة ايضا تساوى الملك وله مراتب اخرى بعد تلك المراتب فمالقى عليه الغشاء والستر بسبب وسوسة الشيطان المراتب الثلاثة المتقدمة (١) ان بواسطة غلبة الملك على آدم عليه السلام خمدت تلك المراتب وكانها غير مؤثرة او قليلة التأثير فبعد عن دار الوصال وخفى تلك المراتب ولا ظهور لها فان الظهور بالتأثير فحيث لا اثر لها لا ظهور لها ثم بعد التوفيق الالهى وحصول الالتفات الى تلك السقوطات والحرامان عما يتجلى عليه سابقا بسبب تلك المراتب ندم ندامة لافوق لها وهذا الالتفات جذبة من جذبات الالهية فتوجه اليه تعالى غاية التوجه وظهر عليه الندم بآثاره وعلاماته وقبل الله تعالى منه وابقاه على تلك الحالة الرجوعية واستقرت تلك الحالة وصارت ملكة بدل فوقها وهي العصمة .

فبانت تلك المراتب المخفية وشرعت في التأثير والظهور، وهذا الامر الكلى من حيث السعة ، فان الكلى يطلق على الوجود السعى لا محالة يكون له سبب وسبب ذلك الالتفات يصح ان تكون مشاهدة الكلمات التامة الالهية التى هي انوار الاربعة عشر او خصوص انوار الخمس منها ، وكذلك ساير الكلمات النورية الثابتة على العرش .

﴿ فلناهبطوا ﴾ الظاهر ان الخطاب متوجه الى آدم عليه السلام وزوجته والشيطان

الا ان فى الاولين بلحاظ مراتبهما المتأخرة عن الثلاثة السابقة (لا بلحاظ) مرتبة سر المستسر فى السر التى يعبر عنها بمرتبة اخفى بصيغة التفضيل وهى التى قلنا انها مخفية على الملائكة ولم يأخذوا منها، و (لا بلحاظ) سر السر التى يعبر عنها بمرتبة الخفى التى قلنا ان الملك يأخذ منها و (لا بلحاظ) مرتبة السر التى هى فى عرض الملك بل بلحاظ المرتبة البدنية من القوى التى هى من قبيل الابصار والاستماع والاستشمام وسائر القوى العمالة المحركة للامور الشهوية او الغضبية والعلاقة المدبرة للسياسات والامور الدنيوية، فكل واحد منكم تبع هداى بعد ان اتاكم هداى (اذ قوله تعالى (فاما ياتينكم) هو ان ما ياتينكم وبالاذغام صار ما وما زائدة) والمعنى ان اتاكم هداى فمن تبع فلا خوف عليه ولا حزن وكل من كفر وكذب فهو خالد فى النار والقضية الشرطية قد ذكرنا انها تنتج وتصح مع فقد المقدم، وكذلك مع وجود المقدم و لو لازما: فاذا قيل ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود فالقضية صادقة فى مكان لم تطلع الشمس عليه ابدا وكذا فى مكان تكون الشمس طالعة فيه دائما اذ تبين ان السببية جاءت من قبل ذلك وهكذا المقام لو كان آدم عليه السلام وزوجته تابعين للهدى دائما والشيطان غير تابع للهدى تصح القضية وتكون صادقة فلا يتوهم ان بعد قبول التوبة لم يناسب هذا القول والله الهادى ثم انظر الى تمام ما ذكر هل ترى فيه من مخالف للعقل او ترى قصورا فى البيان نعم القصور فى افهامنا والله الموفق .

قوله تعالى ﴿ يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم و اوفوا ﴾
 ﴿ بعهدى اوف بعهدكم و اياى فارهبون (٤٠) و آمنوا بما انزلت مصدقا لما معكم ﴾
 ﴿ ولا تكونوا اول كافربه ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا و اياى فاتقون (٢١) ﴾
 ﴿ ولا تلبسوا الحق بالباطل و تكتموا الحق و اتم تعلمون (٤٢) ﴾

قد نادى الله تعالى اولاد اسرائيل الله اى يعقوب عليه السلام وهم اليهود والنصارى ايضا بعضهم وارشدهم لان يكملهم كما كملهم سابقا اذكروا بان نعمة الله عليكم من النبوة فى كبرائكم و العلم فيكم و المعجزات الينيات والسلطنة وسائر النعم ، والتفتوا الى ان الجميع من قبل الله لا من قبل الغير من الانبياء او غيرهم ؛ فان

الجميع عباد لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا ، فاذا حصل لكم الالتفات تعلمون ان
الاخذ على طبق ارادة الله لا بد ان يكون لانه هو المنعم و سائر الخصوصيات لا بد
من القائها .

﴿واوفوا بعهدى اوف بعهدكم﴾ فان من الامور الثابتة غير المنسوخة ابدا
التي تكون مكتوبة فى الملة الحنيفية ان تكون العبادة لله والدين خالصا له فتمام
الوامر الالهية على ذلك اتخاذ عهد من الامم ان لا ينظروا الى غير الله بنظر الاستقلال
و الخصوصية نعم لاخير فى النظر الى جهة المراتية و العبودية والجزاء المترتب
على الاعمال فتقيدها بصدور الاعمال كذلك تكون مترتبة فمن اراد من الله الجزاء
على الحسنات لا بد ان ياتى بالحسنات على نحو ما امر بها و ملاحظة خصوص
نبي بان كان قصده اطاعة الله لو جعل ذلك نبيا لا غيره خلاف العهد الحاصل من
الوامر فلا يستحق الجزاء وهو العهد الالهى فكأنه تعالى يقول ايتوا باوامرى والقوا
خصوصية موسى عليه السلام او عيسى عليه السلام حتى اعطيكم الجزاء والترهيب والخوف من
المظمة يكون مخصوصا بالله تعالى .

﴿وآمنوا﴾ بالقرآن النازل من عندى الذى يشهد بكونه من عند الله ما ذكر
فى بعض الايات السابقة فى معجزة القرآن و هو مصدق للتوراة غاية الامر ان
الامراض تختلف فالادوية فى كل زمان لا بد ان تكون مناسبة لرفع المرض فى
ذلك الوقت ولا يكون مكذبا حتى يقال الامر باتباعهما جمع بين النقيضين وباحدهما
دون الاخر ترجيح بلا مرجح .

﴿ولا تكونوا﴾ مع هذه النعماء ﴿اول كافر﴾ بالنعماء ولا تاخذوا الدنيا
والرياسات التى هى بالنسبة الى الآخرة قليلة بدلا من الهداية الموجبة للجنة حتى
تكونوا من المشتري للآيات بالثمن القليل ، و خافوا منى او اجعلونى وقاية من كل
سوء ولا تظهروا الحق بلباس الباطل تحطيطا للحق ولا تخفوا الحق و انتم تعلمون
بالحقانية والله الموفق الهادى .

قوله تعالى ﴿واقیموا الصلوة وآتوا الزکوة و ارکعوا مع الراکعین﴾ (٢٣)

﴿ثُمَّ أَمَرُوا النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٣٤)﴾
 ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ أَلَعَلِّي الْخَاشِعِينَ (٤٥) الَّذِينَ يَظُنُّونَ﴾
 ﴿أَنَّهُمْ مَلَاقُوا رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ رَاجِعُونَ (٤٦)﴾ .

ثم ارشدهم و امرهم باقامة الصلوة و هى ماخوذة (اما) من الصلوة بتبديل الواو الى الالف فى القراءة و هو الدعاء لكون اسمها دعاء الله بل على المعنى الكلى تمام افعالها تكون دعاءاً ايضاً ، اذ الجميع دعوة الله بالتمسك على العبودية ،

(و اما) من الصلوة بفتح الواو و هى المتابعة لكون المحبوب فيها الجماعة والمتابعة والصلوة فى كل وقت على حسب ما جعله الله فى ذلك الوقت ، فبعد ظهور محمد ﷺ تكون الصلوة من الله ما بينهما النبى ﷺ المشتعلة على الامور المختلفة باختلاف الحالات كما بينت فى محلها ، و ايتاء الزكوة المطهرة للاموال من الدنس المنمية لها فى الدنيا والاخرة ، واحضار جماعة المسلمين لانهاد التكليف بالنسبة الى الجميع .

ثم ارشدهم بانكم تأمرون الناس بالبر فان العلماء منهم او غير العلماء كل من كان له شأن من الشئون يأمرون الادنى بالواجبات فى شريعتهم وترك المحرمات كذلك بعنوان ان اتيان الاول هو البر وترك الثانى يكون برا فالامر يكون بعنوان البر فصح انكم تأمرون بالخير غيركم و تتركون الخير و تفوتونه على انفسكم و لا تأخذون ما هو البر فى هذا اليوم مع انكم تتاون الكتاب و تعلمون حقية ذلك النبى ﷺ افلا تعقلون استفهام انكارى فى مقام التحذير او ان علمائهم يقولون للمسلمين من اقاربهم اثبتوا على دين محمد ﷺ وهو حق .

ثم امرهم بالاستعانة على فرض الخوف من الناس بالصبر على المكاراه والصوم وكذلك الصلوة فان الصوم كما يكون جنة فى الاخرة كذلك يكون جنة من شر اليهود ونحوه ، وكذلك الصلوة المعجولة فى تلك الشريعة فانها لاشتمالها على جميع اقسام الخضوع التى منها السجود تكون كبيرة على الاشخاص الذين يرون انانيتهم ويستقلون

ويتكبرون . الاعلى الخاشعين الذين يرون انهم فقراء محتاجون ، و ذلك الخشوع الذي صار سببا لعدم الثقالة لاعتقادهم بكونهم مملوكين فهم الى مالكم راجعون وملاقوه . اذا الاعتقاد بالفقر المطلق والملكية المطلقة اعتقاد بقيام الملك بالمالك وحضوره لديه ، فاذا كشف الحضور وتحقق الملاقات لامحالة . وقد ورد في بعض الاخبار من آل العصمة عليهم السلام انه كلما استعمل الظن في القرآن متعلقا بامر الاخرة يكون المراد به القطع ، وهم عليهم السلام اعلم . ولعل سر اطلاق الظن كون العلم الحاصل للممكن كوجوده عارية قابلة للاتفاء فيشبهه الظن والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم على ﴾
 ﴿ العالمين ﴾ (٤٧) واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعا ولا يؤخذ
 ﴿ منها عدل ولا هم ينصرون ﴾ (٤٨) واذنجنناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب
 ﴿ يذبحون ابنائكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم للاء من ربكم عظيم ﴾ (٢٩)
 تكرار ذكر النعماء لدلالة اني كنت معكم في كمال المحبة والشفقة من دون
 افتقار اليكم لان الله غني عن العالمين . وفي تمام الانات تكون الشفقة الالهية عليكم باقية
 و صفات الله غير مغيرة . فتبديل ما يكون بنظر كم تبديل الشفقة ليس الا لتبديل
 استعداداتكم بلحاظ نوعكم . فان في السابق كان فيكم من يكون استعداداه فوق
 جميع طوائف العالم فاعطيته الرياسة على الجميع وبسبب ذلك صرتم ذا فضيلة على تمام
 العالمين كموسى عليه السلام او عيسى عليه السلام او سائر انبيائهم عليهم السلام وفي هذا الزمان صار الامر
 بالعكس و حصل في العالم وجود اكمل استعداد او فعلية من جميع العالم و منكم
 فلا بد ان يكون هورئيسا الهيا عليكم وعلى ساير الخلق ، فكما ان في السابق ما كان
 من الله حيف وجور على احد وترجيح لغيرهم عليهم بلا جهة بل كان لاجل اعطاء كل
 ذي حق حقه ، فكذلك في هذا الزمان لا يكون ترجيح الغير عليكم حيفا بل اعطاء
 لحقه . وح فتكرار التذكرات و تعداد النعماء يوجب للمتأمل الالتفات الى القاء
 الخصوصيات الملكية وان ذلك التفضيل في النعمة المخصوصة لعله لاجل ارتباط
 ملكي بينهم و بين تلك النعمة من كونهم في البلاد المتوسطة في الحر والبرد مثلا ،

او في الزمان المخصوص لملكه كان لاجل خصوصية ملكية في ذلك الزمان . ولكن بعد ملاحظة القرون المتشعبة والنعماء المختلفة خصوصا مع كون بعضها من الامور الملكوتية التي لا تجتمع مع الملكية يظهر ان الله يعطى كل ذى حق حقه فلا بد من القاء الخصوصية .

ثم حذرهم من يوم القيمة او امرهم باخذ الله وقاية في يوم القيمة . وعلى اى حال فلكونه يوم جمع الجمع وحضور الملكات والافعال بتمامها وحقائقها وجزاءاتها لا تجزى نفس عن نفس شيئا اذا اتحد الاثنين محال وتختلف ما بالذات غير ممكن اذا صار ذاتيا ، وتحصيل الاقتضاء البدوى لا يصح فلا ربط لعمل الغير بك فلا يجزى نفسه عنك . فلا بد من تحصيل استعداد المشفوعة في العالم الملكى والافقى القيامة لا يحصل ذلك الاستعداد . ومع عدم حصول الاستعداد لا يشفع الكاملون لانهم عباد الله لا يسبقونه بالقول فلا بد لهم من اذن الله واما غير الكاملين فهم مبتلون بانفسهم ، واما شفاعة انفسهم لانفسهم بالانين والبكاء فلا تصير مقبولة مالم يحصل الاستعداد في الدنيا .

﴿ ولا يؤخذ منها عدل ﴾ اى النفس اذا حصلت لها العدل والاستقامة في صفة لا يؤخذ منها بل يؤثر اثرها ، او لا يؤخذ من نفس ان يعدل معها فلا يعامل معها معاملة الجزافة بان يرفع اليد عن عذابها بدون الجهة . بل التفضل ايضا لا بد ان يكون المحل قابلا له فيكون عدلا ، او المراد الفداء فان الفداء عدل الشخص لكونها مثل القيمة والتمن فلا يؤخذ من نفس الفداء ﴿ ولا هم ينصرون ﴾ اذ لا ينصر في مقابل الحق ثم ذكرهم بالنعمة الاخرى وهي الخلاص من آل فرعون الذينهم كانوا يعاقبونهم اشد العقاب ، ويطلبون الحياء من نساء بنى اسرائيل . ويطلبون حيوتهم لاجل الخدمات وفي ذلك ايها المخاطبون كان بلاء عظيم والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ واغرقنا بكم البحر فانجيناكم واجرنا آل فرعون وانتم تنظرون ﴾

﴿ ٥٠ ﴾ واذا وعدنا موسى اربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وانتم ظالمون ﴿ ٥١ ﴾

﴿ ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون ﴾ ﴿ ٥٢ ﴾

وعددمن النعماء الخارقة للعادة تشويق ماء البحر بحيث مشوا في ارضه ولم يكن من قبيل الجزر المنخفض فيه الماء . وبسبب ذلك حصل لهم النجاة و اغرق آل فرعون

بمنظار بنى اسرائيل ، فأروا اجساد اعدائهم وهذه نعمة اخرى ، ومن النعماء تكميل موسى عليه السلام في الميقات ووجوده عليه السلام سبب افتخار بنى اسرائيل - ولكنهم ماعرفوا قدر تلك النعمة واتخذوا العجل الها من بعد تلك النعمة عليهم ، وظلموا على انفسهم وعفى الله عنهم لان يشكر وافي مقام التذكر ؛ فخطابهم الله تعالى بتعداد هذه النعماء حتى يعلموا ان جميع ذلك كان لاجل وجود المستعدين ، وقد صار الامر منقلبا في ذلك الزمان قوله تعالى ﴿واذ آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون (٥٣)﴾ واذ قال ﴿موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم بانخذكم العجل فتوبوا الى بارئكم﴾ ﴿فاقتلوا انفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم (٥٤)﴾ ومن النعماء الخارجة عن عالم الملك اعطاء الكتاب لموسى عليه السلام والفرقان لعلكم تهتدون ، فاعطاء الكتاب هي الجهة العالية المكملة لنفس النبي وهو موسى عليه السلام واما الفرقان فلكونه جهة الفرق والتفصيل فهو لاجل الامة وهدايتها ولجل ذلك تكون من النعماء على الامم وان كان الاول ايضا من باب سببته و لزومه من النعماء على الامة ؛ وهذه النعمة ما شكرتم عليها بل كفرتم بها وظلمتم انفسكم لقولكم بالهية العجل الذى له خوار ، وصيغت من زينة القوم مع ان الذهب والخوار وصورة العجلية كلها من الامور الدائية وليست من الامور العالية فضلا عن الهيته ، وقد ذكر سابقا ان كل مالم يكن واجداً لتمام الكمال وكان فيه النقص او القوة لا يكون الها بحكم العقل ، فانتم قد رفعتم اليد عن عقلكم فظلمتم انفسكم فارجعوا الى خالقكم ﴿واقتلوا انفسكم﴾ اى كل واحد الاخر من باب حده هذه المعصية العظمى ، وذلك القتل خير لكم من العذاب الابدى ، فتاب الله على القوم بعد اطاعتهم اذ هو قابل التوب ، وليس فى الايتين ما يخالف العقل قطعاً بل فيهما من العلوم ما لا يحصى .

قوله تعالى ﴿واذ قلتم يا موسى لن نومن لك حتى ترى الله جهرة فاخذتكم﴾ الصاعقة وانتم تنظرون (٥٥) ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون (٥٦) وظللنا ﴿عليكم الغمام وانزلنا عليكم العن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا﴾ ولكن كانوا انفسهم يظلمون (٥٧) .

نسبه هذه الامور الى المخاطبين (اما) من باب التجريد من خصوصيات الافراد وكون الخطاب الى بنى اسرائيل بما هم بنو اسرائيل وهم بعد موجودون فى العالم الاخرى الصادر منهم تلك الامور فصحت تلك الانتسابات و(اما) من باب رضاء الحاضرين بما صدر من السابقين وتفاخرهم بهم ، والراضى بفعل قوم ينتسب اليه ذلك الفعل- لامن باب التناسخ وكون الحاضرين عين السابقين، لان ارباب الشرايع طرأ مبعوثون على بطلان التناسخ اذ بنائه على كون العالم منحصر فى الدنيا والجزء واقعا فيها بالدور على اشكال مختلفة من الحيوانات من الطيور وغيرها وبناء ارباب الشرائع على وجود عالم الملكوت ووجود عالم آخر فوق الدنيا وكون الجنة والنار فى العالم الآخر .

والحاصل ان الله تعالى يعد نعمائه وخلاف الشكر فى قبالها من بنى اسرائيل، حيث علقوا ايمانهم برؤية الله جهرة ، واخذتهم الصاعقة على نحو ينظرون اليه ، او ينظر غيرهم من بنى اسرائيل، فماتوا بسبب هذا التجري ، اذ الرؤية بالحس البصرى موجبة لجسمية المرئى حتى يقع الشعاع الخارج من البصر على المرئى ، او ينعكس المرئى فى الجليدية على اختلاف القولين ، ولولا الجسمية لامعنى لهما فتنتفى الرؤية - والقول بالجسمية موجب لتطرق النقص اليه تعالى من جهات وافتقاره ، اذ يحتاج الى القضاء الذى يشغله ويحتاج الى اجزائه . اذ الجسم مركب من الطول والعرض والعمق او الاجزاء الصغار الصلبة ، ويلزم ان يكون محدودا وقد ذكرنا سابقا فيما كتبناه ان الوجود غير المحدود يكون واجبا ولازمه الوجوب ، والمحدودية معجولة ومن لوازم الممكن ، فاذا ماتوا استدعى موسى عليه السلام حيوتهم لما سيجيىء فى بعض الايات الاتية فاحياهم لاجل ان يشكروا ويعلموا ان الله غير مرئى ، ومن النعماء عليهم السحاب الذى كان مع موسى عليه السلام ويظل على بنى اسرائيل ، ومن نعمائه نزول المن والسلوي وهما الترنجبين او شبهه والطيور المخصوص - وترخيصهم فى اكل تلك الطيبات؛ فانه لا يظلم لعدم حصول نقص فى مملكته وعدم حصول النقص فى ذاته وصفاته فى نهاية الوضوح فمن لا يشكر الله ويكفر بنعمائه يظلم نفسه لانه ينحط درجته ويتحيط درجته ينسلب منه النعماء اذ لا سبب للشفقة الا لذل عنده والعبودية له ولا نسب بينه وبين الخلائق والله الهادى ، فانظر بعين الاعتبار

هل ترى فيما سبق خلاف العقد والله الموفق .

قوله تعالى ﴿وَادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فكلوا منها حيث شئتم رغداً وادخلوها﴾
 ﴿الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين (٥٨) فبدل الذين﴾
 ﴿ظلموا قولا غير الذى قيل لهم فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا﴾
 ﴿يفسقون (٥٩) واذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت﴾
 ﴿منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل انسان مشربهم كلوا واشربوا من رزق الله ولا تمثوا فى﴾
 ﴿الارض مفسدين (٦٠)﴾ .

ومن النعماء عليهم ترخيصهم وامرهم لزوما بالدخول فى القرية وهى بيت المقدس
 او اريحا وترخيصهم الاكل الواسع من نعمائها بما اشتهاوا هنيئاً لهم وامرهم بالسجود
 وقت الدخول لله شكر او ان يقولوا حطة ، ولعل المراد بها اللهم حط عنا و زنا وخطايانا
 او مثل ذلك ، فما اطاعوا الله و لم يرفعوا اليد عن شهواتهم و توجهوا الى شهواتهم
 و قالوا حطة او مثلها ، اى ربنا آتانا من النعماء الدنيوية ، وهذا التبديل كان
 من بفضهم فانزل الله عذابه على ذلك البعض جزاء لهم و اصلاحا للآخرين اذ لو لم
 يبدلوا المكان خطاياهم مغفورة ويزيد للمحسن منهم ، ومن نعمائه ان قوم موسى لما طلبوا
 الماء واستسقى موسى امره بضرب عصاه الحجر فحصل من الحجر اثنتا عشرة عينا لكل سبط
 عين منها .

اعلم ان المعجزات والكرامات هى الايات على خلاف العادات من الطبايع لاعلى
 خلاف العقل والايان بالمحال ولكن لا يتوهم احد ان اخراج الماء الكثير من حجر
 يحملونه معهم موجب الامر المحال وهو التداخل وكون القليل كثيرا و كلاهما باطلان
 عقلا فالقرآن المصدق لهذه المعجزة مصدق لخلاف العقل (اذ) هذا من القصور فان تبديل
 الهواء بالماء وانقلاب الهواء ماء لا يكون محالا ، بل هو من الواقع فى بعض الاوقات ، فاذا
 اعطى الله فى الحجر بسبب ضرب موسى عصاه قوة تبديل الهواء المجاور بالماء ومن باب
 عدم امكان الخلاء او عدم وقوعه يعجىء الهواء الاخر مقامه كلما بدل بالماء فلا ينتهى
 مائه الا اذا اراد موسى ﷺ امساك الحجر من تلك القوة ، وكذلك الامر اذا اراد انشقاق

البحر بالهواء وامساك الهواء تلك الانشقاقات الى ان يتجاوز موسى عليه السلام ومن معه ؛
والحاصل ان كلما لانفهمه فمن قصور عقولنا لانه لم يقع، نعم من كان اقصر عقولا
منا وارادوا التمويه والخلط على الناس لابدان يؤولوا ذلك وامثاله حتى يقولوا ان امثلهم
والعنوه والافساد والله الموفق الهادي .

قوله تعالى ﴿واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا﴾
﴿مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها قال انتبدلون الذي﴾
﴿هو ادنى بالذى هو خيرا هبطوا مصر انا ان لكم ما سئلتهم وضربت عليهم الذلة والمسكنة﴾
﴿وباوا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق﴾
﴿ذلك بماء صواو كانوا يعتدون (٦١)﴾ ،

ومن خلاف شكرهم طلب النعماء المتعددة الدنيوية من موسى عليه السلام بدون
الرحمة و المشقة عليهم و عدم الصبر على الطعام الواحد ، اذ لعله يخلطون المن
و السلوى فكافا عندهم من الطعام الواحد ، او يمزجون المن بالماء نظير السكر
فيكون داخل في المشروب، والطعام هو الماكول ، او غرضهم من الواحد الواحد
فى النسق وان كان متعددا، فقال لهم موسى هل لا يكتفيكم من باب سد الرمق ما يعطيكم
بدون الرحمة وانتم فارغون لعبادة الله و التوجه اليه، وتطلبون الامور المتعددة التى
من حيث الدنيوية تكون خيرا فانزلوا مصر لاستعلاء مكانهم عليه او مصر من
الامصار، والنزول هو الورد فان لكم ما سئلتهم و تمت هنا النعماء المذكورة التى
لم يشكروا عليها ولم تكن هناك مقام قصتهم حتى يتمها الله ، بل كان الفرض ان
افعال الله على نسق واحد والخصوصية المحلية لادخلها، فكل من كان من بنى اسرائيل
لايقا للنبوته اعطيناه ومن لم يكن قابلا ما اعطيناه، ومن كان مستحقا للعذاب الدنيوى
انزلنا عليه العذاب الدنيوى، ومن يكون مستحقا للعذاب الاخرى نعذبه فى الآخرة
ومن كان منهم لايقا لان يطيع الغير نامره بان يطيع الغير كما ان الغير اذا كان
لائقا للرياسة الاخرى عليه نجعله نبيا عليهم لازما اطاعته عليهم.

﴿وضربت عليهم الذلة والمسكنة﴾ اى طائفة اخرى منهم، وعلى التجريد كما

ذكرنا يتم الامر ﴿وباؤا﴾ اي رجعوا بغضب ، الغضب لكفرهم بايات الله وقتلهم الانبياء بغير الحق وصاد سبب ذلك عصيانهم واعتدائهم ، وقد ذكرنا سابقا ان الافعال مؤثرة في الملكات والنفس كما ان الملكات تؤثر في الافعال: وبسبب كل معصية تزداد ظلمة وتقص على الملكات ، كما ان بسبب كل طاعة تزداد نورا ، وكثرة المعاصي توجب استيعاب الظلمة وذهاب النور وفي هذا المقام يجيء الكفر والخذلان فيصدر منه قتل الانبياء والاولياء والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من﴾
 ﴿آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم﴾
 ﴿ولا هم يحزنون﴾ (٦٢) واذا اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم ﴿بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون﴾ (٦٣) ثم توليتم من بعد ذلك فلو افاض الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين (٦٤) .

قد ذكر الله تشييدا لما سبق من القاء الخصوصيات وان السبب في الجميع يكون واحداً ان المؤمنين اي المسلمين واليهود والنصارى وعبدة الكواكب ايمانهم بالله واليوم الآخر ، والعمل الصالح الصادر منهم موجب لكون اجرهم عند ربهم ؛ اي لعظمته لا يكون عند الوسائط ولكون الخوف والحزن مرتفعاً عنهم لكون قصدهم وغرضهم ما لا يفقد منهم ، ولما كان بقاء كل شيء من مقولاته والممكن في البقاء ايضاً يفتقر الى العلة فيصح في حق المؤمن ايضاً ان يقال : من آمن منكم بالله لا خوف عليهم ، اي من بقى على الايمان ، وذكر نسبة اخذ الميثاق ورفع الطور للتخويف وحصول الايمان وامر بالتفكير وذكر كفرانهم ، ومع ذلك شمول رحمة الله عليهم تفضلاً ، ولولا التفضل لحصل الخسران ، ولكن التفضل ايضاً في مورد بقاء عمله كما سبق والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا﴾
 ﴿فردة خاسئين﴾ (٦٥) فجعلنا هانكالا لما بين يديها وما خلفها و موعظة ﴿للمتقين﴾ (٦٦) .

وذكرهم بقصة اصحاب السبت وانه عذبهم بالعذاب الديوى المشهود للخلاق حتى يحصل لهم الاتعاض ، فان الله يعامل مع كل احد ما يستحقه ، ولا يتوهم ان صيرونهم قرود مسخ باطل عقلا نظير التناسخ ، اذا التناسخ ، انتقال روح من بدن الى بدن آخر بعد الخروج من البدن الاول ، ولكن كان البدن الثانى ايضا بدنا انسانيا والمسوخ هو انتقال الروح بعد خروجه من بدن انسان ودخوله في بدن حيوان ، فان ما ذكره من الادلة على البطلان يجيىء في هذين القسمين ، واما المسوخ هنا فليس كذلك ولم يخرج من بدن الى بدن آخر ، بل المسوخ هنا كشف الغطاء وصيرورة الظاهر على طبق الباطن ، لما ذكرنا ان فى الانسان تمام الحقائق يكون مأخوذا على نحو اللابشرط ؛ فله التجاوز منها وله التوقف فيها ، ومن صار قرود كان واقفا على حد القرديّة ، منتهى الامر ظاهره ظاهر الانسان ، فكشف الله الغطاء عن باطنه وجعل ظاهره على شكل باطنه ، فلا يستلزم تنقيص الكامل حتى يلزم خلاف اللطف فلا اشكال عقلى فى تلك المعجزة والقرآن المصدق لها والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة قالوا ﴾ ﴿ ان اتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين ﴾ (٦٧) قالوا ادع لنا ربك يبين ﴿ لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فافعلوا ما ﴾ ﴿ تؤمرون ﴾ (٦٨) قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لو نها قال انه يقول انها بقرة صفراء ﴾ ﴿ فافعلوا ما لو نها تسر الناظرين ﴾ (٦٩) قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ان البقر تشابه ﴾ ﴿ علينا وانا انشاء الله لمهتدون ﴾ (٧٠) قال انه يقول انها بقرة لاذلول تشير الارض ﴾ ﴿ ولا تسقى الحرث مسلعة لاشية فيها قالوا الان جئت بالحق فذبحوها وما كادوا ﴾ ﴿ يفعلون ﴾ (٧١) .

اعلم ان القرآن نزول من عالم الكل الى الجزء ، فمعانيها كلية وسبعة شاملة للجبروت و الملكوت و الناسوت ، اى الملك و الشهادة بل فوق تلك المراتب وليكونها كلية لا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين ، ويستخرج كل احد من القرآن على حسب قصته ، فما يذكره اهل الله والراسخون فى العلم فى الايات القرآنية

من المعانى العالية نقرّ بصحتها ؛ ولكنها اى الايات مع ذلك كاشفة عن الملك ايضاً ولا بد من الاخذ فيما يكون فى الاعمال بها ؛ وفيما يكون فى القصص من الاعتراف بوقوعها فى عالم الملك .

ولما كان غرضنا التكلم فى ان الظواهر الملكية منها لا تخالف العقل ايضاً بل هى على طبق العقل فلا تتكلم فى المطالب العالية ، وليس غرضى ادعاء انى واجد لفضل اقدر على التكلم فيها ايضاً ، بل غرضى ان الانحصار لاجل ذلك ، فنقول: ان القصة واقعة ، ولا جهة لخلاف العقل فيها حتى يشار الى انها ليست بمخالف الا مسئلة احياء الموتى وانها تناسخ او موجبة لتنقيص الكامل ، و قد ذكرنا فى بعض رسائلنا : الشبهات الواردة على المعاد الجسمانى و الرجعة و احياء الموتى معجزة ، و اجبنا عن الجميع بما لا مزيد عليه بحسب نظر من يكون مثلى ، اما التناسخ فبطلانه من اجل انحصار الدار فى العالم الدنيوى و احياء الموتى معجزة لا يستلزم ذلك ، او من اجل ما قيل انه يوجب ان يكون النفس الواحد نفسين ، اذ مع استعداد البدن لافاضة الروح يفاض عليها الروح من عالم آخر ، وعود روحه الاول موجب لذلك وهو ايضاً باطل ، لان النبى يستعده لاعادة روحه السابق ، للافاضة نفس جديدة . واما تنقيص الكامل فهو ايضاً باطل لان بعض ما يفوت عنها من الفعليات يصل اليها سعادة كانت اوشة اداة ؛ فلا اشكال فيها ولاحتاج الى كون التصحيح بكشف المثال او نزوله او صعوده من يقام عليه المعجزة .

اذا عرفت ذلك فاعلم انه يمكن ان يتعلق الغرض الالهى فى اغناء اليتيم الذى هو صاحب البقرة فيجعل الاثر فى بعض البقرة مذبوحة ، ولو جعل الاثر فى بعضها حال الحياة لالزموا اليتيم بضرب بعض اجزاء بقرته من دون ان يعطوه شيئاً فجعل الله الاثر بعد ذبحه لان يصل المال الى صاحب البقرة ولان لا يتوهموا ان البقرة ذامرية كما توهموا فى حق العجل ، اذ لو كانت البقرة ذات عزية لكانت حيوتها اولى من حالة مذبوحتها ولو كانت هذه الواقعة بعد واقعة العجل لدلت على ان هذا الاثر الشديد فى الذبيحة

قد جاء من قبل الله ولا يكون من نفس البقرة فكيف بما لا يرى منه الا الخوار ،
 فظهر من جميع ما ذكرنا عدم اشتغالها على خلاف العقل ، وعدم لغوية جعل الاثر
 فى بعض البقرة ، و نشير الى بعض الكلمات المفردة و نقول من باب قرينة الجواب
 ان السؤال الاول كان عن مقدار سننها ، فاجاب لافتراض اى مسنة ولا بكر اى صغيرة ،
 عوان اى نصف . والثانى عن اللون و المراد بالغاقع شديدة الصفرة ، والثالث كان عن كونها
 سائمة او عاملة ، فاجاب لاذلول تكون مذلة بالعمل النح ، مسلمة اى من العيوب ،
 لاشية فيها اى لون غير لونها و الله الهادى .

قوله تعالى ﴿واذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون (٧٢)﴾
 ﴿فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى و يرىكم آياته لعلكم تعقلون﴾
 ﴿ (٧٣) ﴾ ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة او اشد قسوة وان من
 ﴿الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها﴾
 ﴿لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون (٧٤)﴾

ثم عدد نعمائه و الكفران بقتلهم نفسا و وقوع الاختلاف فى القاتل ، فامرنا
 بضربه ببعض اعضاء البقرة فصارحيا ، و احياء الموتى الواقع فى المعاد او الرجمة
 ايضا يكون كذلك ، فمن هذه الرؤية يحصل الايمان بالمعاد لمن كان له القلب
 و اخرج الله ما كتبه باخبار ذلك المقتول ، و اداته الله لاياته لان تنتقلوا من
 الافراد الى الكليات وتصيروا ذات تعقل ، فتفكر و افى جواب الشبهات الشيطانية ، ونحن
 بحمد الله فى باب العقائد قد اسلم شيطاننا بيدنا ، و نشكر الله على ذلك اذ ليس
 من ناحيتنا شيء ، ثم ذكر قسوة قلوبهم مع رؤية الايات وبالتجريد يصح المطلب ، فلم
 يأخذوا بقول الله و امره بما هو قوله و فعله بل ادخلوا احوالهم فى ذلك و لاحظوا خصوصيات
 فالمعجزات الباهرات الاحمدية ، من كتاب الله ، و انشقاق القمر ، و الاخبار بالغيب وغير ذلك
 من التصرف فى النفوس ، و الفاء رعبه ، ما اثر فى قلوبهم ، فهذه القلوب كالحجارة ،
 او اشد قسوة لان الحجارة تقبل الماء و تأخذ الماء من الثلج او المطر بحيث يخرج

منها في اوانها الانهار اواقل و هذه القلوب لاندخل فيها الماء الحقيقي و هي العلوم الاحمدية ، بل لا تؤثر فيها الميان .

اعلم ان القلب اذا ذكر مع الصدر يراد منه الوجهة العالية ، و اما اذا ذكر وحده يطلع على الصدر ايضا اى الصدر المكونى الايسر و في المقام كذلك ، و اما المجردة التي تهبط من خشية الله فهي التي ظهرت ملكوتها ، و خافت من كونها واقعة في جهنم و يراها بملكوتها اهل الباطن ، و انكار من ينكر الباطن اصلاً لا يضرنا ، اذ نحن قد اثبتنا العوالم بالبرهان العقلى ، و ليس علينا الا هذا المقدار ، و ليس علينا الالتزام على العقابيد و الله غير غافل عن الاعمال ، لانهاء كل الممكنات اليه كما مر فظهر بحمد الله ان جميع الآيات المذكورة مطابقة للعقل ولا تخالف العقل ، وهذا من شرف العقل لامن شرف الايات و الله الموفق الهادى

قوله تعالى ﴿ افطعمون ان يؤمنوا لكم و قد كان فريق منهم يسمعون ﴾ كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون (٧٥) ﴿

الظاهر من الآية الشريفة ان طمعكم في ايمان هؤلاء ملازم مع خلو نفوسهم من الموانع من الشهوات والغضبيات الناشئة من التعصبيات وغيرها و اما مع مشحونية نفوسهم منها فلا ملازمة ، اذ الكلمات الحققة والتعليمات الالهية والآيات الواقعة انما هي مقتضيات لحصول الايمان و الأخذ بما يكون حقاً و ليست بعلة تامة و المقتضى انما يؤثر اذا لم يكن المانع من التأثير متحققاً و مع تحقق المانع لا يؤثر المقتضى فالنفوس لو لم تكن فيها مانع من القبول و كانت عدم ايمانها لجهلها او عدم اتمام الحجة عليها فتبديل جهلها با علم بالبيان الشافى او اتمام الحجة باقامة آية يحصل لها الايمان و يأخذ به و يتبع المقيم للحجة او المبين لعدم المانع مع وجود المقتضى ، و حيث ان نفوس هؤلاء غير خالية من الموانع فالطمع لابد ان يكون منتفياً ، فصورة البرهان هكذا ، الطمع في صورة الغلوم من الموانع ، و الخلو من الموانع منتفٍ فالطمع منتفٍ اما المقدمة الاولى فقد بينت ، و اما المقدمة الثانية فلما شوهد من ان الجماعة

الكثيرة المتخلقة باخلاق هؤلاء بعد سماعهم كلمات الله و تعقلهم لها يغيرونها
 ويحرفونها مع علمهم بان هذا تغيير وتحريف ، وذلك ليس الا لاجل المانع من القبول
 واطاعة الله حيث يبدلون الكلمات او يؤولونها على غير معناها حتى يصير على طبق شهواتهم
 او غرضياتهم ، فاذا كانت الجماعة الكثيرة حالهم هذا فاحتمال قيام المانع في هؤلاء
 ايضا يصير راجحا ومع رجحان وجود المانع ينتفى موضوع الطمع ، فان الطمع ليس
 هو صرف الاحتمال بل الاحتمال الراجح؛ ولا يتوهم ان مع انتفاء الطمع فلم يدعواهم
 اذا الدعوة لاتمام الحجة؛ وهو يحصل مع القطع بعدم التأثير فضلا عن صورة الاحتمال ،
 واما مع انتفاء الرجحان فلا مطمع والله الهادي .

قوله تعالى ﴿واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذنابا لم بعضهم الى بعض قالوا﴾
 ﴿اتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم افلاتعقلون (٧٦) اولا﴾
 ﴿يعلمون ان الله يعلم ما يرون وما يعلنون (٧٧)﴾

لقد كان المحرفون منافقين فيظهِرون الايمان عند المؤمنين ، وفي الخلاء
 يتكلمون ويمنعون عن تحديث اهل الايمان بالعلوم المفتوحة لهم من قبل ، اذ اهل
 الايمان اذا علموا تلك العلوم يخاصمونهم بسبب ذلك العلوم عند الله - و من سوق
 الآية يظهر ان تلك العلوم فيها علامات النبي ﷺ المنطبقة عليه وتعليمها للمؤمنين
 يوجب غلبة المسلمين عليهم في المكالمات فكانت وصيتهم اخفاء تلك العلوم ، فذمهم
 الله على تلك الوصية بانها فعل غير العاقل ، اذ الله الذي اعطى هذه العلوم لانبياؤه وبلغ
 من الانبياء الى هذه الاشخاص لا يكون ناسيا لعلومه ولم يفقدها يعلم الاسرار وغيرها
 فيعلم النبي ﷺ والمؤمنين ولا يحتاجون الى اهل الكتاب ، وايضا كون تلك
 العلوم سببا لغلبتهم يدل على حقيقتهم؛ وابطال الحق عمدا لاغراض الفاسدة لا ينبغي
 صدورهم من العاقل .

قوله تعالى ﴿ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا امانى وانهم لا يظنون (٧٨)﴾
 ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا﴾

﴿قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون (٧٩)﴾.

و من اهل الكتاب من لاعلم له بالمعاني ، فمن هذه الجهة هم اميتون كانهم لا يقدرّون على القراءة و الكتابة كما هو ملتفتين الى المعاني ولا يعلمون الاقراءة الالفاظ فلا يلتفتون الى دخول غير الكتاب في الكتاب من باب عدم تميزهم بين كلام الخالق والمخلوق ، و كلام الحكيم وغير الحكيم ، وليست لهم الا الظنون فيكتبون غيرهم من اهل العلم غير كتاب الله داخل في كتاب الله فائلين انها كلام الله لاضلال غير اهل العلم ، فالويل لهؤلاء الكاثرين الذين غرضهم الرياسة الدنيوية و اكل ما جعل للرؤساء فيشترّون الحق بالثمن القليل ، و الويل لهذا الكسب والله الهادي قوله تعالى ﴿وقالوا لن تمسنا النار الا اياماً معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً﴾
﴿فلن يخلف الله عهدهم تقولون على الله ما لا تعلمون (٨٠)﴾ بلى من كسب سيئة و ﴿احاطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون (٨١)﴾ والذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون (٨٢) .

الظاهر ان هذه الايات الشريفة دلت على امور: الاول ان تكلم ارباب العقول ودعّاءوهم ينبغي ان لا يكون من دون دليل و برهان ، ولا بد ان يكون لها مأخذ حتى تصير عقلائية ، والبرهان اما يكون عقليا ابتداءيا واما يكون شرعيا منتهايا الى العقل ، و قول من يقول انه لا يمسن النار الا اياماً معدودة لا يكون مأخوذاً من العقل و لا دليل لهم على اخذه من الشرع اى جاعله و هو الله تعالى حتى يندرج و ينتهى الى الدليل العقلي و هو انه تعالى لا يخلف الميعاد ، اذ الخلف ، ناش عن الندامة او العجز او الحيلة من اول الامر و الجميع محال في حقه تعالى .

اما ان قولهم لا دليل عليه عقلا فلان العقاب المتصور بالنظر الابتدائي اما يكون عقاباً تشفياً ، واما يكون عقاباً لطيفاً ، و اما يكون برزخ حقيقة العمل .

اما القسم الاول فمحال في حقه تعالى ، اذ لو كان المولى ممن يشور غضبه

وينصدم من ثورانه وبالعقاب يطفأ ثوران غضبه ويستريح بجوز عليه العقاب المذكور واما من لا يكون عاجزا مطلقا و في حين الارتكاب يكون قادرا على المنع بل على فناء منشأ العمل فكيف يتصور فيه ثوران الغضب بحيث ينصدم حتى يحتاج في اطفائه الى التلافى و ذلك يكون واضحا .

و اما القسم الثاني فيكون صحيحا و معناه أنه بسبب صدور الخطيئة يحصل قذارة وظلمة في النفس بمراقبه ، و منها البدن البرزخى والعنصرى بعد حر كته وصيرورته اعلى من البرزخى، ومجيئه الى ارض القيامة و تخليص النفس الكذائية بمراقبتها من هذه الكثافات المانعة من دخول الجنة لعدم التناسب ، موقوف على احراقها حتى تصفو ويزول الغش ،

وكذا القسم الثالث يكون ولايستلزم انقلاب العرش جوهر ، و على اى حال لم يقم برهان على ان التشفى لهذا المولى باى مقدار من العقاب يحصل، مع بطلانه من اصله وكذلك لا برهان على ان التخليص من الكدورات باى مقدار و هكذا الثالث ، فانه لا دليل على ان العمل الكذائى يصير نارا اوحية ادهمها المقدار المخصوص من الزمان فالمدعى لذلك لا برهان له عقلا ويتكلم من دون برهان .

نعم لو اخبرهم الله تعالى او وعدهم باى لاجل هذا العمل لا عقاب ازيد من ثلاثة ايام مثلا يصح، للعاقل ان يتكلم بهذا الكلام ويعين، لانه وان لم يعلم الوجه تفصيلا ابتداء، الا انه لما دل الدليل العقلى على استحالة الكذب عليه تعالى او خلف الوعد فى ترك العقاب فيعلم بصحة ذلك على النحو الاجمالى المنتهى الى البرهان العقلى ، فاذا لم يتخذوا على ذلك من الله عهدا لم يقم برهان على كفاية المقدار القليل من العقاب فقولهم قول غير حقائى .

نعم هنا شيان فابتان .

احدهما ان من كسب سيئة واحاطت به خطيئته يكون مخطئا فى النار .
وثانيهما ان من آمن وعمل الصالحات يكون من اصحاب الجنة ومخلدا فيها

و لما كان الاشخاص المقابلة من لم يعترف بحقية القرآن حتى يقال ان البرهان عليهما يكفى ان يكون من القبيل الثانى ، فصرف الانباء القرآنى يكون كافيا فلا بد ان يكون الامران المذكوران مما برهن عليهما بالدليل العقلى التفصيلي اولا وبالذات :

فنقول اما الاول فكونه مبرهنا عليه بالدليل العقلى يتوقف فهمه على بيان امور :

الاول ان القوى من آلات النفس بل احدى مراتبها ، و يسرى الكمال بسبب الآلات، ويحصل الى النفس وللنفس، كما ان من النفس تسرى اليها فكما ان بسبب ادراكاتها العقلية او الخيالية يحرك الآلات نحو مطلوبها وتسرى حكمها من التوجه الى مقصدها اليها ، كذلك اذا تكرر استعمال الآلات فى مقصد شريف او خسيس ، فقد يغير النفس مما كان عليه وتصير ملكتها ملكة المنشائية لهذه الافعال خسيصة او شريفة فتصير عادلا او فاسقا بحسب ملكتها ، و قد يصير الامر اعلى من ذلك بحيث يصير نحو الذاتى غير القابل لمنع المانع على نحو الاختيار ، فتصير معصوما او شيطانا مع محفوظة الاختيار لما برهن عليه و شيدناه فى غير مواضع من رسائلنا بان الوجوب بالاختيار و كذلك الامتناع يؤكدان الاختيار و يشيدانه ولا ينافيانه .

الثانى ان تجسم الاعمال وحركتها وصور ودرتها ارا اوحية او غيرها ما يكون صحيحا ولادليل على امتناعه ، بل الدليل قائم على تحققه والظواهر القرآنية والآثار النبوية والاخبار المنقولة من ائمة الهدى صلوات الله عليهم اجمعين تساعده .

اما عدم الدليل على الامتناع فلان ما يتصور من الامتناع هو انقلاب العرض وهى الافعال جوهر اخارجيا وهى النار والحية وامثالهما ، ولذا قال بعض اهل التحقيق فى مقام ابطال ذلك القول : ان انقلاب العرض جوهر اسفطة وهو فى غير محله لان النفس يكون جوهر ولا يكون عرضا بالمعنى المصطلح ، و قد ذكر ان بسبب

التكرار تبلغ النفس الى درجة كون ملكتها منشائية تلك الامور بحيث تقبل الانفكاك لمانع ، وقد تبلغ الى اعلى منها بحيث تصير منشائيتها كـ الذاتى غير القابل للانفكاك ، فان لم ينتقل النفس الى الدار الاخرى وانتقلت افعالها بصورة النار وسائر اقسام العذاب يلزم ما ذكر من انقلاب العرض جوهرًا.

و اما اذا انتقلت النفس و انتقلت افعالها معها و كانت قائمة بها كما كانت قائمة بها فى الدنيا و ظهرت حقيقتها فلا انقلاب للعرض الى الجوهر بل كما كانت فى الدنيا قائمة بالنفس فكذلك فى الآخرة ، والفرق خفاء حقيقتها اى النفس والافعال فى الدنيا و ظهور حقيقتها فى الآخرة ، فكما ان من يكون خلفه خلق الكلب لا يرى كلبيته فى الدنيا و يرى فى الآخرة ، كذلك لا يرى حقيقة افعالها فى الدنيا و يرى فى الآخرة فهى فى الآخرة قائمة بالنفس قيا ما صدوريا كما كانت فى الدنيا كذلك ، و ذلك لا يستلزم غير مخلوقة الجحيم و الجنة من القبل ، بل كل ممكن لابد ان ينتهى الى الواجب ، ففى البين مراتب والجنة العليا من رشحاتها ما تكون قائمة بك وكذلك فى طرف الجحيم .

الثالث ان التداخل محال واحاطة كل شىء بحسبه . فمن احاط به الحرارة لا يمكن ان يكون فى هذه الحالة بعض اطرافه البرودة ، ومن احاط به الهواء الفاسد لا يكون بعضه مماساً للهواء الصالح ، ومن احاط به العلم لا يشوبه الجهل ومن احاطه الجهل لا يمسسه العلم ، وهكذا اذا عرفت تلك الامور فنقول : من كسب سيئة و تكرر صدورها منه بحيث صارت الخطيئة محيطة بها لا يكون مجتمعاً مع الايمان ، اذ مع الايمان تكون المرتبة العالية وهى العاقلة غير محاطة بالخطيئة فلا يصدق على ذلك الشخص انه قد احاطت به خطيئته ؟ فلا محالة ايمانه قد زال لو كان سابقاً مؤمناً ، فاذا صار ذاته باختياره صرف الشيطنة فصورة ذاته و افعاله ليست سوى الجحيم ولا يكون عقاب ذلك الشخص عقاباً لطيفاً للتصفية اذ التصفية فى مقام الامتزاج ، وذلك محض الشقاء فالعقاب صورة نفسها واعمالها . وحيث احاطت به ولم تبق فيها جهة نورية وسعادة ، فلا يخرج منها وتكون

مخلدة فيها لاستحالة انفكاك الشيء عن نفسه ، والخلف محال ، فهذه القضية برهانية ان من احيطت به الخطيئة يكون مخلدا في النار ، فمن تكلم بهذا الكلام تكلم بامر مبرهن عليه بالدليل العقلي .

واما الآية الثالثة ، وهي قوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ لو كان المراد جميع الاعمال الصالحة من باب الجمع المحلي باللام فامرها يصير نحو الآية السابقة ، بل يكون اظهر للتصريح بلفظ الايمان وكون الرحمة سابقة على الغضب: واما اذا حملت على اقل الجمع او المقدار الكثير لعدم تصوير صدور تمام الاعمال الصالحة من الواجبات والمندوبات من احد لتزاحمها واستيعابها ، مثل الصلوة وقراءة القرآن والذكر باقسامه من التسبيح والتهليل ، والحمل على صدور الفرد الواحد من اى طبيعة حمل على خلاف الظاهر : والحاصل ان القرينة العقلية ، قائمة فى المقام على عدم الحمل على الاستغراق ، فالبرهان ان الذاتى لا يزول ، والعرضى قابل للزوال ؛ فاذا كان الشخص مؤمنا فحقيقة ذاته هو النور : لان الاعتقادات الحققة نور ، والفصل الاخير الانسان هو التعقل فالتعقل صورة النفس وسعته ، فتكون النفس نورا ، ولكن لاجل ما سبق انه اذا تكرر منها السيئات تصير صورتها الظلمة ولا يعقل بقاء الايمان ، ولاريب ان ترك الواجبات خطيئة ، فمن لم يأت بالصالحات تصير نفسه منقلبة ؛ واذا صدر منه الحسنات تكون ذاته باقية ، والسيئات عرضية . وبمقدار التخليص والتصفية يدخل النار ويزول العرضى : وبعد دخوله الجنة يكون خالدا فيها ، ولما كانت التصفية لاجل تحصيل المناسبة مع ارض الجنة لا يمكن ان يدخل الجنة ويخرج منها ويدخل النار ، وبعد التخليص بالنار لامعنى لادخاله النار ثانيا فلا بد ان يكون دخول النار اولا ثم الدخول فى الجنة والخلود فيها ، وللدوام والخلود يستحق اطلاق اصحاب الجنة عليه ، لان نسبة المتناهى الى غير المتناهى مندكة - فقد قام البرهان على ان المؤمن الصادر منه الصالحات لا ينقلب من اصحاب الجنة ويكون خالدا فيها والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ واذاخذنا ميثاق بنى اسرائيل لنعبدون الله والوالدين احسانا ﴾

﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ ۖ﴾
 ﴿تَوَلَّيْتُمُ الْأَقْلِيَّةَ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ مَعْرُضُونَ (٨٣) ۖ وَإِذَا خِذْنَا مِنْكُمْ آلَا فَمَا نَنْقُلْكُمْ لَأَتَسْفِكُنَّ دِمَائَكُمْ ۖ﴾
 ﴿وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تُشْهَدُونَ (٨٤)﴾ .

ذكر الله تعالى تشييد نعمائه ايضا وكفران بنى اسرائيل حيث ارشدهم الى عبادة الله خالصة من الشرك ، وهى لاتكون الا بالقاء الخصوصيات و هم بسبب اهوائهم اخذوا بالخصوصيات حيث جعلوا احبارهم و رهبانهم اربابا من دون الله ، وباحسان الوالدين المربين للمرتبة النازلة فيمن يربى الروح و اراد تكميله يكون الاحسان لازما بالاولوية القطعية من طرف العقل؛ وهم فى شقاق مع من اراد تربية روحهم ، وباحسان ذى القربى واليتيم والمسكين - لفقر الاخير وذل الثانى والرحمية فى الاول؛ فالاحسان الى النفس اولى لانه اقرب من الغير ، واذل من اليتيم فى الاخرة ، وافقر من المسكين فى الاخرة ايضا ، والاحسان اليها بتكميلها وعدم القائها فى نار جهنم وهم يمنعون من التكميل ويلقون بايديهم فى النار ، وبالقول الحسن واقامة الصلوة الرابطة بينهم وبين الخالق ، وايتاء الزكوة المطهرة - وقد تولوا واعرضوا الا القليل . اذ بدلوا القول الحسن لجلب القلوب بالكذب والنفاق الموجبين لنفرة القلوب ، وثر كوا الصلوة الرابطة التى جعلت من الله فى زمنهم انما كان مجمولا فى وقت لا يكتفى بها فى الوقت الاخر ، فهم تاركوا الصلوة المأمورة بها حقيقة وهكذا الزكوة ، وبانهم لا يسفكون دمائهم ولا يخرجون من ديارهم فاقروا وشهدوا - ثم بعد ذلك قتلوا انفسهم واخرجوا فريقا منهم والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ ۖ﴾
 ﴿تُظَاهِرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِيمَانِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتِوكُمْ إِسَارَىٰ تَفَادَوْهُمْ وَهُمْ مُحْرَمُونَ عَلَيْكُمْ ۖ﴾
 ﴿أَخْرَجَهُمْ أَقْتُوْنُمُونِ بِيَعُضِ الْكِتَابِ وَتُكْفِرُونَ بِيَعُضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ ۖ﴾
 ﴿الْآخِرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَبِیَوْمِ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ ۖ﴾
 ﴿عَمَّا تَعْمَلُونَ (٨٥)﴾ .

ثم خاطبهم بالتجريد او صدر من الحاضرين ايضا ما ذكر بانكم كفرتم بنعمائى

وعصيتوني - لقتلكم من طائفكم واخراج فريق منكم من ديارهم وغلبتم عليهم بالكذب والافتراء ، وكان من واجباتكم عدم اخراج الاسارى الكفرة من ايديكم ، وقد اخذتم الفداء واخر جتموهم ؛ وهل يكون من شأن المطيع ان يأخذ من الكتاب ما يكون على ميله ، ويترك ما لا يكون مطابقا لميله ويكفر به ، فليس جزاء هذه الاشخاص الا الذل فى الدنيا والمغلو بية والمرئوسية ، واشتداد العذاب فى الآخرة ، لعدم غفلة من الاعمال . والكل على طبق العقل كما هو واضح والله الهادي .

قوله تعالى ﴿اولئك الذين اشترى والحيوة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب﴾
﴿ولاهم بنصرون﴾ (٨٦) ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينامن بعده بالرسول وآتينا عيسى
﴿ابن مريم البينات وايدناه بروح القدس افكلما جائكم رسول بما لاتهوى انفسكم﴾
استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون (٨٧) .

وهذه الاشخاص بدلوا الآخرة بالدنيا وباعوا الآخرة ؛ فعذابهم لا يخفف لكون الكفر الذي حقيقته النار ؛ اوجزائه ذاتي الهم باختيارهم اذ حقيقة الانسان ادراكاته وشيئمة كل شئ بفصله الاخير وقد برهن عليه ، وذكرناها كرارا والفصل الاخير من الانسان هو الناطق المعبر عنه بادراك الكليات ؛ فالعقائد صودة ذاته مطابقة كانت العقائد او مخالفة . وجهل امر كبا ولا ناصر لهم لما مضى ، ثم ذكر النعماء ايضا لكثرة الشفقة من ايتاء الكتاب لموسى عليه السلام وجعل الانبياء تابعا له وحافظا لكلماته ، ثم بعد تبديل الصلاح بحسب الزمان . مثلنا المسيح مع البينات العملية والعلمية العالية المفاضة من روح القدس ، وبسبب ان الانبياء التبعة يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر - و بسببهم يحصل النقص فى بعض الرياضات تكبروا عليهم ، وكذبوا بعضهم وقتلوا البعض وكذبوا المسيح ايضا من دون ان يقتلوه باعتقادنا ؟ وكذبوه وقتلوه باعتقاد اليهود والنصارى ، لمجرد ان كلمانه (ع) او كلمهاتهم ~~كانت~~ كانت مخالفة لاهويتهم منافية لشؤناهم مع كون كلمات الجميع مطابقة للعقل وكون الامارات الحجج الدالة على نبوتهم وصدقهم فى البين والله الهادي .

قوله تعالى ﴿وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلا ما يؤمنون﴾ (٨٨) ولما ﴿جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين﴾ ﴿كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين﴾ (٨٩) ﴿بأسما﴾ ﴿اشتروا به انفسهم ان يكفروا بما انزل الله بغيا ان ينزل الله من فضله على من﴾ ﴿يشاء من عباده فبآثاق غضب على غضب وللكافرين عذاب عظيم﴾ (٩٠) .

ذكرنا في مقام عدم استماع الحق ان لقلوبنا غلافاً و ساتراً ، فلانفهم ، فلانستمع ولم يدروا انهم اعلمى من ذلك ، اذ مرتبة ذاتهم التي فوق القلب الذي هو مرتبة الوسط بعيدة عن الله فنور الايمان لا يؤثر الا في قليل يبقى فيهم من النورية اثر . و الكاشف عن بعد مرتبة ذاتهم انهم كانوا منتظرين لمجيء نبي و ينبؤن المشركين بذلك و يطلبون فتح امورهم من بركة هذا النبي ، ومع ذلك بعد مجيئه ﷺ و آياته بالبينات و الكتاب الذي عجزوا عن اتيان سورة من مثله مع كونهم فصحاء بلغاء من العرب لم يأخذوا به (اما) لكونه من اولاد اسماعيل (او) لكونه منافيا مع الرياسة الحاضرة ، فان من لم يجيء بعد لا يكون منافيا مع شئونهم و رياستهم : و اذا اتى يصير منافيا ، فمع عرفانه انه الحق من قبل الله تعالى انكره و كفروا به و لعنة الله على الكافرين ، فباعوا انفسهم بالبغي كراهة شمول فضل الله لغيرهم من ان بناء التوحيد و الاطاعة على القاء الخصوصية فعليهم غضب فوق الغضب ، غضب عدم الاطاعة ، و غضب اعترافهم باطننا على فضل الله ، ولهم عذاب يجعلهم اذلاء في مقابل استكبارهم والله الهادي ، فانظر بنظر الدقة هل ترى فيها مخالفا للعقل ، والامر اوضح من ان يبين والله الهادي .

قوله تعالى ﴿واذا قيل لهم آمنوا بما انزل الله قالوا لو انزل علينا وبكفرون﴾ ﴿بما ورائه وهو الحق مصدقا لما معهم قل فلم تقتلون انبياء الله من قبل ان كنتم﴾ ﴿مؤمنين﴾ (٩١) ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده و انتم ظالمون ﴿واذا اخذنا ميثاقكم و رفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا﴾

﴿ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِسْمَايَاكُمْ بِهِ يَمَانُكُمْ ﴾
 ﴿ ان كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٩٣) ﴾ .

والعجب من هؤلاء اذا ارشدوا الى الحق والايمان بما يكون نازلا من قبل الله
 يجيبون باننا نؤمن بما انزل على بنى اسرائيل ، و يكفرون بغير ما انزل عليهم ، مع
 كونه الحق بالامارات القطعية كما ذكرنا ، و مع انه لا ينافي كتابهم حتى
 يتمسكوا بعدم جواز الاخذ بالضدين ، لما ذكرنا ان تبديل الصلاح لا يصير
 سببا للضدية .

ووجه العجب ما سبق من انه لو كان اخذكم بما سبق من باب انه من قبل
 الله فلا فرق بينه وبين ذلك ، ولو كان لاجل الخصوصية ما كان اخذكم من الاول
 صحيحا ، مع ان اظهارهم باننا نؤمن لو كان نازلا على بنى اسرائيل يكون كذبا
 محضا ان قتلوا الانبياء الحفظة ، وهم من بنى اسرائيل ومن يقتلونه كيف يصدفونه ،
 و النسبة لاجل التجريد او الرضاء كما سبق ، بل اختاروا العجل على موسى بعد
 غيابه ، بل بعد قيام البينة على بطلان العجل برفع الجبل فوق رؤسهم ، و بعد الامر
 بالاثيان بما امر الله به . قالوا سمعنا لفظا وعصينا قلبا ، وادخل في قلوبهم محبة العجل
 فلو كان ايمانكم امركم بما ذكر فبئس الامر ايمانكم ، وللزوم السخية بين الاثر
 والموثر يكون ايمانكم ايمانا سيئا والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالصةً مِنْ دُونِ النَّاسِ ﴾
 ﴿ فَتَمْنُوا الْوُتَّ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٩٤) ﴾ .

الظاهر من تلك الاية الشريفة ، ان الملازمة ثابتة بين كون الدار الآخرة
 عند الله مخصوصة لجماعة و تمنيه الموت بعد علمهم بهذا المطلب ، فمن لم يتمن
 الموت فلا يعتد ذلك ، وان ادعى فهو كاذب في ادعائه .

بيان الملازمة ان كل عاقل محب للشيء يتحرك نحو محبوبه و مطلوبه ،

ويتمنى وصال محبوبه ومطلوبه ان لم يقدر على الحر كة نحوه ، وما يرى في الدنيا ان بعضهم يتركون بعض مقتضيات الشهوات ، فانما هو لاجل مزاحمة القوة العاقلة وان العاقلة ترى عاقبتها الخبيثة . واما مع عدم المزاحمة وكون الدار الآخرة العالية بحيث كانت عند الله لهم فالعاقلة وساير القوى مشتركة في حبها ، خصوصا اذا علموا انه يختص بهم وليس لمن لا يحبونه حظ فيها ، فلا محالة (ح) بملاقات احبا لهم الوصول الى ما في تلك الدار من الكمالات مع امكان المشي اليها من دون حصول مفوضيته له تعالى يمشون اليها ، ومع عدم القدرة يتمنون الموت اذ هو الطريق الموصل الى تلك الدار وبدون الموت لا يحصل لهم الوصول ، و المتمنى لشيء يتمنى سببه المنحصر لا محالة و الموت سبب منحصر فيتمنونه فاذا لم يتمنوه فلا يكون اعتقادهم ذلك ؛ بل اظهارهم دعوى كاذبة ، والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ ولن يتمنوه ابدًا بما قدمت ايديهم والله عليم بالظالمين ﴾ (٩٥) ﴿ ولتجدنهم احرص الناس على حياة و من الذين اشرکوا يود احدهم لو يعمر ﴾ ﴿ الف سنة وما هو بمزحرجه من العذاب ان يعمروا والله بصير بما يعملون ﴾ (٩٦) اخبر الله عن حالهم وكذبهم في اظهارهم ، ان الجنة خلقت لنا خاصة بعدم تمنيه الموت ابدًا بسبب اعمالهم السيئة والله عالم بحالهم ، بل هم اشد الناس حرصا على الحياة الدنيوية ، و بعض المشركين يحب ان يعمر الف سنة ولم يكن ذلك نفعًا له بل يكون مضرا ، ولعل في ذلك تلويحاً بشر كهم وان المراد من المشركين المخاطبون والله عالم بالاعمال ؛ ويحتمل عطف (ومن الذين اشرکوا) على الناس اى اهل الكتاب احرص منهم لان من المشركين من لا يعتقد بالحشر فلا يخاف من الموت بخلاف اهل الكتاب و حينئذ فيكون المراد من لفظ احدهم هو اهل الكتاب والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن ﴾

﴿الله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين﴾ (٩٧)

الظاهر من الآية الشريفة ان الجواب محذوف قامت العلة مقامه اى من كان عدواً لجبريل فانه عدو الله اذ سبب عداوتهم لجبريل انه ينزل عليك فعداوتهم معه لاجل هذا الفعل ، وجبريل لما كان عبداً فانياً في الله ولا افاية له فنزوله من قبل الله واذا كان هذا الفعل سبب بغضهم ، ونسبة هذا الفعل الى الله فالبغض راجع اليه فبغض جبريل وعداوته وان كان بنظر الدقة فى كل مقام هو عداوة الله و بغضه الا انه فى المقام اظهر .

و صورة البرهان ان بغض جبريل ﷺ فى ذلك المقام لنزوله على قلبك وانه منزل الايات والمنزل له للآيات هو الله فبغضه بغض الله ، والبرهان على كون جبريل فانياً فى الحق وفعله من الله واضح بعد عرفان حقيقة الملائكة ، خصوصاً القواهر الاعلى ، فانهم عقول محضة ولا شهوة ولا غضب فيهم غضباً طبيعياً او شهوة طبيعية ، بل شوقهم لقاء الله وكدورتهم من عدم التجلى ، نعم لا يبعد ممن يتوهم فى حق الله اكل العجل او المصارعة الجسمية مع يعقوب ﷺ ان يتوهم فى حق جبريل المخالفة لله وبغضاً طبيعياً .

بقى الكلام فى معنى النزول على القلب- فنقول قد عرفت غير مرة ان الانسان له مراتب عديدة (منها) مرتبة النازلة وهى ادراك المحسوسات و (منها) مرتبة المتوسطة وهى مرتبة المقدارية و (منها) فوق ذلك ، و المرتبة المتوسطة جهة توجهها الى الدائيات تسمى بالصدر ، و جهة توجهها الى الروح و الاعلى تسمى قلباً ، و جبريل لكونه من عالم العقول اذا كان ملاقياً لصدر النبى صلى الله عليه وآله اولسمعه كصلصلة (١) الدرى لا بد من نزوله و تجسده و كذلك فى صورة الملاقات مع قلب لكونه متوسطاً و اما فى صورة الملاقات مع الروح لانزول له

(١) وفى حديث صفة الوحى- كأنه صاملة على صفوان- الصاملة صوت الحديد

و لاصعود ، كما انه اذا اراد ان يبلغ خدمة السر والخفي لا بد من عروجه على قدر طاقته ، فهو اعلى من مرتبة السمع والقلب ، ومساو لمرتبة الروح ، ودان بالنسبة الى المراتب الاخر فلا منافات حينئذ بين ما دل على انقطاع نزول جبريل عليه السلام و ما دل على كون امير المؤمنين و الائمة المعصومين عليهم السلام مختلف الملائكة اذ بعد انقطاع النبوة التشريعية وبقاء الولاية والامامة لا بد لجبريل ان يعرج اليهم ولا ينزل ، والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ من كان عدوا لله و ملائكته و رسله و جبريل و ميكال فان الله عدو للكافرين ﴾ (٩٨) ولقد انزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون (٩٩) ﴿ او كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم بل اكثرهم لا يؤمنون ﴾ (١٠٠) ولما جاءتهم ﴿ رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله وراءهم ظهورهم كانوا لا يعلمون ﴾ (١٠١) .

لما اظهر اليهود عداوة جبرائيل معهم و قال الله ان جبرائيل نزل به الله على قلبك وظهر من هذا سر عداوتهم و هو يرجع الى عداوة الله فقال تعالى : ان عداوة الله و الرسل و الملائكة غير ضارة بالله و بهم لكون عدو هؤلاء الكافرين هو الله ، و الخصم الغالب لا يمكن خصمه ان يضره او يضرب عبده و الامور جميعا بيد الله فلا يمكنهم من الاضرار فلا يحصل الضرر من عداوتهم .

ثم عدد من النعماء نزول الايات على النبي صلى الله عليه و آله و سلم فان الكل تحت لوائه و النزول عليه صلى الله عليه و آله و سلم افاضة للخيرات على تمام الخلائق ، و الخارج عن طاعة الله يكفر بها لا الغير ، ثم تعجب من عدم قبول الناس الخير المتوجه اليهم و القاء الخير و عدم قبوله من الفريق بل الاكثر من غير اهل الكتاب و من اهل الكتاب و القى اهل الكتاب كتابهم وراء ظهورهم اى لم يعملوا بما فيه ولم يأخذوا بالعلامات الثابتة فيه مثل غير العالم بالكتاب والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ و اتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان و ما كفر سليمان ﴾

﴿ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولا إنما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم لقد علموا لمن اشترا ما له في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به﴾
 ﴿أنفسهم لو كانوا يعلمون (١٠٢)﴾ .

اتبع اليهود أو كل أهل الكتاب أو الكفار الآخر ، الشياطين حيث أنهم كانوا يذكرون ويتلون أن سليمان كان ساحراً وسلطنته التامة التي صار بها غالباً علينا كانت لأجل السحر ، فاليهود أيضاً قالوا : بأن ما حصل لمحمد ﷺ من السلطنة والأيان بالآيات البينات يكون من باب السحر ، وهذا القول لا يضر محمداً ﷺ كما أن قول الشياطين لم يضر سليمان وملكه ، فإن سليمان لم يضر ساحراً وكافراً بسبب أقوالهم الكاذبة ؛ بل الكفر وارد على الشياطين . فكيد هذه الأقوال أيضاً يرجع إلى أعداء محمد ﷺ ويصير سبباً لكفرهم .

ثم بين الله تعالى حال الشياطين وأنهم كانوا ساحرين ويعلمون الناس سحرهم وما أخذوه بدأ بيد من هاروت وماروت ، ثم ذكر الله تعالى أن ما عند هاروت وماروت كان نازلاً من الله ، فإن تميز الكافر من المؤمن والفاسق من العادل ووصول كل ما بالقوة إلى الفعل من الفيض المطلق .

ولكنهما كانا بعد التعليم يبينان أن ذلك فتنة ونحن فتنة أي المميز ، فانظروا بعقولكم ولكن الناس يتعلمون الأمور الخسيسة من تفريق الزوجين وما يكون مضراً بحالهم والحال أنهم يعلمون بعدم نفع ما يتعلمون للآخرة ، وأن يبيع النفس بها موجب للخسران ومع ذلك يقدمون وبئس الأقدام

اعلم أنه لا بد أن نبين في المقام مسألة ملك سليمان عليه السلام لرفع الأوهام الفاسدة ، و قصة هاروت وماروت أي الحاصل منها للأمر السابق .

فنقول بموونه وحسن توفيقه .

اما مسئلة ملك سليمان فعند اهل النظر والكشف لا اشكال فيه اذ الجن كما بينا سابقا من الملكوت الايسر الدال على تحققه في العالم الكبير الخارج من عالم الانسان وجود القوة المتخيلة التي خيالاتها ردية فاسدة ، و بسبب بطلان الطفرة وقاعدة ان حكم الامثال فيما يجوز ولايجوز يكون واحدا ، قد حكموا بثبوت ذلك وان في كل منهم استعداد التبديل من الكفر الى الايمان او الايمان الى الكفر ، وكذلك التبديل من الغالبية الى المغلوبة او العكس ، اذ جميع ذلك يشاهد في عالمنا فقد يتبدل ما فينا من الخيالات الصالحة الى الفاسدة وكذلك العكس ، وقد تغلب خيالنا على عقولنا وقد يكون الامر بالعكس ، و بعد وجود تلك الحقيقة ففيها المؤمن و الكافر و القوي و الضعيف كقوة خيالنا و ضعفها و يسمى القوي العمالة من الجن بالعفريت ، و المكارة الآتية من طرق متعددة بالبسة متجددة بالشيطان.

و نقول ايضا لمن غلب ملكوته على ملكه ان يسخر مقدارا من الجن او جميعهم وكذلك نقول ان جميع الحيوانات من الطيور و غيرها ، لها الملكوت اذ للجميع تكون القوة الخيالية والا لم تعرف اوطانها بعد غيابها عنها ولم تعرف اولادها بعد غيابها وهكذا ساير امورها ولذلك نقول بحشر الجميع .

فيمكن للانسان الغالب عليه الملكوت ان يسخر بعضها او جميعها ايضا كيف و بالاحسانات يسخر بعضها فكيف بالامر الملكوتي ، فلا اشكال عقلا في سلطنة سليمان عليه السلام على العفاريت الجن والحيوانات من الطيور وغيرها .

(ولو قيل) بامكان الجميع الا انها مخفية ولا تـصـر ظاهـرة الا لمن غلبت عليه الملكوت او تصرف فيه من غلبت عليه الملكوت لاعلى نحو الدوام .

(فيقال) بعد استدعاء من غلبت عليه الملكوت لاجل صلاح ان يجعل معجزته او كرامته ملكه بقوله (رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) و اجابة الله لامانع من الديمومة ايضا ففي زمانه جعل الله لكل من حضر من الملكوت ما

يدرك بالبصر الجن والشياطين ومسخرية الحيوانات، وتوهم ان اجسادهم لطيفة لا يقدر على حمل الاشياء الثقيلة في نهاية الركافة ، لعدم كون القدرة للجسم ابدا بل هي راجعة الى الملكوت و فوقه و لو سلم فاللطفة غير مانعة لما يشاهد من قوة الرياح العاصفة .

واما ان اليهود والنصارى لم يكن سليمان بهذا النحو مذكورا في تواريخهم فلا يضرنا لما حصل لهم من الاخفائات العمدية خصوصا اذا اطلعوا ان القرآن نص على هذا النحو فيحصل لهم الداعي على الاخفاء تكذيبا، وهذا ليس باعظم من تحريف التوراة وتبديل بعض مطالبه مع ان التوراة اصل دينهم ، واما قصة سليمان فلكونه عليه السلام بعد موسى لا يكون داخل في التوراة بل سائر كتبهم التاريخية .

و كيف يرضى احد بعدم تحريف التوراة مع مسا فيها من بعض الامور الموجبة للنقص على الله . كاكله من العجل ، و مصارحته مع يعقوب عليه السلام من اول الليل الى الصبح ، و عدم تفوقه و عروجه الى السماء ، او بكائه على قوم نوح عليهم السلام ومعاذته ان لا يفعل بعد ذلك من هذه الامور وغيرها . والله الهادي .

و اما قصة هاروت و ماروت فظهور الملك بالمعنى الخاص و هو من كان نوريا من الملكوت الايمن او مطلق الملكوت حتى يشمل الجبروت في المطلب الخاص على بعض الاشخاص للصالح وهو الامتحان وان يهلك من هلك عن بينة، لا مانع منه (او نقول) انها ملك بالمعنى المشترك بين الملك والجن وهو المستور حقيقة عن الشهادة العاملة لبعض الاشياء كما ذكرنا في الشيطان، و استثنائه من الملائكة والظهور ايضا لما ذكرنا، واما ماورد من الاخبار فبعضها كانت ناظرة الى الملكوت وحملوها على الملك، ووردت خلافها في البعض الاخر، ووردت طائفة ثالثة بما تصير جامعة ، و ان المكذبة محمولة على الملك و الناطقة بالصحة على الملكوت فلا تنافي ، وليس يهمنا ذكر التفصيل اذ ليس غرضنا الا بيان عدم مخالفة العقل مع

القرآن ، وذكرا ما يدل على ذلك والله الهادى ،

قوله تعالى ﴿ و لو انهم آمنوا و اتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كان ﴾
﴿ يعلمون ﴾ (١٠٣) يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا و اسمعوا ﴿
﴿ وللكافرين عذاب اليم ﴾ (١٠٤) ما يود الذين كفروا من اهل الكتاب ولا المشركين ﴿
﴿ ان ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل ﴿
﴿ العظيم ﴾ (١٠٥) .

ارشد الله من باب كثرة الشفقة ان الكفار لو آمنوا لكان الخير راجعا اليهم
اذلا تناسب بين الدار الدائمة والفانية ثم امرهم بالتنطق بالقول الحسن غير المشتبه
بغيره ومنعهم من القول المشتبه اذ يقصد من فى قلبه المرض المعنى القبيح منه ، ثم
يضحك لتوهمه ان هذا صار سببا لمنقصة المقابل مع انه ليس الا موجبا لمنقصته حتى
عند العقلاء اذ هو مثل السب خفاء ، فكما انه لغو فكذلك القول المشتبه ، ثم بين ان
حسدكم عليكم فى النهاية ، و الله يخفى من يعلم بصلاح الاختصاص به ما يشاء من
رحمته والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخير منها او مثلها لم تعلم ﴾
﴿ ان الله على كل شئ قدير ﴾ (١٠٦) .

الظاهر من الآية الشريفة ان كل قادر اذا نسخ آية من قبلها او انساهايات
بمثلها او خير منها ؛ فصورة البرهان هكذا كل قادر اذا نسخ او انسايات بالمثل
او الاعلى ونحن قادرون فنأت بالمثل او الاعلى اذا نسخنا او انسينا فنحن قادرون و كل
قادر يات بالمثل او الخير بعد النسخ والانساء فنحن نأت بالمثل او الخير بعد النسخ
او الانساء .

و لما ان وقت هذه الكتابة لم يكن كتاب تفسير و شئ من الكتب مطلقا
عندى لاني غريب فى الكركوك او الكركوت مع تشويش البال ونسيان ما رايت
سابقا فما اكتب بحسب مادة الالفاظ اقول يحتمل ان يكون النسخ هو نسخ الحكم
التشريعى والانساء هو البداء فى التكوينية الثابتة فى القدرات اى لوح المحو

والاثبات فيمحو الله ما يشاء ويثبت ، والامر ان المذكور ان اى النسخ والبداء من الممكنات بل مما قد وقع ولعدم الاطلاع على حقيقتهما انكر كلامهما جماعة وبعد بيان شرح حقيقتهما يظهر صحتهما وجهة الاشتباه ودفعها.

اما النسخ فان قلنا بان الاحكام الشرعية تابعة للمصالح فى المأمور بها و المفسد فى المنهى عنها كما هو الحق لبطلان الترجيح من غير مرجح فيصير اطاعة الاوامر والنواهي استعمالات علاجية لحفظ الصحة الملكوتية او دفع امراضها فكما ان الادوية الملكية لحفظ الصحة فى الدنيا او رفع المرض تختلف تأثيرها بحسب الفصول و الاصقاع والامزجة فكذلك الادوية الملكوتية كما ان اهل الرياضة تختلف سلوكهم فى الاول والوسطا و الاخر ، و الحاصل ان الطبيب الحقيقى اذا رآى ان هذا دواء فى الف سنة او اقل او اكثر او فى يوم او فى ساعة فيستعمله فى ذلك الزمان وينسخه ويغير الدواء المناسب بعد ، ولا يكون هذا من جهله فى اول الامر بل يكون محيطا الا انه لا يظهر فى كل وقت الا ما يناسب ذلك الوقت ، فاشكال اليهود و من يتبعهم فى غير محله ، و لكن الحكيم والطبيب الحاذق اذا بدل وغير دوائه لابد ان يكون دوائه بحسب الاثر مثل الدواء السابق فى الاثر او اعلى حتى لا يلزم تفويت فان كان مزيلا للمرض او حافظا للصحة من غير حصول مزية اخرى يكون مثالا ، وان حصلت بسبب التغيير مزية اخرى يصير النسخ اعلى وخيرا .

وكذلك الامر فى البداء والتكوينيات الا انه يحتاج الى فهم بعض الامور وان اشرنا اليها فى غير المقام الا انه فى المقام ايضا يحسن الاشارة الى تلك الامور (منها) ان العبد اذا كان فانما يكون فعله فعل الله حقيقة و يصح سلب افعاله عنه فيصح سلب الرمى من النبى ﷺ مع انه رمى بحسب الظاهر لقوله تعالى : (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) (ومنها) ان عالم الملكوت دون عالم الجبروت لتقدرة و كونه عالما مقداريا نظير الخيال الا انه مع ذلك يكون اهل الملكوت الايمن عباد الله والفانين فيه (ومنها) ان بطلان التسلسل مع حصول الشرطين ، الاجتماع فى الوجود ؛ والارتباط ، يقتضى عدم

احاطة القدرات بتمام ما فى الكون و عدم استعدادهم لثبث الجميع فيها بل لابد من المحو من كتاب انفسهم ثم الاثبات مقام ما قد امحى (ومنها) ان كل ما يقع فى عالم الملك والطبيعة سببها القريب هو عالم القدر ، فاذا علم الملائكة القدرية بصلاح سعة رزقك او طول عمرك فيريد كذلك ، واذا حصل له علم جديد بان الاصلاح ترك السعة وقصر العمر فيبدو له ذلك ، وما يريد ثانيا يكون مثالا للاول او اعلى والامر بعد التأمل يكون واضحا ، والحاصل ان نسبة هذا الفعل الجديد الى الله يكون صحيحا كنسبة الرمى الى الله ، والا فلا جهل فى الله ولا ندامة حتى لنفس الملائكة . لان ما يبدولهم كون اللاحق مثلا فى الصلاح او اعلى مع وجود الصلاح فى السابق وعدم كونه جهلا مر كبا . فثبت ان القادر الحكيم اذا نسخ او انسى يأت بالمثل او الخير لقدرته وحكمته وحكمة الله واضحة وعلى كل شىء قدير يأت بالمثل او الخير والله الهادى .

قوله تعالى ﴿الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض وما لكم من دون الله من ولى﴾
 ﴿ولانصير (١٠٧) ام تريدون ان تستلوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل﴾
 ﴿الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل (١٠٨) ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم﴾
 ﴿من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا﴾
 ﴿حتى ياتي الله بامر . ان الله على كل شىء قدير (١٠٩)﴾ .

فى مقام التعليل للآية السابقة حيث ان من له السلطنة المطلقة ولا يشذ عن ملكه شىء فلا يتعلق غرضه بالخصوصيات من حيث هى فيفعل على طبق الصلاح ، فاذا رأى الصلاح فى تبديل حكم من باب تبديل المصالح يبدله بمثله من المشتمل على الصلاح او احسن وهكذا الانساء و لاولى ولا ناصر غيره . فلولم يلاحظ الصلاح فمن يلاحظ الصلاح ، وان علمتم ذلك و كان غرضكم محض التعنت والعناد لا الاستفهام كما فعلوا بموسى عليه السلام فلا يضرب احد . وهو محذوف اى الجواب والعلة قائمة مقام الجواب ، اذ هذا من قبيل تبديل الايمان بالكفر ، ومن يكون كذلك فقد انحرف عن الطريق المستوى والزحمة عليه ، وتلك الافعال بلحاظ الملكات السيئة من الحسد وغيره ، اذ يحبون انقلاب

الموحدين مشركين من باب الحسد، فاغرضوا عنهم وتعاملوا معهم بالرفق حتى يأتي امر الله اذ لا يحتاج الله الى التضييق عليهم اي تضيقكم عليهم والله الهادي .

قوله تعالى ﴿واقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وما تقدموا لانفسكم من خير﴾
 ﴿تجددو عند الله ان الله بما تعملون بصير﴾ (١١٠) وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا
 ﴿او نصارى تلك امانيتهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين﴾ (١١١) بلى من اسلم
 ﴿وجهه لله وهو محسن فله اجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ (١١٢)
 ﴿وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ وهم
 ﴿يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيمة﴾
 ﴿فيما كانوا فيه يختلفون﴾ (١١٣).

وارشدهم الله وامرهم باقامة الصلوة المجمولة من الله في زمانهم وهي الصلوة التي
 جاء بها محمد ﷺ اذ صلواتهم السابقة خرجت عن الصلوة، وايتاء الزكاة كذلك
 اذ النافع لكم في الآخرة هاتان تجدوهم عند الله، والله بصير باعمالكم والبرهان ما تقدم؛
 وقالوا ان الجنة ابدا لا يدخلها غير اليهود او النصاري ذلك ما ينطقون به، وقل لهما اقيموا
 البرهان على ذلك اذ الدعوى بدون البرهان ليست صحيحة عند العقلاء، بل البرهان قائم
 على الخلاف؛ وهوان من اسلم وخضع لله والقي الخصوصية وكانت طاعته خالصة لله يكون
 بحكم الله والعقل محترما؛ واجره عند الله لا عند الوسائط لعظمته وتوجهه الى الله،
 ولا خوف عليه ولا حزن لعدم فقد محبوبه وهو الله فمن قامت عليه الحجة واخذ بها والقي
 الخصوصية يدخل الجنة بحكم العقل - واما نفى شيعة كل واحد منهما الاخر على نحو
 العموم كما هو مفاد النكرة في سياق النفي فغير صحيح، اذ بعض العقائد الصحيحة يوجد
 فيهما وكذلك بعض الاحكام غير المنسوخة فاطلاق النفي قول بغير علم وعجب ممن يتلوا
 الكتاب القول به والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها﴾
 ﴿اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب﴾

﴿عظيم (١١٤)﴾ .

الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين من لا ظلم منه ولا سوء حالاً ولا مانع من ذكر الله في المساجد والساعات في خرابها فمن يكون كذلك لا ظلم منه ولا سوء حالاً وبيان ذلك بتوضيح أمور (الاول) ان من يكون فيه اقتضاء الاطاعة وترك المعصية الا ان الغضبية الناشئة من الكبر والشهوية الناشئة من البهيمية يمنعا منه هما يكون احسن حالا ممن لا اقتضاء في ذاته لاطاعة الله وترك معصيته ؛ اذ في الاول جهة النورية والارتباط مع الله يكون حاصلًا ؛ وفي الثاني ليس كذلك بل فيه جهة الشقاق ولا يكون مرتبطاً والالكان فيه جهة الاقتضاء لحصول الربط وهو خلف (الثاني) ان كل عرضي يزول والذاتي غير زائل فاذا كان في الذات جهة التوجه والعرضي قد منعه منه فبسبب من الاسباب الدنيوية او الاخرية و لو كان هو الاحراق ؛ يزول المانع فيدخل الجنة لاجل اقتضاء ذاته و سبقة الرحمة على الغضب . و اما اذا لم يكن فذاته مشاكلة مع النار و يلزم حشرها معها (الثالث) ان منع الناس من الذكر في المساجد والسعى في خراب المساجد لا يعقل ان يكون للغضبية ، اذ لا يكون احد كفواً له تعالى حتى ينافر خضوع الناس له دونه نعم ، يتصور ذلك في الخضوع لغير الله بان يرى هذا الشخص نفسه مماثلاً لمن يخضع له او اعلى ولو بحسب ادعائه فمن باب تكبره يستكشف ان يكون غيره اعلى منه بحيث يخضعون عنده دون هذا الشخص ، وكذا لا يعقل ان يكون للشهوية اذ الخضوع لله لا يكون شيئاً هو يريد جلبه الى نفسه ، وكذلك كون المسجد خراباً لا يكون ملائماً لشهوته فمن يفعل ذلك لا يكون الا في طرف الشقاق مع الله وبغضه للحق الاول ولا معصية اعظم من ذلك ولا ظلم لنفسه ولا لغيره من هذا الشخص اما ظلمه لنفسه فواضح اذ قد قطع جلبه من الله ، واما ظلمه للناس فلانه من غير جهة ومزاحمة له قد منع الناس من الوصول الى كما لانهم وهذا واضح لاسترة فيه .

و اما ذيل الآية فيحتمل ان يكون المراد انهم بعد ندامتهم لا يجوز لهم الدخول فيها الا متذكرين لما صدر منهم وخائفين مما وقع ، اذ لعله تعالى لا يتجاوز

عنهم بحيث يعفو عنهم ولا يعاقبهم اصلاً ، ويحتمل ان يكون المراد ان غيرهم لايجوز لهم ان يمكنهم من الدخول الا لاقامة حد او تعزير عليهم حتى يكون دخولهم دخول الاذلاء الخائفين بازاء ما كان منشأ فعلهم من العتو والاباء من الله والله الهادى .

قوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (١١٥)

الظاهر من الآية الشريفة ان الملازمة ثابتة بين كون المشرق والمغرب لله ، وكون التوجه الى اى طرف من الاطراف توجهها الى الله ؛ ولعل ثبوت الملازمة بان الله واسع عليم ، وتوضيح ذلك يفتقر الى بيان امور .

(الاول) ان الملكية قد يرا دمنها الملكية الاضافية القابلة للحصول بالاسباب والزوال ، سواء كانت ملكية مصطلحة لارباب المعقول وهى هيئة ما يحاط بالملك بحيث يكون الملك محيطا و المالك محاطا ، اما بالاحاطة التامة كالتقمص او الاحاطة الناقصة كالتعمم والتنعل ، ولكن كان الملك متحر كا بحر كة المالك ، او كانت ملكية شرعية وهى من الاعتبارات المنتزعة من امور شرعية التى بها يجوز تصرف المالك ولا يجوز تصرف غير المالك ، فكأنه بلحاظ ما ينبغى ان يكون تحت سلطنة المالك ومنتهى اعتبارات من قبله يسمى ملكا وكلاهما قابلان للزوال ، وقد يرا د بالملكية، الملكية الحقيقية وهى كون الملك ربطا قائما بالمالك بحيث لا استقلال له فى الوجود وهو المعلول الحقيقي المنتفى بانتفاء العلة ، و الملكية المرادة من اللام فى هذا المقام هذه الملكية .

(الثانى) ان الوجه قد يطلق ويراد به ما يترائى من الشئ كوجه الانسان او المرأة او غيرهما وهو الذى يكون المرفان به ومرجعا للتوجه ولذلك يسمى وجهها، و قد يطلق ويراد به الاثر الظاهر من الشئ الذى به يمكن الوصول الى ذى الاثر ، و بعبارة اخرى مرآة الشئ التى بها يلاحظ وبها يعرف ، ولما ان الله تعالى منزّه من

الجسم والوجه الجسماني فالمراد هو بلحاظ ما تحده من الاوصاف اوفعله و اضافته الاشراقية .

الثالث ان السعة قد تطلق وتراد بها الجسمانية فاذا كان مقعر احد الجسمين مماساً مع محدب الآخر يسمى الاول محيطاً و واسعا والثاني محاطاً و ضيقاً بالنسبة اليه ، و قد تطلق و يراد بها السعة الحقيقية التي تمام المحاط بخللها و فرجها و شراش و جودها قائمة بالمحيط ، و المراد منها في الآية هي تلك السعة لتنزّهه تعالى عن الجسمية .

الرابع ان المقصود من القبلة في الصلوة هو التوجه الى الله الاله لشرافه محل مخصوص او لاجتماع جماعة على طريقة مخصوصة يؤمر بالتوجه الى المحل الخاص و الا فالمكان المتوجه اليه ليس معبوداً حتى لا يجوز التخلف عنه ولم يمكن لله ان يغيره اذا عرفت ذلك فنقول :

ان المشرق والمغرب ملك لله بمعنى ماسبق وذلك لالاجل خصوصية في المشرق والمغرب ، بل الله يسع كل شيء و كل جهة والمشرق ايضا و كذلك المغرب داخلان فيه ؛ فباى جهة يتوجه في الصلوة بعد جعله يكون توجهها الى الله تعالى ، فتغيير القبلة من المشرق او المغرب لاضير فيه . بل قبلة المتنفل مطلقاً هو اى جهة ، كما ان في حال الجهل الانحراف الى حد المشرق والمغرب لا يضران ولا يلزم الاعادة في الوقت ايضا ، ولعله لجهة في المشرق والمغرب للقبلة والله الهادي .

قوله تعالى ﴿وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما في السموات والارض كل﴾
 ﴿له فائقون (١١٦)﴾ بديع السموات و الارض و اذا قضى امراً فانما يقول له كن ﴿
 ﴿فيكون (١١٧)﴾ .

الظاهر من الآية الشريفة الاولى ان الملازمة ثابتة بين الولد لله واتخاذ الله الولد وعدم تنزيهه ، وهو منزّه عن النقايس فكون الولد له واتخاذ الله الولد يكون باطلا ، و بيان ذلك يتوقف على امور :

الاول ان الولد الحقيقي للمرء ان ينتقل مائه منه ويستقر في بطن اناث ويتغير ويتحرك الى ان يصير انسانا ، وللمرأة ان ينتقل ماء من الخارج في بطنه والحركة والانتقال الى ان يصير انسانا وكذلك الامر في تمام الحيوانات .

الثاني ان الله صفات جمال التي بها ترطب اليه المخلوقات ؛ وصفات جلال وتنزيه وهي عدم تناهي الكمال وعدم الحد التي عند مشاهدتها بقدر القصعة يحصل الخشية وبها التفرد عن المخلوقات .

الثالث ان كل ملك حقيقي خاضع لمالكة خضوعا تكوينيا لكونه ربطامحضا مفتقرا متديلا فلا انانية له واقعا وان لم يشعر بها .

الرابع ان كل موجود ملك حقيقي لله تعالى وقد سبق .

الخامس ان انتقال الماء من شيء او الانتقال اليه مستلزم لانفعاله ولكون جهة القوة مقابلة الفعل فيها وهو منافي للكمال غير المتناهي اذا عرفت ذلك فنقول :

ان كون الله تعالى وجودا صرفا فعلا محضا غير متناه ينافي جهة النقص والقوة فيه ، وكون الولد له ملازم للنقص وجهة القوة فهو منافي لتنزيهه فالقول بكون الولد له مستلزم لعدم التنزيه من جهات عديدة ، فان كان المراد بالولد ما ذكره في خلاف التسبيح والتنزيه وان كان المراد من الولد المعلول وما كان وجوده من الله بحيث لم يكن له جهة استقلال فالكل كذلك ؛ فالقول بان المسيح عليه السلام او عزيز او غيرهما كذلك دون غيرهما يكون باطلا ، اذ الكل كك .

(فان قيل) ان للصادر الاول مزية لصدوره بدون الواسطة ، فنقول مع ان ولد الولد ايضا ولد فلعل احد ذلك الدعوى ان القواهر الاعلى بمراتبها والادنى من العقول العرضية مقدمة في الصدور على النفوس فلا يكون مثل المسيح عليه السلام بلا واسطة بل بعد وسائط شتى .

وان قيل بعد الفناء حكم الفاني حكم المفسى والمسيح فان في الصادر الاول ، فنقول : لا اختصاص لهذا الفناء به عليه السلام بل الاتم منه يكون موجودا وهو نبينا والله المستعان و على امير

المؤمنين عليهم السلام وسائر الائمة، مع انه لا فرق ح في صحة الاطلاق بعد تحقق الفناء بين الائم والنام فكل ولي ح يكون ولدا بهذا المعنى ، ولما ان مراد المتكلمين من الولد ليس هذا المطلب فانتفاء الولد يكون حقا والخضوع التكويني لو كان مصححا فهو في الكل ، والخضوع الارادي لا اختصاص له ، مع انه علم بالولدية لامحقق له .

واما الاية الثانية فمؤكدة وان خلق الحق بالمعنى العام لعالم الامر بالارادة والايجاد وهو في حق الكل على حد سواء من المسيح عليه السلام وغيره فذلك القول باطل جدا ويكون ناشئا من عدم التعمق والله الهادي .

قوله تعالى ﴿وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله او تأتينا آية كذلك﴾
﴿قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم قدينا الايات لقوم يوقنون﴾ (١١٨).

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين أجهل وبين القول بانه لم لا يكلمنا الله اولم يات لنا باية وبيان ذلك يستدعي بيان امور:

الاول ان الممتنعات الذاتية او المرضية مرتبتها دون الجعل و المقدورية فلا يتعلق بها القدرة، وذلك لا يستلزم ان يكون نقصاً في القدرة بل النقص فيها الثاني ان مكالمة الحق مع الانسان او اعطائه الاية بحيث يقدر على ايجاد الاية بدون تصفية النفس وحصول الكمال التام يكون محالا ، فان المكالمة بدون الوسطة بعد عدم جسمية الحق الاول تكون بالتجاوز عن مرتبة الجسمية المادية بل القدورية المتوسطة بل العاقلة والوصول الى السر : وهذا المطلب بدون الرياضات الحققة غير حاصل ، فقبل الوصول الى تلك الدرجات استدعاء المكالمة الكذائية يكون غلطا ، وكذلك الاثيان بخوارق العادات والمعجزات لا يمكن قبل الوصول الى درجة الوساطة وهي النبوة او الولاية:

الثالث ان المراد بالاثيان هو الاعطاء، وهو ما ذكرنا من استدعائهم القدرة على الاثيان كما في الاية الاخرى (قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله) اي ايماننا معلق بالقدرة على الاثيان بما اتى به رسل الله حتى كانت عطيتنا مثل

عطية رسل الله ولذا ردعهم الحق وقال (الله اعلم حيث يجعل رسالته).

اذا عرفت ذلك فذقول : استدعاء غير البالغ حد الكمال بالرياضات الحققة المكالمة معهم وثبوت ذلك التشريف او اعطائهم الاية يكون استدعاء للمحال وهو غير بالغ حد امكان تعلق القدرة به فانه دون الجعل وتعلق القدرة به، فهذا الاستدعاء يكون للجهل فثبت الملازمة .

واما سماع قوم موسى عليه السلام المكالمة مع موسى عليه السلام .

(فاولا) لم يكن المكالمة معهم وفرق بين بينهما من حيث المرتبة .

(وثانيا) كان بواسطة القيم لا بغير الوساطة.

(وثالثا) كانوا مختارين من القوم و كان قد حصل لهم هذا المقدار من الاستعداد برياضاتهم قبلا ، فالمتكلمون في هذا الزمان بما تكلموا متشابه قلوبهم و معنويتهم مع السابق عليهم المتكلم بهذا النحو من الكلام والكل غير عالم والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ انا ارسلناك بالحق بشيرا و نذيرا ولا تسئل عن اصحاب الجحيم ﴾ (١١٩) .

اي ليس عليك الا بشارة في الاطاعات و الانذار في المعاصى و كذلك العقائد الحققة والباطلة، وبعديا ناك بما ذكر فانت غير مسؤول عن اصحاب الجحيم لعدم تعلق اختيارك بافعالهم (ولا تزروا زرة و زر اخرى) بحكم العقل فجميع ما ذكر على طبق العقل .

قوله تعالى ﴿ ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان الله ھدى الله هو الهدى ولئن اتبعت اهوائهم بعد الذى جائك من العلم مالک من الله ﴾ من ولى ولا نصير (١٢٠) .

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين حقيقة الهدى و ھدى الله و كذلك ثبوت الملازمة بين متابعة اهواء الناس للعالم و قطع ارتباط ولاية الله منه

و كذا نصرته .

اما الملازمة الاولى فتوضيحا يستدعى بيان امور.

الاول ان الطريق ما كان سلوكه واصلا الى المقصد وما لا يصل الى المقصد والغاية لا يكون طريقا .

الثاني ان كل الكمالات فيه تعالى على النحو الاعلى والاثم وكمالات الممكنات رشحات كماله .

الثالث ان كل موجود يكون طالبا لكمال و بلوغه الى اعلى من الكمال الحاصل له ولذا يكون جميع الجواهر متحركات ومنتهى تمام الحركات و غاية الغايات ليس الا الله ليس وراء الله منتهى .

الرابع كما ان الناقص يحب الوصول الى الكمال كذلك الكامل يحب ظهور كماله و لذا يجذب القابل للكمال اليه و يحركها نحوه و لذا اعطى الله للخلائق اللاتفة العقل وجعل فيهم الحب والشوق ونصب لهم الوسطة ، فكل ما يكون موصلا الى الكمال يكون بدئه من الله لكونه صرف الكمال و جاذبا للاشياء الى نفسه وما لا يكون من قبل الله لا يكون موصلا الى الكمال فلا يكون هداية وطريقا الى الكمال لعدم و صوله ، فثبت الملازمة ، و لما ان رضى اليهود و النصارى فى متابعة ملتهم بملاحظة شهوتهم و كبرهم من كثرة رفقاتهم وعلوهم على الناس فلا يكون لاجل الله فلا يكون متابعة الله ولا يكون هداية .

واما الثانية فلان رياستك ونبوتك لو كانتا بلحاظ انايتك ونفستك ليتصور ان الأغماض منه لا يكون مبغوضا لله كما اذا رفع الانسان يده عن امواله فى مقام التنازع وتسليمها الى خصمه ؛ واما اذا لم تكونا بهذا اللحاظ بل الحق لله لكون النبي عبدا لله و المبعوث عليهم عبدا و اماء الله ، فرفع اليد عنهما رفع اليد عما جعل الله و يكون عصيانا للحق تعالى ، والكامل الذى لا واسطة بينه وبين الحق اذا رفع يده عن حبل فينقطع اتصاله ولادلى له ولا نصير ، اذا ادنى لا يكون له الولاية و النصرة والاعلى منه وهو الله

قد انقطع اتصاله باختيار ذلك العبد والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ ﴾
 ﴿ بِهِ مِنْ يَكْفُرُ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (١٢١) يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى
 ﴿ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (١٢٢) وانقوا يوما لا تجزى
 ﴿ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلَ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ (١٢٣)
 ومن يتلو الكتاب من اهل الكتاب متدبر المعانيه وحاسما للاغراض يؤمنون
 بهذا النبى ﷺ ومن يكفر فاما يكون من جهة عدم التدبير او الاخذ بالاغراض
 وهم اهل الخسران لقدرتهم على النفع ، ثم تذكر بنى اسرائيل بالنعماء الخارجة
 والداخله فلا تسلبوا عنكم فى العالم الدائم الذى لا يجزى اعمال الآباء للابناء
 او الانبياء للاتباع و لا يقبل تحصيل العدل لذهاب دار الاستعداد والعمل و لا
 تنفع الشفاعة من دون تحصيل الاستعداد لها ولا ناصر لهم وقد سبق الوجه والله الهادى
 قوله تعالى ﴿ وَإِذَا بَتُلَىٰ أَبْرَاهِيمَ رَبِّهِ بِكَلِمَاتِ فَاتَمَّهِنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۚ قَالَ وَمَنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ (١٢٤) .

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين الابتلاء بالكلمات واتمامهم مع
 الامامة ، وكذلك ثبوت الملازمة بين عدم وصول الامامة والظلم.

اما الملازمة الاولى فتبوتها ينكشف بعد بيان امور:

الاول ان الكلمة هو ما يعرب عن الضمير سواء كان لفظا او اشارة او صنعا
 او ايجادا اذ كل منها يحكى عما فى نفس الفاعل ، فالمسيح كلمة الله ائتمنا سلام
 الله عليهم اجمعين كلمات الله التامات ، اذ الجميع بذواتهم و صفاتهم و افعالهم مرايا
 للكلمات الازلية .

الثانى ان كل ما يكون اكمل يكون اتم من غيره و اتم اعلى من

غير الاتم .

الثالث ان الامام بمعنى المقدم ، والتقدم الاضافى بحسب ما يكون المقدم

فيه اقرب الى المقصد من المؤخر ، مثل امام الجماعة ، او امام الصفوف ، او امام الجنود وهكذا .

الرابع ان المقصود من الامام على الناس التقدم على جميع الناس ، الخامس المراد من الابتلاء هو تكليف الله بامر اذا اتى به المأمور يحصل له صفة كمال بحيث يصير مرءآئاً لله تعالى ومعرباً عنه اذا عرفت ذلك فنقول : ان الله تعالى امر خليله عليه السلام بامور كل منها كذلك ، اذا امره بالقاء نفسه في الهلكة من كسر الاصنام ومعاملته معها ، وكذا هجره عن وطنه ، وكذا امره بذبح ولده واتى بما كان من قبله ، وكذا امره بايثار ماله من اعطاء الخمس و اطاع ، بل فى بعض الانار رفع اليد من تمام ماله لاستماع اسم محبوبه وهو الله ، فاذا بلغ سيره الى منتهى الكمالات و اتم الكلمات جعل مقدما على تمام الناس ؛ وذلك لما ثبت سابقا ان الواسطة لا بد ان تكون اعلى من الكل .

وهنا مضافا الى ما ذكرنا نقول : ان امام الناس كلهم لا بد ان يكون فى تمام الكمالات اعلى من الكل ، والالم يكن الا اماما من بعض الجهات ولا يكون اماما على نحو الاطلاق واذا كان كذلك فلما انه قد برهن فى محله ان الفيض يمر من العالى الى السافل مرتباً بطلان الطفرة فبلسان يمر على المشية اى الفعلية لا الذاتية التى من الصفات .

ومنها الى عالم العقول الطولية متدرجا بمراتبها .

ومنها الى ارباب الانواع المسميان بقلم الاقلام والقلم .

ومنها الى القدریات اى عالم المثال .

ومنها الى النفوس وهى الانوار الاسيهدية ، (ومنها) الى عالم الاجسام بسائطها من الافلاك وغيرها ، ثم الى مر كباتها ؛ فكذلك الفيض التكويني يمر على الفرد الاعلى الذى يكون واسطة ؛ فنسبة هذا الفرد نسبة العلة واولى بنفس كل احد منه . و لذا لا بد من الحجة فى كل زمان ، فالامام هو البالغ فى تلك الدرجة و لذا ورد

فى الخبر ان الله اتخذ ابراهيم عبداً قبل ان يتخذ نبياً ، واتخذ نبياً قبل ان يتخذ رسولا ، واتخذ رسولا قبل ان يتخذ خليلاً ، واتخذ خليلاً قبل ان يتخذ اماماً و لما وصل الى تلك المرتبة استدعى كون ذلك المنصب فى ذريته فاجيبت دعوته فى غير الظالم .

و اما الملازمة الثانية ، فلان درجات الاستعدادات مختلفة و ليس لكل احد الوصول الى الدرجة الشامخة الابد كون استعداده فى اعلى الدرجة فمن لا يعرف بقوته العقلانية الداخلية بطلان الشرك و الجسمانية لله تعالى ، و يقتصر الى المعلم الخارجى فى ردعه لا يكون استعداده بمرتبة من علم ذلك من قبل نفسه قال الله تعالى : (أقم يهدى الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدى الا ان يهدى) و كذلك من لا يكون قوته العاقلة غالبية على الشهوية والغضبية فى جميع الاوقات لا يكون استعداده بمرتبة من كان كذلك ، فالواصل الى تلك الدرجة التى تنتهى الفعليات فى الحقيقة الانسانية لا بد ان يكون استعداده فوق تمام الاستعدادات ، و المشترك طرفة عين او العاصى كذلك لا يكون استعداده فوق تمام الاستعدادات حتى يصل الى الفعل الذى هو فوق تمام الفعليات ، وان ابست عن درك العقل ذلك بل العقل يدرك ان الاستعداد شرط لا يزيد نقول : بعد بيان الله ان ذلك الاستعداد قاصرة نصير القضية عقلية وفى هذا المقام يكفى ذلك .

و اما توهم ان حال التلبس بالظلم لا يناله العهد ففى زمان الامامة لا بد ان لا يكون عاصياً لاطلاقاً (فيندفع) بان حين التلبس يكون الظالم ظالماً فيصدق انه لا ينال بعد ذلك وفى الحال عهدى ذلك الشخص ، و يله فى البعد مناف لذلك فالمضارع يقتضى ان لا يكون قبل النيل ايضاً ظالماً ولا يقال ان المضارعية بلحاظ حين التكلم مع الخليل عليه السلام ، اذ هو يقتضى ان يكون المراد بالظالم الظالم حين التكلم و هو باطل ، لكون الاستدعاء للذرية غير الموجودة فى ذلك الزمان والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ واذجعلنا البيت مثابة للناس و امناً و اتخذوا من مقام ﴾

﴿ابراهيم مصلى وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتى للطائفين والعاكفين﴾
 ﴿والركع السجود (١٢٥) واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق﴾
 ﴿اهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم آخر قال ومن كفرنا متعه قليلا﴾
 ﴿ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير (١٢٦)﴾ .

اذكر اذ جعلنا البيت ، وهى كعبة محلاللثواب لاجل الناس وجعلناه امنا ،
 اى حرمننا التعرض لمن توسل بها الا فى بعض الموارد الخاصة واحترام شىء منتسب
 الى محترم لاجل انتسابه لا يكون خلاف العقل ، اذ هذا الاحترام ليس استقلاليا
 ولا جله ، حتى يستل عن الجهة الكمالية الذاتية ، بل لاجل ان احترام هذا احترام ذلك
 نعم للانتساب لابدان يكون جهة ، و لولان الموجب لخروج الكمال من القوة الى
 الفعل فى التمسك به اقوى ، وامرنا بالصلاة فى مقام ابراهيم وجعله مكانا لها ، واخذنا
 عهد تطهير البيت من الارجاس والكثافات من ابراهيم واسماعيل لاجل من يطوف
 حول الكعبة ، او يعتكف فى المسجد او يركع ويسجد ، ودعا ابراهيم واجبنادعوته ،
 واظهرنا ان تمتع الكفار فيها قليل و يدخلون العذاب وبئس محلهم والله الهادى .

وقد ذكرنا سابقا ان ما يذكره اهل الله والتحقيق من الاسرار حق ولنا بسدد
 ما افادوه بل غرضنا عدم مخالفة العقل مع الظواهر وهو كذلك والله الموفق
 الهادى .

قوله تعالى : ﴿واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا﴾
 ﴿انك انت السميع العليم (١٢٧) ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة﴾
 ﴿لك وادنا منا سكنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم (١٢٨) ربنا وابعث فيهم رسولا﴾
 ﴿منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز﴾
 ﴿الحكيم (١٢٩)﴾ .

اذكر حين بناء ابراهيم واسماعيل الكعبة وارتفاع القواعد منها واستدعائهما
 قبول ذلك العمل وجعلهما مسلمين لله خاضعين بالعبودية غير ناظرين الى الخصوصية ،

ودعائهما لذريتهما كذلك و استدعائهما تعليم مناسك الحج وقبول رجوعهما الى الله؛ ودعائهما لذريتهما ببعث الرسول الذى منهم ليتلوا الايات عليهم (و يعلمهم الكتاب) اى الامور الثابتة العلمية العقائدية الكلية (والحكمة) اى العلوم المتعلقة بالاعمال وتهذيب الاخلاق (ويزكيهم) بالامر بالرياضات والعبادات لكونك الغالب المتقن ، ولعل الامر بتذكر النبى ﷺ لكون تذكره لهما موجبا لارتفاع درجتهم ولا يبعد ذلك.

قوله تعالى ﴿ومن يرغب عن ملة ابراهيم الامن سفه نفسه ولقد اصطفيناه فى الدنيا﴾ وانه فى الآخرة لمن الصالحين (١٣٠) .

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين المعرض عن ملة ابراهيم والراغب عنه، وبين كون الشخص سفيها اى ضعيف العقل الواسطة بين العقلاء والمجانين وبيان ذلك يستدعى بيان امور :

الاول ان الملة هي صورة العقائد فى امر المبدء ذاتها وصفة وفعلا ، والواسطة من الكتاب والملائكة والرسل والمعاد وهذا امر غير مغير والملة الحققة لا تغير فيها ابد بخلاف الشرايع فانها صورة المعالجات و الامور الحافظة للصحة من حيث الملكوتية ؛ وهى تتغير بحسب نظر الله تعالى .

الثانى ان فى زمن الخليل عليه السلام كان مذهب الصابئين شاعرا وكانوا على فرق فبعضهم كان قائلًا بالهيئة الكواكب وانها مستقلة فى التأثير وكل كوكب اله لسنخ واحد من الامور ، فاله الحرب غير اله العشرة ، واله الحرث غيرهما ، وهكذا فمجموع الامور من مجموع الكواكب وكل امرئ واحد منهم ، وبعضهم كان قائلًا بالهيئة اله آخر اعلى من الكل ولكن لا على نحو كانت البقية عباد اله بل على نحو كون سلطان اعلى من السلاطين وكون سلطنتهم على الاستقلال، وبعضهم كان قائلًا بوساطة الكواكب، و ان الكواكب نظير الانبياء ياخذون من الله ويفيضون الى السائر، وهم ايضا على قسمين. فبعضهم كان قائلًا بوساطة روحانية الكواكب ، وبعضهم كان قائلًا بوساطة جسمانية، وكانت لهم اصنام متشكلة باشكال اخلاق الكواكب من اراقه الدماء وغيرها .

الثالث ان الواسطة هو الانسان ، لان الاتصال بغير الانسان لا يحصل لكل احد حتى يأخدمه ولان اللطافة السيارة في الانسان لاغير وقد برهن في محله .

اذ اعرفت ذلك فنقول : ان الخليل عليه السلام قد ابطال دعاويهم اما كون الكواكب آلهة فبخر وجهها عن الوضع والمحاذات لنا المعبر عنه بالافول ، وتأثير الجسم يقتصر الى الوضع والمحاذات ، والبقاء ايضا مفتقر الى العلة ، فلو كانت احد الكواكب علة لنا لانقيتنا بخر وجهه عن محاذاتنا ، فهي غير محبوبة بالحب الكذائي اى محبة العبد لخالقه واما كون الاصنام آلهة فبكسرها وعدم دفعهم المضرة عن انفسهم وعدم قدرتهم على التكلم فضلا عن دفع المضرة عن الغير ، واما ابطال واسطة غير الانسان فبادعائه الواسطة لنفسه وصدر خرق العادة من جعل النار بردا وسلاما من قبل الله له ، فظهور تلك العقائد في مقابل الخصماء الذين كانوا في الانظار حكماء انما كان في زمانه عليه السلام ، فنسبت الملة الحققة والعقائد الصحيحة اليه عليه السلام ، فالراغب عن تلك العقائد الحققة والقول بجسمية الله وتعددتها او كون الواسطة غير البشر من الكواكب ضعيف العقل والبراهين على كل ذلك مما قد اقيمت في محالها ولو اردنا اقامتها في هذا الموضع لطال البحث ولا يسعنا الوقت وقد افمننا البراهين على كل واحد في غير موضع من رسائلنا والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين (١٣١) ووصى بها ﴾

﴿ ابراهيم بنيه ويعقوب يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون ﴾

﴿ (١٣٢) ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا ﴾

﴿ نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحداً ونحن له ﴾

﴿ مسلمون (١٣٣) تلك امة قد دخلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا ﴾

﴿ يعملون (١٣٤) ﴾ .

اذ قال تعليق للآية السابقة اذ امر الله بالعبودية والفناء ونفى الاغراض والخصوصيات فاطاع الله واوصى اولاده بذلك ، وتبعه يعقوب عليه السلام ايضا واوصى اولاده بذلك ، بل تمام

همسة كان ذلك اذ كان في حال الاحتضار موسيا لذلك ، حيث يظهر من جواب اولاده باننا عبد الله الواحد ونسلم له ، وهذه الجماعة ايمانهم راجعة اليهم ولا ينفع ايمانهم لكم بل ايمانكم نافع لكم ، اذ كل من استعد لشيء يصل اليه ، واستعداد الغير لا يوجب وصول شيء آخر الى الفعلية ، وذلك واضح عند العقل السليم فكل ما ذكر على طبق العقل والله الهادي

قوله تعالى : ﴿وقالوا كونوا هودا او نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا﴾
 ﴿وما كان من المشركين (١٣٥) قولوا آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم﴾
 ﴿واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتى النبيون من﴾
 ﴿ربهم لان فرق بين احد منهم ونحن له مسلمون (١٣٦)﴾ .

ومع جميع التكرارات والتذكرات قالوا : الهداية تنحصر باليهودية او النصرانية وملاحظة خصوصية موسى عليه السلام او عيسى عليه السلام فامر الله نبيه ان يقول : ان ذلك باطل اى ملاحظة الخصوصية ، بل لا بد من الفاء الخصوصية كملة ابراهيم عليه السلام والانبياء حيث لم يكن ابراهيم مشركا ، وفيه تلويح بان ملاحظة الخصوصية تكون شرك فعدم الفرق بين الجميع بعد اتمام الحجة هو الحق وهو على طبق العقل ايضا والله الهادي .

قوله تعالى ﴿فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وان تولوا فانما هم في شقاق﴾
 ﴿فسيكفيكم الله وهو السميع العليم (١٣٧)﴾ .

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين قبول الهداية و الايمان بمثل ايمان النبي واصحابه من الايمان بالله وما انزل الى رسوله ﷺ وما انزل الى الانبياء ، وعدم التفرقة بين الرسل وكذلك ثبوتها بين التولي عن هذه الطريقة والشقاق :

اما الملازمة الاولى فلان من لم ينظر الى جهة اتانيته ومشتبهاته واخذ بما يقتضيه البرهان على صفات الله وافعاله وان كان مورثا للزوم اطاعته للامور الشاقة . وكذا اخذ بذيل من حكم العقل على كونه واسطة لصدور المعجزات منه التي علم بانها لم تكن من مأخذ طبيعي بل كانت لقوة نفس الاتى بها من دون ان يفرق بين من يحب ان يكون نبيا من كونه من

طائفته او لامور اخرى مناسبة مع شهواته ام لا ؛ فمن يفرق ويقول ان النبوة لا بد ان تكون في اولاد اسحاق ولا تكون في اولاد اسماعيل ليس الاقبا للشهوات ، اذا القضية العقلية غير قابلة للتخصيص ، و حكم الامثال فيما يجوز وما لا يجوز يكون واحداً ، و خصوصيات القضايا لا يعنى العقل بها ، والبرهان الحقيقي لا بد ان ينتهى الى العقل لكونه ذاتيا غير معطل وغير عرضي معطل وهذا عند العقلاء مما لا يخفاء فيه فلو حكم العقل بالملازمة بين صدور المعجزة وصحة ادعاء مدعيه فلا فرق بين كون المدعى موسى عليه السلام او عيسى عليه السلام او محمداً صلى الله عليه وسلم ، ولا يقبل حكمه التخصيص وان لم يحكم بالملازمة فلا يحكم بنبوة جميعهم والحاصل انه لو فرض ان قال المسيح عليه السلام كل من يجيىء بعدى وياتى بمعجزات مثلى لا تقبلوا قوله ولا تتبعوه حكم العقل بان هذا القائل غير نبى وقد كذب دعواه فانه يستل منه ان الملازمة بين صدور معجزات مثل معجزاتك او لمطلق المعجزات حاصلة مع صحة دعوى المدعى و كل من يصدر منه هذه الامور يكون ادعائه صحيحا ام لا فان اجاب بالثبوت فيورد عليه انه لم اخرجت من يجيىء بعدك فقد حكمت بالصحة وعدمها وهذا جمع بين المتناقضين فانت كاذب في احد قوليك والكاذب ومن يصدر منه التناقض لا يكون نبيا وان اجاب بعدم ثبوت الملازمة فيورد عليه بانه على ذلك لادليل على نبوتك فلزوم اتباعك يكون بدون الدليل والعاقول لا يحكم بشىء لم يقم عليه برهان. فقولك بلزوم اتباعك مع عدم برهان لك قول غير عقلاى ، ومن يتكلم بهذا النحوي من القول لا يكون لاثقا للنبوة، والحاصل ان نسبة ذلك الى المسيح عليه السلام كذب محض واقتراء ، ولم يدبر من اتسب هذا الكلام اليه عليه السلام انه سبب لانحطاط رتبته وسقوطه عن النبوة عند ارباب العقول ومن اجل هذا وامثاله نعلم ان الاناجيل الاربعة التي شرحوها بالاسنة لا تكون سماوية ولا تكون صادرة منه عليه السلام لان جميعها الانبعاثا قليلا من النصايح قصة المسيح عليه السلام وبيان الشخص تاريخ نفسه من بدو الولادة الى الموت خصوصا لاهل زمانه لا يكون شيئا عاليا ، حتى يجيىء النبي به ويكون من باب الوحي ، مضافا الى ان النازل يكون واحداً لا اربعا والواحد غير الاربع ومضافا الى الاختلاف بينها .

ففي بعضها ان يحيى عليه السلام كان عالما بنبوة المسيح عليه السلام وانه الشخص المنتظر في بطن امه واذ انزلت مريم عليها السلام على ام يحيى يحرك امه للقيام لام الله ووالدته .
وفي بعضها انه عليه السلام اذا كان في السجن ارسل الى المسيح عليه السلام انك المسيح المنتظر ام تنتظر غيرك .

وفي بعضها انه عليه السلام بعد دعوى المسيح عليه السلام رأى الروح على شكل الحمامة نازلا على المسيح عليه السلام فعرف انه المسيح ، وهذه الكلمات متناقضة وليست من قبيل تغيير الاحكام حتى يكون الاختلاف لتغيير الدواء بحسب الفصل والمزاج بل من قبيل الاخبارات عن امر خارجي والحاصل ان المتبع هي القضية العقلية .

واما الملازمة الثانية فظهرت بحمد الله بعدما سبق ، اذ من اعرض عن طريقة الحق يكون في شقاق ونفاق والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴾ (١٣٨) .
الظاهر ان المراد ان الايمان المذكور هي صبغة الله والملازمة ثابتة بين صبغة الله والاحسنية من كل صبغة ، فالايان المزبور احسن من تمام العقائد والايانات .
واعلم بان الصبغ هي تلون الاجسام بالوان بها تظهر الاجسام ، اذ لولا الالوان لا يرى الاجسام فان البصر يدرك الانوار العرضية والالوان وبتبعها يدرك المقادير ، ولذا توهم جماعة ان في الظلمة لالون ولذا لا يرى الاجسام ، بل قالوا ان الالوان حقيقة راجعة الى الانوار ، و بالتراكيب المختلفة من الاجزاء النورية تختلف الالوان ، ولسنا هنا بصدد تحقيق ذلك بل مقصودنا ان المرئي هي الالوان واللون امر عارض على الاجسام و احسنيته باعلائيته من حيث الشدة فان الالوان قابلة للاشتداد ، وبثباته فاللون الثابت احسن من غيره ،

اذا عرفت ذلك فنقول : ان النفس و الروح لكونهما جسمانية الحدوث و روحانية البقاء يكون تجردها و تروحها بمنزلة العرض و لكنه لما سبق ان شيئية الشيء بالفصل الاخير و الادراكات و العقائد هي فصل الانسان ، فالايان

يصير صورة النفس، وبعد صيرورتها ثابتة وخروجهما عن العارية تصير ثابتة.

ولما ان الاستعداد الفطري على طبق التوحيد الحقيقي والعقائد الحقّة لان كل مولود يولد على الفطرة فالظهور الحاصل بالايمان الحقيقي الذي من قبل الله يكون اعلى من الغير والايمان الحقيقي لا يكون الا من قبل الله اذ هو بسبب الرسول الداخلى وهو العقل والرسول الخارجى المنسوب من قبله، وكل منهما من عند الله فالحاصل منهما هو من عند الله .

واذا كان الايمان الحقيقي من قبل الله وهو الاعلى من حيث المظهرية ومن حيث الثبات فنبت ان صبغة الله احسن من كل صبغة وكون صبغة الله هو الوجود لا ينافى ذلك فان الوجود والعلم والنور واحد والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ انا حاجوننا فى الله و هو ربنا وربكم ولنا اعمالنا ولكم ﴾
﴿ اعمالكم ونحن له مخلصون ﴾ (١٣٩) ام تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب
﴿ والاسباط كانوا هوداً او نصارى قل ءاتم اعلم ام الله و من اظلم ممن كتم ﴾
﴿ شهادة عنده من الله وما الله بغافل عما تعملون ﴾ (١٤٠) تلك امة قد دخلت لها ما
﴿ كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون ﴾ (١٤١)

امر النبى ﷺ بان يقول ان المحاجة فى الشىء اذا لم يكن مورد النزاع لا معنى له فالمحاجة فى الله الذى ربنا وربكم لا معنى له والمحاجة فى الاعمال الصادرة ايضا بالنزاع العلمى لا معنى له اذ لكل نفس ما كسبت ، ولكن فى التمسك بالله لا بد ان يقع الكلام فى لزوم الخلوص وعدمه وقد سبق لزوم الخلوص ونحن مخلصون له لالقاء الخصوصية.

ثم بعد الادلة العقلية السابقة بعدم كون السابقين تبعاً للملاحقين وعدم اتباعهم لتلك الادلة قصوراً عن فهمها او التفسير انبأ النبى ﷺ بان الله تعالى ذكر فى كتبكم عدم التبعة من السابقين لله والله اعلم منكم قطعاً وانبائه فى كتبكم الا ان

تكتموا شهادة الله و من اظلم ممن كتمها و هؤلاء السابقون لا تنفع اعمالهم لكم بالبرهان العقلي كما سبق و توهم سريان المثوبات الى العقاب لامحل له (١) .
 قوله تعالى : ﴿ سيقول السفهاء من الناس ما وليهم عن قبلتهم التي كانوا ﴾
 ﴿ عليها قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم (١٤٢) ﴾ .
 لما كان النبي ﷺ بعد مجيئه الى المدينة يصلى نحو بيت المقدس
 ثم بدلت الى الكعبة قالوا لاي جهة هذا التغيير فعبر الله تعالى عن هؤلاء
 القائلين بالسفهاء .

وجه السفاهة ان من ياتى بدين ولا يكون حافظا للدين السابق ويتم الحجة
 عليه يظهر ان الصلاح باختلاف الزمان يتفاوت في الاحكام، فاذا كان البناء على ذلك
 فلا فرق بين حكم القبلة وغيرها .

وكما ان الاختلاف يحصل في زمن النبي السابق مع اللاحق كذلك يحصل
 في قرن واحد اى يمكن ، فالسؤال الاعتراضى ينشأ من السفاهة ، و كان سؤالهم
 كذلك ، فامر الله تعالى ان يقول بان من تتوجه اليه لامكان له ونسبة جميع الامكنة
 اليه نسبة واحدة وهو مقوم الكل ، فالمشرق له ، والمغرب له على نحو الملكية والربط
 فباى نحو تتوجه من هذه الجهة الارتباطية تتوجه الى الله ، و تعيين جهة معينة
 لاجتماع الكل تحت نسق واحد او غيره من المصالح التى لا يكون حد كل احدا يسئل
 عنها وفهم النوع قاصر الابدع دار ما ذكره .

قوله تعالى ﴿ وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ﴾ و ﴿
 يكون الرسول عليكم شهيداً ﴾

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين الوسطية من الامة و كونهم

(١) الظاهر انه (قدس سره) اراد العقائد القلبية الجوانحية لا الاعمال الفرعية

شهداء على الناس كما ان الرسول شهيد عليهم .

اعلم ان الوسطية قد تلاحظ بالنسبة الى الزمان بان تكون الاشخاص في الزمان الاوسط ، وقد تلاحظ بالنسبة الى الامم بان تكون في القبل امة وفي البعد ايضاً امة ، وقد تلاحظ بالنسبة الى الذات و الاخلاق كما برهن في محله ان التوسط في القضية بين التهور و الجبن وهى الشجاعة .

والتوسط فى الشهوة بين الشره والخمود وهى العفة .

والتوسط فى الادراكات الخيالية بين البلادة والشيطنة وهى الحكمة العملية تكون عدالة ، والنفس العالية مجمع تلك التوسطات وهى العدل والاستقامة الحقيقية وهذه الوسطية لا تلاحظ بالنسبة الى الخارج من النفس ، بل بلحاظ النفس بالنسبة الى قواها .

وما يكون التلازم بينه وبين كون تلك الاشخاص شهداء هى هذه الوساطة اذ لا دخل للاولين فى الاكتمالية حتى يلازما مع الشهيدة.

واما المتصفة بهذه الصفات فهى المرتبة العالية بحيث تكون لهم الاحاطة على الناس ومطلعة على احوالهم ، و لو فى القيامة او البرزخ ، كما ان الرسول يكون عليهم محيطا وشهيدا ، و الشهيد هو الحاضر ، و الشهداء شهداء لحضورهم عند الله احياءهم يرزقون بفيوضه ، والخطاب اما لجماعة خاصة وهم الائمة سلام الله عليهم او لجميع من يبقى على صفة المتابعة فحالهم بالنسبة الى سائر الامم كحال الرسول بالنسبة الى امته ، ومن توهم ان هذه الاية تنافى للاخرية و الخاتمية ، بل تدل على ان فى البعد امة كانه لم يدرك شيئا و لم يدرك ما معنى الشهادة ، و لم يدرك انه لا بد ان يكون ربط بين الوسطية و الشهيدة على الناس ، و الله الهادى الى سوء الطريق .

قوله تعالى ﴿وما جعلنا القبلة التى كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول﴾
﴿ومن ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الاعلى الذين هدى الله وما كان الله

﴿ليضع إيمانكم ان الله بالناس لرؤف رحيم (١٤٣)﴾ .

الظاهر من الآية الشريفة ان الامر بالتوجه الى بيت المقدس فى زمن النبى ﷺ كان لاجل الصلاح العرضى ، والصلاح الذاتى فى زمنه ﷺ التوجه الى الكعبة، والصلاح العرضى المذكور هو تميز المتابع عن غير المتابع ، وانه كان ذلك التبعية شاقة على اصحابه ﷺ ولقوة ايمانهم بهداية الله زالت المشقة وبيان ذلك يستدعى بيان امور.

الاول ان الاحكام تابعة للمصالح والمفاسد فى ذوات الاشياء بحسب الزمان والمكان والفاعل اى لا يأمر الله تعالى الا بما فيه الصلاح ولا ينهى الاعمال فيه الفساد حتى فى الامتحانات ايضا يلزم ان يكون فيما يامر به جهة بسببها يقع الامتحان به دون غيره ، وذلك بعد بطلان الترجيح من غير مرجح يكون واضحا.

الثانى معنى امتحان الله ليس كامتحان من يجهل بحال العبد حتى يكون لاجل حصول علم له حتى يكون الفائدة عائدة الى الامر من حصول العلم له دون المأمور تعالى عن ذلك لعدم جهله ولعدم افتقاره بل معنى امتحان الله هو ان يامر العبد بشىء يكون الصلاح فيه بعنوان الطاعة واثباته بداعى الامر لابعنوانه الاولى اذ فيه كمال النفس والتوجه التام الى الله، وحصول الاخلاق المتوسطة المحبوبة . ودفع طرفى الافراط والتفريط من الاخلاق فمن جهة عدم الصلاح لولا العنوان الطارى يسمى امتحانيا لشباهته بامتحانات ساير الموالى ولكن ذكرنا انه يكون فى ذلك الشىء جهة يقع بها الامتحان دون غير ذلك الشىء فهذا اللحاظ يكون حقيقيا .

الثالث انه قد برهن فى محله ان العلم حضور المعلوم لدى العالم بذاته وعينه لا بصورته وان للعلم مراتب.

(منها) وجودات الاشياء وصفحة الكائنات من القضاء باقسامها والقدر باقسامه وعالم السجل الكون باقسامه وفى هذه المرتبة العلم هو فعل الله ويسمى بالعلم الفعلى فالصادر الاول احد مراتب عامه الى ان ينتهى الى العقول العرضية وارباب الأنواع ،

والعقول العرضية احدى مراتبه، وكذلك القدريات والعالم السفلي ، وهذه المرتبة من العلم وتحققها ليست فيه شائبة اشكال، وانما النزاع والاشكال فى العلم الذاتى السابق على الاشياء، وانه هل يكون من قبيل العلم للفاعل بالعناية، او انه من باب حضور ذاته عند ذاته والعلم بالعلة علم بالمعاليل فعلمه علم اجمالى، او ان علمه اجمالى فى عين الكشف التفصيلى وانه فاعل بالتجلى، وهذه مسئلة عويصة قد برهن عليها فى محلها والحق هو الاخير واما العلم الفعلى فقد سبق .

الرابع القانون فى الله قد ينتسب ما يحصل لهم او منهم الى الله كما اثبتناه فى مسئلة البداء خصوصا اذا وقع بلفظ الجمع او ما بحكمه من المتكلم مع الغير اذا عرفت ذلك فنقول : ان اليهود بعد تغيير القبلة من بيت المقدس الى الكعبة اوردوا وقالوا ما يليهم عن قبلتهم، فاجاب الله تعالى بان الصلاح الذاتى الدائمى فى زمن ذلك النبى ﷺ فى الفرائض لكونها محل البعث من وقوع الجماعات هو التوجه الى الكعبة .

واما ما كانوا عليها الى الان فكان لاجل خروج اصحاب النبى ﷺ من النقص الى الكمال ، اذا لانانية شيمة النفوس خصوصا الاعراب ، وتحمل التبعية نحو ذل وعلاج كل مرض يكون بدواء رافع له، وعلماء الاخلاق ، و العرفاء الشامخون واهل الرياضة يداوون كل مرض بدوائه، ويعالجون رفع حب السمعة بارتكاب ما بحسب الظاهر يلقى المرتكب عن اعين الناس وهكذا، ودواء رفع الانانية هى الذل والتبعية ، ولما وصل اصحاب النبى ﷺ بدرجة لافرق لهم بين اقسام المتابعات ومحبت انانيتهم واحبوا كل ما ينتسب الى الله ولو كان بحسب الظاهر موجبا لذل التبعية والنبى ﷺ كان عالما بذلك ولكمال شفقتة كان طالبا لوصولهم الى درجة الكمال ودفع مرضهم حتى يصل النوبة الى استعمال ما يحفظ الصحة ، ولذا يتقلب وجهه الى السماء ، فلما اندفعت الامراض قد بشر الله نبيه ﷺ بدفعها ، و التولى الى قبلة مرضية و هو الذى فيه الصلاح الحقيقى ، فكان الله يقول لو كان الموردون

عالمين لكان السؤال عن سبب القبلية الى الان اولى من ما سئلوا عنه.

و اما قوله تعالى (لنعلم) قد عرفت ان صفحة الكائنات علمه و هذا الوجود مرتبة علمه الفعلي مضافا الى ما ذكرنا ان العلم يحصل للكاملين الفانين، والحاصل ان بالمشقة والرياضة تحملوا القوة ايمانهم والله تعالى ايضا لا يضيع ما بالمشقة قد حصلوه لكونه رؤفا رحيمًا.

فقد ظهر من جميع ذلك ثبوت ملازمات من الآية الشريفة .

(الاولى) الملازمة بين الامر والصلاح الاتم وان كان بسبب عرضي و كان مخالفا كالملازمة بين اكل الميتة في حال الاضطراب مع الحلية المقابلة للمنع لمجتمع مع الوجوب ، فلا يلاحظ الذاتي هنا بل يتبع العرضي :

(الثاني) ان في حال عدم المانع يكون الملازمة بين المقتضى بالكسر و المقتضى بالفتح، فبرفع الانانية يؤثر الصلاح الذاتي ويؤثر التوجه الى الكعبة.

(الثالث) الملازمة بين ما كان الله و عدم تضييع الله ذلك الحق والله الهادي.

قوله تعالى ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَان ﴾
﴿ الَّذِينَ اٰتَوْا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُوْنَ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّهِمْ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا ﴾
﴿ يَعْمَلُوْنَ (١٤٤) ﴾.

لما ظهرت من الآية السابقة ان الصلاح الذاتي في هذه الشريعة كان في التوجه الى الكعبة و الامر بالتوجه الى بيت المقدس كان لكسر الانانيات ، فالنبي ﷺ لشدة ميله الى الفناء و كسر الانانية في امته كان منتظر الحصول ذلك الكمال فيهم و يعلم انه بمجرد حصول ذلك الكمال يؤمر بما فيه الصلاح ذاتا في هذا الزمان ، فكان في وقت كل صلوة ناظراً الى السماء والجهة العالية ان امر القبلية يتوجه بما فيه الصلاح حتى يكشف عن حصول الكمال للامة فبشره الله بذلك و

ورضاه لها، لصالحها و لكشفها ، فامرہ بالتوجه شطره، وفيه دلالة على كون القبلة جهة الكعبة والا كان المناسب اتيان الى في مقام الشطر فرقابين الآلية والاستقلال كما بيناه في الفقه، وذكرنا ان الجهات تكون ستا فكل جهة الربع (١) وليس هنا مقام تحقيقه، والحاصل انه لا مخالفة للعقل مع هذه الايات كما بيناه واهل الكتاب ايضا يعلمون ذلك والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ولئن اتيت الذين اتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك﴾
﴿وما انت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت اهوائهم من بعد ما﴾
﴿جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين (١٤٥) الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه﴾
﴿كما يعرفون ابنائهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون (١٤٦) الحق﴾
﴿من ربك فلا تكونن من الممترين (١٤٧)﴾

ولما ان اهل الكتاب قد اثبتت فيهم الانانية و الاغراض ولا يرفعون اليد عن اغراضهم وانا نياتهم لا يتبعون قبلتك مع البراهين الظاهرة على صدق قولك كما انك تكون فانيا في الله ومتبعيا للحق فلا تتبع قبلتهم لموافقة اهوائهم ولكون غرض كل منهما اى الطائفتين على خلاف الاخر لا يكون بعضهم بتابع قبلة بعض ، و متابعتك لاهوائهم ظلم؛ وهو لا يصدر عنك، واهل الكتاب يعرفونك على نحو الوضوح ويكتمون، والثبوت والحق من الله فلا تكن من الممترين والله الهادي.

قوله تعالى ﴿ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات اين ما تكونوايات بكم الله﴾
﴿جميعاً ان الله على كل شىء قدير (١٤٨)﴾ .

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة للوجهة والتولى اليها وان المولى هو الله ورتب عليها الاستباق الى الخيرات اى للوصول الى منشأ الخير والكمال وهو الله تعالى

(١) الظاهر ان نظره قدس سره الى ان الجهات الاصلية ست ، اليمين ، و اليسار والقدام والخلف، والفوق والتحت، ولكن ما يتوجه الناس اليه فى الاستقبال الى القبلة اربع منها فلكل جهة الربع .

ووسائط الفيض ، وان التفرق في الامكنة لا يوجب عدم الوصول وفي اي مكان حصل ،
السبق الى العبادات و الامور الخيرية يحصل ذلك الاتصال اذ ليس ارض مخصوص
للاعمال الخيرية .

وبيان ذلك ان الوجهة هو ما يتوجه اليه الشيء ويتحرك نحوها وهي الغاية
للحر كة ولا ريب ان كل حركة وخروج من القوة الى الفعل لابد ان يكون متوجها الى
الغاية للحر كة والموصول لكل شيء الى غايته باي نحو كان ليس الا الله ، وتمام الاشياء مظهر
الاسماء والصفات كما برهن في محله ، وذلك لدوام الفيض وعدم التعطيل في الوجود ، فكل
موجود يتحرك بالحر كة الجوهرية نحو شيء يكون كماله ، والفيض المطلق يفيض على
حسبه ، فلا يمكن ان يكون شيء لا غاية له ولا حر كة فيه للشيثيين المذكورين فمن
يتوجه الى الخيرات يكون وجهته من سنخها وهي الملكوت الايمن والجبروت وما فوقهما
ومن يتوجه الى الشرور ويسبق اليها يكون وجهته وما اليه التوجه من سنخ الشرور من
الملكوت الايسر من مرده الجن والشياطين والسباع الضارة والاشياء المؤذية فمن اراد
الوصول الى الوجهة الاولى فليسبق الى الخيرات والافعال الا الخسران و لمكان لا يفيد
الفرق في الاصل وان كان يفيد الكمال وقدره الله تكون عامة ونسبتها الى الخيرات
والشرور على حد سواء من هذه الجهة اي عدم الانقطاع فيه (منه - خ) وان كانت الشرور من
باب النزولات والنقائص وهي اعدام الان اعدام الملكات لها حظ من الوجود قبل حيازه لا يكون
منقطعا فكل يحشر على طبق ما توجه اليه اعذنا الله من كون وجهتنا الى الشرور حتى
نحشر على صورة الشيطان او الموزيات والله الهادي .

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ﴾
﴿مَنْ رُبُّكَ وَاللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (١٣٩) ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد
﴿الحرام﴾ وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين
﴿ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشوني ولا تمني عليكم ولملكم تهتدون﴾ (١٥٠)

الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين حجة الخصم عليكم وتفكيككم

القبلة، بحسب المواضع والامكنة ، وثبوت الملازمة بين انقطاع حجتهم واطرادكم امر القبلة ، فلاجل انقطاع حجتهم الا الظالمين منهم الذى مشيهم غير المشى العلمى فلا يعتنى بهم يلزم توجهكم الى الكعبة حيث ما كنتم سواء كنتم فى مكة او المدينة او سائر البلاد ، ولانعام نعمة الحق عليكم المورد للاهتداء .

والوجه فى ذلك انهم (ان) توجهوا الى الكعبة فى خصوص مكة يقال لهم ان غرضكم استمالة اهل مكة وقريش وسائر المشركين وليس غرضكم الله ولو كان فى التوجه اليها صلاح لما كان فرقو (ان) توجهوا فى خصوص المدينة يقال لهم انكم لارغام أنفنا فعلتم ذلك حتى لا نقول انكم تابعونا فى امر القبلة ، واما اذا توجهتم حيث ما كنتم فامثال تلك الكلمات التى لها ظاهر مقبول فى بعض الانظار ينقطع وان كان كلمات الظالمين غير منقطعة ، الا انه فى قبال البرهان العقلى السابق فى الآية السابقة تكون تلك الكلمات كلها ساقطة ، ولكن اللطف يقتضى ازدياد التوضيح .

و اما اتمام النعمة فلما قد سبق ان الصلاح الذاتى فى التوجه الى الكعبة وبسبب حصول ذلك الصلاح تستعدون لافاضة خير آخر من الله عليكم اتماماً لنعمته والرحمة ، لما كانت سابقة على الغضب فباشراق النور على القلب والبياض فيه يحصل الاستعداد لافاضة نور آخر وازدياد البياض فالنفس الكذائية تصير مستعدة لقبول الهداية ، فكانها بلسان استعدادها يطلب الهداية وليس للمبدء بخل فيفاض عليها الهداية ، ولما كان طر والموانع محتملا وما ذكر بلحاظ اصل الاقتضاء ، عبر بكلمة لعل الممكن تخلف مقتضاء عنه والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ كما ارسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ﴾
 ﴿ ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون (١٥١) فان كرونى ﴾
 ﴿ اذ كر كم واشكروا الى ولا تكفرون (١٥٢) ﴾ .

من اتمام النعمة على المؤمنين . ارسال الرسول الذى منهم فيهم حيث استحقوا تلك النعمة كما كان بنو اسرائيل سابقا كذلك مع تلاوة الايات وتركيب الامة وتعليم

العلوم الكلية والحكمة العملية وتعليمهم المجهولات عليهم ثم ارشدهم الى ذكر الله فانه يوجب اعتناء الله بكم و ذكركم و اظهار الشكر وعدم الكفران .
قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ (١٥٣) .

الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين الصابرية و صيرورته من المصلين مع كون الله معه ، و كون الله مع الانسان محبوبيته واضحة ولزومها فالاستعانة بالصبر والصلاة لصيرورته صابرا ومصليا يكون لازمه وبيان ذلك يستدعى بيان امور :

الاول ان الصبر مافيه المشقة الشديدة بحيث لولا مصالحها لعدا يذاء النفس من قبيل الجهاد مع الكفار الظاهر هنا بلحاظ الآية التالية وخصوص الصوم كما ورد في بعض الاخبار او هما مع ساير الامور الشاقة والمشارك بين جميع اقسامه هو التجاوز عن النفس في طريق الوصول اليه تعالى ، مثلا الصوم رفع اليد عن مشتبهات النفس والامساك عن امور مخصوصة ، والكمال بمسك ويرفع اليد عن المعاصي ايضا ، فان من غلب عليه الملكوت يرى المفتاب آكلا للحم اخيه كما في بعض الآثار ، والا كحمل يمسك ويرفع اليد عن الصفات الرذيلة والاعلى من الجميع بمسك ويرفع اليد عن التوجه الى غير الله واما امر الجهاد فواضح فقدير فع اليد عن نفسه وولده ولكن يرجو وصول الخير الديوى اليه ، و قد يتجاوز عن الخير الديوى ومقصوده الجنة ، قد يتجاوز ولا يكون مقصوده غير الله ، وهكذا ساير الامور الشاقة ، ولاجل ان في الصبر التجاوز من الانانية بحسب الدرجات عدد من شئون البرائة من مبغوض الله وهو من شؤن الخوف وهو من شؤن صفات الجلال .

الثاني ان الصلوة فيه اقسام العبادة من استعمال الطهور من الخبث وهو ملكي محض غير محتاج الى القرية ، ومن الحدث ففيه شوب من الملكوتى ولذا يحتاج الى نية القرية ، ثم في اشتراط اباحة المكان و اللباس اسرار عظيمة بينت في محالها ، ثم في فصول الاذان والاقامة ترقيات من سماء الى سماء ، ثم في التكبيرات الافتتاحية من خرق الحجب ، ثم قراءة السبع المثانى ، فبالشروع فيه يحصل له الشرف

متدرجا حتى يصل الى مقام الحضور و يخاطب باياك نعبد . وكذا قيامه قيام في صف عبيد سلطان السلاطين ، و ركوعه تعظيم ، و سجوده غاية الخضوع والذل الجعل اشراف مواضعه على اخس الاشياء و هو التراب ، و هكذا مما يبين في محله ولسنا بصدد بيان تفصيلا ، وقد عدت الصلوة من شئون الولاية لكونها استمدادا منه والأثنية باقية فيحتاج الى حب اولياء الله ليمدوه ، وهي من شئون الرجاء اذا متصل حبله بحبل الوصى يرجو اتصال حبله بحبل النبي (ص) وبحبل الله ، وهي من شئون صفات الجمال ، وعلى اى حال فواضح ان السائر بهذين الجناحين ليس مقصوده الا الله .

الثالث ان الله لا يطر دمن توجه اليه على النحو الذى جعل الطريق له لامتناع البخل ولزوم الفيض .

الرابع ان المعية قد تكون بلحاظ المكان وهذا ممتنع فى حقه تعالى ، وقد تكون بلحاظ القيومية وهذا عام لا يختص باحد ، وقد يكون بلحاظ نظر العناية والشفقة ، وهذا هو المراد هنا .

اذا عرفت جميع ذلك فتعلم ان الملازمة ظاهرة و كل محبوب يحب محبه ، واما كون الله مع الصابرين واختصاصه بالذكر فيحتمل ان يكون الصلوة ايضا داخلة فى الصبر بلحاظ ، ومن هذه الجهة قال الله تعالى (وانها لكبيرة الا على الخاشعين) ومن الواضح ان بعض المتكبرين تكون هذه الحركات عليهم شاقة بالقاء انفسهم ، ووضع جبهتهم على التراب فاذا ذكر الصبر من دون ذكر الصلوة تكون الصلوة داخلة ، و اذا ذكر معا يكون منفردا ، فاذا علل بالصابرية فقط يكون الغرض كليهما ، خصوصا بلحاظ ان عليا الخاص للعام او المباين للمباين لا معنى له والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ و لا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله اموات بل احياء ولكن ﴾
﴿ لا تشعرون ﴾ (١٥٣) .

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين الشهادة فى سبيل الله و الحياة بل الحياة الابدية ، وسر ذلك انا وان لم نقل بموت احد بمعنى انتفائه بل الحقان

فى البرزخ لاتصير الارواح بل ابدانه الخلقية (بالفتح) (١) منتفية حتى تكون فى القيامة اعادة المعدوم . بل فى الجنة البرزخية متنعمة . اوفى نارها وعذابها ، وما يظهر من بعض الاساطين من قدماء اصحابنا كشيخنا المفيد قده . انه بعد الاستوال لاهيوة لهم لعل مرادهم ان حيوتهم ضعيفة كحيوة النائم ، و الافشائه اجل مع كثرة الاخبار من طرق الامامية بثبوت الجنة البرزخية وجحيمها .

والحاصل ان الموت الحقيقى لا يكون لاحد ، بل انتقال من دار الى دار اخرى و تفرق البدن العنصرى ورحلة الروح منه محسوس مشاهد سواء كان للشهداء او غيرهم فمواجه الاختصاص الا انا نقول ان اهل العذاب ميتون وما هم بميت ، لبروز نقايصهم وعدم حيوتهم الحقيقية والقتل فى سبيل الله يخرجه من العذاب ، فالشهداء لهم الحيوة من جميع الجهات وان فعلوا فى الدنيا ما فعلوا الرجوعهم الى الله وتجاوزهم عن حيوتهم الدنيوية ؛ فلا يكون لهم جهة فقدان واما غيرهم فيكون لهم الفقدانات ؛ ومن تلك الجهة يكونون امواتا الا من كان مثل الشهداء فى تجاوزهم و جهادهم الأكبر مع النفس والعلماء الذين مدادهم افضل من دماء الشهداء والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ ﴾
﴿ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ﴾ و بشر الصابرين (١٥٥) الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله ﴿
﴾ وانا اليه راجعون (١٥٦) اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة و اولئك ﴿
﴾ هم المهتدون (١٥٧) .

الظاهر من الآية الشريفة الاولى ثبوت الملازمة بين ما ابتلى به الله من الامور المذكورة بعد الرضاء بها وتحملها ، والدرجة العالية القابلة لان يبشر الله بها و قد مضى معنى ابتلاء الله . والخوف الم نفسانى يكون حاصل من توجه ما فيه الخطر بحسب الاقتضاء الى الانسان ، و الخطر اما للنفس او العرض او المال الذى يضر فوته ، وكذا لمن كان بمنزلة النفس اودونه فى الجملة ، كالولد والاقارب والاصدقاء ، سواء ترتب المقتضى بالفتح ام لم يترتب ، والجوع الم حاصل من ترك التغذى ،

ونقص الاموال واضح معناه ؛ ونقص النفس بانعدام العين او اليد او الرجل او غيرها
بذهابها من البين ، اسقوط كمالها من القوة التي كانت لها ، ونقص الثمرات ؛
بعد مقابلتها لنقص الاموال ، لعل المراد بها النقص في الاولاد ، بان يكون قد شبه
الانسان بالشجرة وما خرج منه بالثمرة ؛ والولد اما جسماني واما روحاني وهو المتعلم
المتابع فان حقيقته نشأت من المعلم فهي ثمرته .

ووجه الملازمة قد تقدم مرارا ، فان حب الانسان لنفسه وعرضه وماله واولاده
واقاربه جبلي ، اذ يكون كل شيء طالبا لملائماته ، واذا رجع الله على تمام ذلك
وتحمل مشقة الخوف في سبيل الله وان لم يقع في المخوف ، او تحمل ترك التغذية
وكذلك سائر ما ذكر في الاية فقد رجع رضاء الله على رضائه وترك محبوباته لاجل
الحق الاول وهو غير ممكن ، الا ان يكون حب الله فيه ازيد من الجميع ، لاستحالة
ترجيح المرجوح على الراجح بالنسبة الى القوة الفاعلية وان لم يكن محالا على
نحو الاطلاق ، ومن كان حبه لله شديدا فاستعداد ان يحبه الله يحصل فيه ، وبعد
حصول الاستعداد يصل الفيض بمقدار استعداده ، لعدم البخل فيه تعالى وحبه لمحبه
واما الاية الثانية فالظاهر منها ثبوت الملازمة بين التكلم بهذه الكلمة وهي
كلمة الاسترجاع (انا لله وانا اليه راجعون) ووصول الصلوات والرحمة من الله عليهم
وكونهم المهتدين ، وسر ذلك لعله لاجل ان من ابتلى بمصيبة وتحفظ نفسه واعترف
بمملوكيته لله تعالى بقوله (انا لله) اذ هو اعتراف بالملكية وانه مملوك ، و اختيار
المملوك بيد مالكة ، ويختار المالك لان يتصرف فيه اى تصرف ولو بانصدامه .

وكذا اعترف بكون الله غاية الغايات وانه ليس ورائه منتهى ، فكانه يقول تمام
مقصودى هو الوصول الى الله تعالى ، اذ هو المرجع والانصدام لفقد المحبوب و اذا
كان في تلك المصيبة رضاء الله لا ابالي به لاني اصل الى مقصودى ، فالله تعالى يفيض عليه
بالصلوات والرحمة والاهتداء لكون الكلمة كلمة شامخة ، مع ان المراد ليس التفوه بهذه
الكلمة من دون ان يكون الشخص معتقدا بمفاده ، فهذه الكلمة اذا صدرت عن الاعتقاد

مؤثرة ذلك التأثير ، وإن لم يتحقق الا نسان بمفادها ولم يبلغ من العلم الى العين والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا ﴾
﴿ جناح عليه ان يطوف بهما ومن تطوع خيراً فان الله شاكر عليم ﴾ (١٥٨)
هما جبلان ، وجعلهما الله من شعائره اما لبعض العبادات الواقعة فيهما من
التائبين كآدم عليه السلام وحواء عليه السلام اولكون من سن سنة حسنة فله مثل اجر من
عمل به وهو ايضا من الامور العقلية فاراد الله كثرة العامل فجعلهما من شعائره او
لبعض المصالح الاخر والمراد بعدم الجناح الوجوب اذا تمام المندوب من الحج
ايضا او العمرة يكون واجبا والمراد بالطواف بهما السعي بينهما ، ومن اتى بالخير
رغبة لا خوفا فهو نهاية الشكر والله يقبله وهو عالم بالباطن وشوقه ، والجميع مطابق
للعقل اى العقل لا يخالفها والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البينات والهدى من بعدما ﴾
﴿ بيناه للناس فى الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون ﴾ (١٥٩) الا الذين
﴿ تابوا و اصلحوا و بينوا فاولئك اتوب عليهم و انا التواب الرحيم ﴾ (١٦٠)
﴿ ان الذين كفروا و ماتوا وهم كفار اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس ﴾
﴿ اجمعين ﴾ (١٦١)

الظاهر من الآية الشريفة الاولى ، ثبوت الملازمة (بين) كتمان ما انزله الله
من الامور البينة دلالتها على الحقيقة لكل احد حتى العوام كالمعجزات المحسوسة
التي يجريها على يد الانبياء وكذا كتمان ما انزله من الهدى وهى الامور العلمية
التي ظهورها للعلماء واهل البرهان بعد بيانه منه تعالى فى الكتاب و(بين) بعدهم
عن الله وعن الوسائط من قبله وسر ذلك ان هؤلاء الاشخاص لا يريدون قرب الناس الى الله
تعالى ويريدون بقاء الناس على البعد ، اذ لو كان مرادهم خلاف ذلك لبينوا ما يوجب توجه
الناس الى الله اذ بالتوجه لامحالة يوصل القرب وكذلك هذه الاشخاص لا يريدون قربهم الى الله

اذ لا ريب في ان الارشاد مقرب للمرشد الى الله فليكون هذه الاشخاص طالبين للتفرق بين الله وبين خلقه يفيض الله عليهم صورة مراداتهم ويفرقهم عن تجلياته وعن الوسائط ، اذ قربهم قرب الله ، ولما ان الله تعالى يعطى كل ذى حق حقه فيعطيه البعد المحبوب لهم ، و تقييد الثانى بالبيان فى الكتاب ، لعله من اجل ان بعض المعلومات لاهل العلم بالعقل المحتمل لكونها داخلة فيما سكنت الله عنه ، كتمانها لا ضير فيه ، بل يحتمل محبوبيته .

واما الآية الثانية فالظاهر منها ثبوت الملازمة بين التوبة بضميمة الاصلاح والبيان مع قبول الله توبتهم؛ وسر ذلك ان الانسان قد يندم مما صدر منه ؛ ولكن لبعض الجهات لا يصير بمعد التدارك ، مثلا يندم من غيبة الناس او البهتان عليهم ، ولكن لا يتحرك لتكذيب نفسه فى البهتان او الاسترضاء فيه وفى الغيبة وهذه مرتبة ضعيفة .

وقد يندم ويفعل الامور المذكورة وذلك اشتداد التوبة، بل حقيقتها، لان التوبة هى الرجوع و المراجع بقدر وسعه يتدارك ما فات منه او بسببه ، ويرفع المفساد الحاصلة منه او بسببه ، فيرد حق الناس مثلا ويقضى الصلوة . او يداوى الجرح الحاصل وفى مقامنا يصلحون انفسهم و يبينون ما كتموه للناس ، فاذا تحقق ذلك يقبل الله منهم التوبة لكونه متصفا بصفة الترحم وقبول المعذرة:

واما الآية الثالثة، فلو كانت ابتدائية فقد سبق بيانها من خلود الكفار، وبعد خلودهم يكونون فى بعد من الله والملائكة لبعدهم عن النار والناس اجمعين اى غير الكفار لعدم خلودهم و خروجهم ، فبعد الخروج لا قرب بين الكفار وبينهم فصح ان لعنة الجميع عليهم وان كانت من المتممات للآيتين ؛ فمضافا الى ما ذكر يجرى فى حقهم سر ما ذكرنا فى الآية الاولى والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون ﴾ (١٦٢) ﴿
قد ذكرنا سر الخلود مكررا و ان الذاتى غير الواقع فى طريق الحركة

لا يتغير والاخرة لاحركة فيها بدوية وان كانت فيها الحركة البقاية اوالحاصلة من الدنيا .

قوله تعالى ﴿والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم (١٦٣)﴾
الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين الاله والوحدانية وبيان ذلك
يفتقر الى امور .

الاول الاله هو ما كان مفزعا للكل او كان ما يتحير العقول فيه او هو
الذات المستجمع لتمام الكمالات .

الثاني ان كل محتاج في وجوده لا يكون واجبا بالذات لان معنى الواجب
بالذات ان يكون وجوبه بلحاظ ذاته لا بلحاظ الغير، والمحتاج في وجوده الى الغير
يكون وجوده فضلا عن شدة الوجود و هو الوجوب من ناحية الغير لا بالذات
وهو خلف .

الثالث ان المركب سواء كان خارجيا له الاجزاء الخارجية المتميزة،
او عقليا كالمركب من الجنس والفصل يكون في وجوده مفتقرا الى اجزائه اي
لولا وجود الاجزاء لا يتحقق المركب والا لا يكون مركبا .

الرابع ان الواحد بما هو واحد لا ينتزع من الكثير بما هو كثير للتبائن
والوجه واضح .

الخامس ان الاختلاف لو كان في بعض الاجزاء من الشئيين او الاشياء يكون
كل واحد منهما او منها مركبا، ولو كان في تمام الذات مع البساطة لا يجمعهما
مفهوم واحد لعدم انتزاع الواحد عن الكثير كما سبق ، ولو كان في المراتب
من حيث الشدة والضعف فالضعيف من ذلك ومن الرشحات، والواجبية للشديد .

اذ اتقرر ذلك فنقول: كون الاله بمعنى مفزع الكل واحدا لا يحتاج الى البرهان
تحققا للكلية المنتفية مع التعدد وكذلك بمعنى ما يتحير فيه الكل، واما بمعنى
المستجمع لتمام الكمالات فكذلك ايضا واما بمعنى واجب الوجود فلان مع التعدد

واشتراكهما في وجوب الوجود وامتيازهما بالخصوصية يلزم التركيب، والمركب مفتقر ولا يكون واجبا كما سبق، ومع تباينهما بتمام الذات لا يعقل انتزاع المفهوم الواحد وهو وجوب الوجود لما سبق ومع الاختلاف في الشدة والضعف قد سبق ان الشديد هو الواجب وهو الاله وعلى جميع التقادير فالاله يكون واحدا، وهو متصف بالرحمانية العامة والرحيمية المخصوصة بالمؤمنين والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك﴾
 ﴿التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاحياء به الارض﴾
 ﴿بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء﴾
 ﴿والارض لايات لقوم يعقلون (١٦٤)﴾

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين كل واحد من الامور المذكورة والاله الواحد بلحاظ الاية السابقة ولنقدم لفهم ذلك بيان امور :

الاول ان الجسم لا يمكن ان يكون فاعلا للوجود لكون تأثيره بالوضع والمحاذات ولا وضع ولا محاذات بين الشيء وما يكون معدوما فلا يؤثر فيه ، وما غير الجسم كالعقل وما فوقه فله الاحاطة كتصور المعدومات .

الثاني ان الحركة بمعنى الخروج من القوة الى الفعل سواء كانت الحركة في الاين او في الوضع او في الكم او الكيف او الجوهر لا بد ان تنتهي الى محرك لاستحالة تحقق المعلول من دون علته ، والمحرك لا يمكن ان يكون هو المتحرك لان المتحرك فاقد للفعل وفيه استعداد الوصول لا الفعلية ؛ والفاقد لا يمكن ان يكون معطيا .

الثالث ان الاختلاف ملازم مع الحركة بمعنى ما ذكرنا من الخروج من القوة الى الفعل .

الرابع ان مصنوعات الخلائق لكونها مسبوقة بالقدرة والعلم والارادة مستندة الى الله تعالى حقيقة اذ هو المبدء وبعبارة اخرى بعدما سبق من بطلان تحقق المعلول من دون

علته والفاقد معطيا يتضح ان الكل راجع الى مبدء المبادئ .

اذ اعرفت ذلك فاعلم ان السموات والارض سواء كانت جميعها متحررة كفى الاين او كانت متحررة كفى الوضع او هما معاد كانت بعضهما ساكنة وبعضها متحررة ، سواء كانت الحر كة للسموات ؛ والارض هي الساكنة او بالعكس تكون الحر كة فيها بمعنى الخروج من القوة الى الفعل ثابتة ، اذا السكون ايضا وهو البقاء على الحالة الاولى او فى الاين الاول فى الآن الثانى خروج من القوة الى الفعل ولا بدله من مخرج الى ان ينتهى الى الفعل من جميع الجهات وهو اين الاين بلاين وكيف وكيف بلا كيف وموجد الزمان او منشأ انتزاعه ، فاذا تأملت فى ذلك تعلم ان السموات والارض مخلوقة ولا بد ان تنتهى الى الله وكذلك اختلاف الليل والنهار المنتزع من بعد الشمس من الافق وقر بها وهكذا صنع الفلك الصادر من قدرة الانسان وارادته وعلمه المسبوقات بالعدم ، فلا بد ان تنتهى الى الله لاستحالة الترجيح من غير مرجح ، وكون الفاقد معطيا كما سبق وهكذا سائر ما ذكر فى الاية ، لاشتراك جميعها فى الخروج من القوة الى الفعل فلا بد من انتهائها الى الواحد للكل وهو الفعل المحض مضافا الى اتقان الكل الدال على الحكمة والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله والذين ﴾
﴿ آمنوا اشد حبا لله ولو يرى الذين ظلموا اذ يرون العذاب ان القوة لله جميعا وان ﴾
﴿ الله شديد العذاب (١٦٥) اذ تبرء الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب ونقطت ﴾
﴿ بهم الاسباب (١٦٦) وقال الذين اتبعوا لو ان لنا كرة فنتبرء منهم كما تبرؤا منا ﴾
﴿ كذلك يريهم الله اعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار (١٦٧) ﴾ .

بعض الناس يتخذ غير الله ندأله ويجعله مثالا يحبه كحب الله اى المؤثر المنعم ، وهذا عجيب اذ هو جعل الموهوم مقام الواقع ، و المؤمنون لكون عقايدهم حقا ثابتا وتجلى الله عليهم يحبون الله اشد حبا من حب الناس ، اذ هذه المحبة ملقاة من قبل الله اليهم ولو كشف العذاب كشف عيان وشهود لرأوا ان جميع القدرة لله ، وانه اشد المعاقبين فى موضع النكال ، ورؤية تبرئة التابع من المتبوع وانقطاع الاسباب ايضا يضم اليه لما رفعوا

فيما وقعوا الان كشف العيان يفتقر الى الاستعداد وتحصيله بايديهم فالتقصير منهم ، ويقول المتبوعون لو خرجنا تبتراء من التبعة كما تبرؤا منا ، واراثة الاعمال توجب الحسرة ولا يخرجون من النار وقدمر سببه ولا يخالفها العقل .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (١٦٨) إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَإِنْ تَقُولُوا ﴾ ﴿ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (١٦٩) ﴾ .

الظاهر من الآية الشريفة الاولى ثبوت الملازمة بين عدم المتابعة وعداوة من يراد متابعته ، اى العقل يحكم بان اللازم ترك متابعة العدو البين عداوته ، والشيطان عدو مبين ، فيلزم ترك متابعته وسر ذلك واضح ، اذا العدو والشاعر بانحاء العداوة لا يريد الا القاء مقابله في الهلكات والمفاسد ، ومن اجل الاهلاك يزين له المهلكات بصورة المبعيات ويخطو درجة درجة حتى لا يفهم المقابل ويتابعه ، فلا بد للعاقل ان يتوجه تمام خطواته وان كانت بحسب الظاهر غير موجب لمحذور ، واما كون الشيطان عدوا فبعد انباءات الانبياء وبعد ما نرى من جنده في عالمنا من الشيطنة والنكرى في مقابلة العقل ، وانه يريد ان يعاقل العاقلة ويساويها ، او يقدم عليها ، ولاجل انانيته وتكبره لما يرى ان علوه عن حده غير ممكن ، ولكن تنزل مقابله وجعله مثله يكون ممكنا ، وبه يصل الى مقصوده وهو الارتفاع عليه يفعل ذلك بقدر امكانه فيأمر بالسوء والفواحش عند العقل ، ونسبته ما لا يعلم انه من الله اليه حتى يقع التشويش في امر الوسائط والتجري على ادعاء من لا يكون واسطة ، الوساطة من قبل الله ، ولا تفر عينه بشيء مثل ذلك والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ اللَّهَ وَمَا يَنْهَى عَنْهُ آبَاءُنَا ﴾ ﴿ أَوَّلُو كَانُوا أَهْلًا بِمَنْزِلِ اللَّهِ لَوْلَا الَّذِي نَسَبُوا بِهِنَّ لَكُنَّ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (١٧٠) .

الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين وجوب اطاعة وكون ما يراد الامتثال على طبقه على وفق قوانين العقل و لو بالعنوان الثانوى الاجمالى كما ذكرنا سابقا من دلالة دليل العقل على كون المطاع عالما محيطا حكيما ، بحيث لا يأمر

الابمافيه الصلاح للنفس ، ولا ينهى الابمافيه الفساد ، وان لم نعلم تفصيلا باسرار احكامه وعدم لزوم الاطاعة بل عدم حسنه لمن لا يعقل شيئاً ، ولا يكون مهتديا الامن باب المماشة فى الامور الدنيوية بمقدار ما يحسن فى صورة كون الامر والنهى الوالد او والدة ، وسر ذلك واضح ، فان الحركة لابدان تكون للتكميل للتتنقيص والاطاعة فى القسم الاول كذلك دون القسم الثانى ، خصوصاً اذا كان المطلب متعلقا بالامور العزيمة الاخرية من الاعتقادات التى تصير صورة للنفس ولا بد من الحشر على طبقه ، ولما ان الابعاء الجسمانية لا تكون علة فاعلية حتى تكون اعلى من اولادها فى الكمال بل علة اعدادية للبدن ، فلا بد من ملاحظة ما يدعون اليه بان لا تكون على خلاف العقل ، فالدعوة على خلاف الحق لا ينبغي اتباعه ولو كان الداعى هو الوالد الرؤف والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء ﴾ ﴿ صم بكم عمى فهم لا يعقلون ﴾ (١٧١) ﴿

الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين مسموعات الكفار وعدم تعقل شئ منها نظير ما يسمعه الدواب والطيور ونظائرهما ، حيث لا ادراك لها لتعقل المعانى من الالفاظ بل تدرك مجرد الصوت والنداء ، فالكفار لا سمع لهم فى الحقيقة والالسان ولا عين .

بيان ذلك ان الكفر (اما) كفر جحودى بحيث يكون الكافر معتقداً لصحة الايمان من المبدء والواسطة ، والمعاد ولكن مع اعتقاده فى نفسه من باب التكبر والعناد يظهر خلاف الحق لفظا او عملا ، بل بعضهم يقولون انه يعتقد القلب اى الكافر الجحودى على خلاف الحق ، ولعله غير صحيح اذا لم نجد على خلاف الاعتقاد فى نفوسنا شئ نسميه بعقد القلب على خلاف الاعتقاد ، والمراد من قوله تعالى (وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم) هو الجحود القولى او العمل لافى مرحلة القلب بحيث كانت هناك حركة قلبية وان كانت الكلمات من اهل الجماعة و الامامية مشحونة من ذلك فى كتبهم المنطقية واصول الفقه ويقول بعضهم ان التصديق غير

الاذعان بالنسبة بل جزء رابع او خامس من القضية وهو ايقاع النسبة او الحكم بالوقوع او الالاقوع ، والحق بطلان جميع ذلك ، وابتناء الجميع على مسئلة الكلام النفسى غير المتصور وغير المتعلل مطلب الماء الشارحة منه فلامعنى المبحث عن مطلب هل البسيطة اوانه لم .

والحاصل ان البدعة و المخالفة للالتزامية التى جعلوها فى علم الاصول مقابلة للمخالفة العملية و الكفر الجهودى ، تكون الاظهار على خلاف المعتقد فيها بكون الحكم فى الجميع على نسق واحد وان الاظهار هو الاظهار الفعلى او القولى على الخلاف لافى مرتبة النفس و القلب و كذلك لامعنى سوي الاذعان بالربط بين الموضوع و المحمول فى القضايا و ايقاع النسبة او الحكم بالوقوع غير متصور ، و (اما) كفر غير جهودى اى لا يعتقد الحق قصوراً او تقصيراً ، اما الثانى فكونه كالحوانات غير الانسان من عدم تعقلهم واستماعهم مجرد الصوت ، بلحاظ ان المطلب الاعظم والغاية القصوى انكشاف المجردات من الجبروت والملكوت او ما يوصل من عالم الكون و الفساد اليهما اوفوق الجميع وهو المبدء وساير الامور ليس المقصود منها الا المقدمة و الوصول الى هذه الامور فاذا لم يؤخذ بها بهذه الجهة فليست الامرا ظاهريا و ادراكها ادراك ظاهر الشئ لا باطنه و حقيقته فلا فرق بين ادراك الحيوانات المعجم وهذا النحو من الادراكات من حيث خفاء الباطن و الحقيقة وجهة المقدمة وان كانت بحسب الحواس الظاهرية والملكوت الايسر يرى ادراكات دقيقة عميقة و اما القسم الاول فلما ان الكشف التام لا مريلازم الاخذ به من قبيل عين اليقين و فوقه وذلك الجاحد كبيرا و عنادا ما و صل اليه اولان المقصود الاصلى من الادراكات الوصول الى الكمال و هو غير حاصل الا بالعبودية و الخضوع و المتكبر على الله شيطان غير نائل للمقصود فخفى عليه ذوق العبودية و لاجل ذلك الخفاء حاله حال الحيوانات العجم فلا سمع لهم و لالسان ولا عين لانفكاك الغايات المقصودة من خلقها عنها ، اذا الاول لبيان ادراك الحق الموصول الى كمال النفس ، والثانى للسؤال او التفهيم لاجل ما ذكر ، والثالث لمشاهدة

الآيات الالافية ، ولما انفكت الغايات منها فانتفيت حقيقة والله الهادى .
 قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا ﴾
 ﴿لِلَّهِ إِن كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (١٧٢) .

الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين الايمان و ترخيص الاكل من الطيبات او وجوبها لاجل حفظ النفس المتحرمة ، فالكافر لا يكون مرخصا واقعا ويكون اكل الطيبات محرما عليهم فيعذبون على اكل الطيبات ايضا ، اولاد وجوب عليهم ، وكذلك الظاهر ثبوت الملازمة بين الشكر ومطلوبيته وعبادة الله تعالى .

اما الملازمة الاولى بناء على كون الامر امر ترخيص لمقام توهم الحظر والامر فى مقام توهم الحظر يحمل على الاباحة كما برهن فى علم اصول الفقه ، و الحظر المتوهم هو التصرف فى ملك المالك الحقيقى بغير اذنه ، ولاجل هذا اختار بعض الاصوليين ان الاشياء قبل الشرع على الحظر ، وعلى اى حال فالملازمة لاجل ان الله تعالى قد خلق الانسان وجعل لانتفاعه ما فى الارض حتى يصل الى الكمال لالى النقص و ما يتحرك نحو النقص بسوء اختياره يكون على خلاف رضاء الله و محبوبه ، فالمحسوب عدم بقاء ذلك الشخص لكون بقائه ازديادا فى شقائه ، و الترخيص و الاذن للبقاء وهو على خلاف المحبوب ، و اما بناء على الوجوب فالأمر اوضح اذ المؤمن لما ان بقاءه محبوب وهو متوقف على الأكل اوجب الله تعالى الأكل ، و اما من لا يكون بقاءه محبوبا فمقدمته و هو الأكل لا يكون واجبا ، اذ وجوب المقدمة من رشحات وجوب ذى المقدمة ولو فى الزمان الآتى و بعد عدم وجوب ذى المقدمة مطلقا لامعنى لوجوب المقدمة .

واما الملازمة الثانية فالظاهر ان المراد الشكر على العبادة والا فنفس العبادة شكر لله ، فندب الشكر او وجوبه لا يتصور اذ تحصيل الحاصل محال ، فالمعنى ان عبادتكم لله لما كانت موصلة لكم الى الكمال فهى نعمة لكم فيندب لكم الشكر عليها ، ولاجل ذلك قالوا ان شكره تعالى يقتدر الى شكر ، فليس لاحد البلوغ الى

منتهى الشكر والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير و ما اهل به ﴾
 ﴿ لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم ﴾ (١٧٣)
 الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين رفع التحريم والاضطرار الا فى
 صورة البغى والعدوان ؛ حيث ان الظاهر كونها على طبق حكم العقل .

بيان الملازمة بحسب حكم العقل، ان فى صورة تزامم الجهات يحكم العقل
 بالاختذ بالاهم و ترك مراعات غير الاهم ترجيحاً للرأجح على المرجوح فلو دار
 الامر بين تلف الوصف والعين يختار الاول لاهمية العين ، او دار الامر بين تلف
 الجزء الاعظم او اكثر فائدة يختار الاول وهكذا وحلما ان المفسد الذاتية تحريمها
 لاجل حصول النقص و التحطيط فى النفس ، و يترتب على العنوان الثانوى و هى
 المخالفة و المعصية والعقاب ، فاذا دار الامر بين تلف النفس و تلف وصف الصحة
 فالثانى اولى ، لان الصحة و المصالح انما تكون لها و بتلفها يزول و صف الصحة
 ولا يبلغ الى الكمال لاجل الاخرة .

و اما مسألة العقاب فلانها بعد تطابق العقل و الشرع ولوقلنا بان الملازمة
 مستكشفة من الادلة الشرعية من قبيل (انما يامركم بالعدل و الاحسان و ينهيكم
 عن الفشاء والمنكر) ولو كان المراد بالعدل المستقيم عند الشرع و المعروف عنده
 لكان المعنى انما يامركم بالعاموربه فيستلزم المحال للزوم الدور اذ الامر بالبعد
 المعروف الشرعى حينئذ والمعروف الشرعى لا يصير الا بالامر وهو محال ، فلا بد من
 ان يكون المراد العدل عند العقل وهكذا ، ولما استقل العقل هنا بالامر بالاهم فيزول
 الامر من غير الاهم وبعد زواله فلا معصية فى تركه حتى يترتب عليه العقاب .

و اما التقييد بعدم البغى والعدوان فان كان المراد منهما واحداً و كان المقصود
 ان عدم الاثم فى صورة عدم التعدى و الطغيان اى التجاوز ، فيحتمل ان يكون
 المراد ان من ارتكب بمقدار رفع الاضطرار و اقتصر عليه يكون الاثم مرتفعاً عنه ،

واما اذا تعدى فارتكب فوق رفع الاضطراروا كل حتى شبع يكون معاقبا ، اذا التجوز للضرورة والضرورة تنقدر بقدرها ، ورفع الضرورة بسد الرق لا بمقداران يشبع ، و ان كان المقصود من كل منهما غير الاخر ، فيحتمل ان يكون المراد من احدهما ما ذكر ، و من الاخر ان يكون الا اضطرار باختيار المكلف و انه جعل بالاختيار نفسه مضطرا ، مثلا كان له غذاء اتلفه في صورة الانحصار حتى اضطر الى اكل الميتة ، فان بعض المحققين قالوا ان الخطاب وان كان يسقط ، الا ان العقاب مترتب عليه ، ولو كان هو عقاب التفويت او الالقاء في المفسدة والله الهادي :

قوله تعالى : ﴿ ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ويشترطون به ثمنا ﴾ ﴿ قليلا او لك ما ياكلون في بطونهم الا النار ولا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يزيكهم ﴾ ﴿ ولهم عذاب اليم (١٧٤) ﴾ .

الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين اخذ الثمن القليل لكتمان ما انزل الله ، و اكل النار الدائم المستقر في بطونهم والتوصيف بالقليل توضيحي ، اذ كل الاثمان قليلة في مقابل ذلك وجعل نفسه معرضا للعذاب الدائم وكذا ثبوت الملازمة بينه و بين عدم التكلم من الله معهم يوم القيمة ، وكذا ثبوت الملازمة بينه و بين عدم تزكيتهم في القيامة ، اي هذا العقاب والنار لا يكون لطفا لاجل التطهير من الدنس و الرجز الحاصل لهم بسبب تلك المعصية ، بل يصير صورة نفسهم فيدمون .

اما الملازمة الاولى فلان من يرتكب الكتمان ويخفي ما يكون لاجله بعث الانبياء وارسال الرسل وانزال الكتب وهو اتمام الحجة على الناس ، لاجل الثمن الدنيوي لا يكون الا شيطانا مغويا ، اذا اغواء تارة بالسكوت او الانكار بعد السؤال منهم ، وتارة بالكذب على الله وبيان غير الواقع ، و كل منهما شغل الشيطان ، فهذا الشخص قد قطع حبله من الله واتصل حبله بحبل الشيطان . ولما ان القلب الذي هو مرتبة الوسط خرج من انقلابه وتوجهه الى الله تارة والى الغير تارة اخرى ، و صارت منكوسة ومتوجهة الى الدانيات عبر عنها بالبطن ، فغذائه غذاء الشيطان وهو النار ، ولا نقطة يكون مخلدا و

محشورا مع وليه وهو الشيطان .

و اما الثانية فلان التكلم لاجل اظهار ما فى الضمير ، فمن اراد الله فى القيامة ان يظهر كمالات جماله له ويتجلى له حتى يصير فائزا بالنعمة التى لا فوق لها يتكلم معه ، واما من ابطل استعداداه وقطع من الله فلا يتجلى له ولا يظهر عليه كمال ، فلان تكلم معه اذ التكلم لا يكون سوى ذلك .

واما الثالثة فقد ظهر مما سبق سره فان التزكية هو التطهير ، والتطهير انما يكون فى المتنجسات لافى النجاسات الذاتية لا بتبدل الذات كصيرورة الكافر مسلما و هذا انما يكون مع بقاء الاستعداد ، ومع زوال الاستعداد ، لا تبدل فى الذات ، و تطهيره لا يمكن مع بقاء الذات ، اذ الذاتى لا يزول ، فظهر بحمد الله كون الملازمات الثلاثة عقلية والله الهادى.

قوله تعالى : ﴿ اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما ﴾
﴿ اصبرهم على النار ﴾ (١٧٥) ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا فى
﴿ الكتاب لفي شقاق بعيد ﴾ (١٧٦).

يتعلق بالسابقة ، اى من يكتم ، فقد باع الهدى واخذ الضلالة وباب المغفرة واخذ العذاب ، والعجب من هذه المعاملة وما صار سببا لصبرهم على النار فانه اى لذة ، ووجه ذلك ان نزول الكتاب يكون حقا للافاضة على الناس ، فالمتخلفون فى الكتاب فى طرف الشقاق من الحق وفى نهاية البعد .

قوله تعالى : ﴿ ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن ﴾
﴿ البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين واتى المال على حبه ﴾
﴿ ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب واقام الصلوة ﴾
﴿ واتى الزكوة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء ﴾
﴿ وحين البأس اولئك الذين صدقوا واولئك هم المتقون ﴾ (١٧٧).

الظاهر من الاية الشريفة ؛ سلب الملازمة بين البرية و التوجه الى المشرق او

المغرب بل ثبوت الملازمة بين التوجهين ونفى البرية ، وكذا الظاهر ثبوت الملازمة بين البرية والايمان بالمبدء وهوالله ، والمعاد وهو اليوم الاخر والواسطة وهي الملائكة والكتاب والنبیین ، وايتاء المال حب الله لذوى القربى واليتامى والمساكين وابناء السبيل ، والموفون بعهودهم ومن يصبر على الصدمات والضرر وفي زمان الباس ، اما ان الظاهر دلالتها على الملازمة العقلية فلأنه في كل مورد يكون المقابل منكر للنبوة لو لم تكن الملازمة عقلية لاتصح ، لكون النتيجة تابعة لآخس المقدمات ، وبعد مشكوكية النبوة لا دق لمطالبها القطعية .

اما بيان الملازمة الاولى ، اما بناءً على سلب الملازمة ففي غاية الوضوح ، ان خصوصية المشرق والمغرب لكونهما مما يتوجه اليهما لم يقم عليها برهان عقلي ، وما يثبت بالشرع يقبل الزوال بالنسخ لحصول الاختلاف في العلاج كما سبق ، واما بناء على دلالتها على ثبوت الملازمة بين النفي والتولي الى المشرق والمغرب ، فلما سبق من ان التوجه الى الخصوصية بعنوانها لا بعنوان ان الله امر بها لا يكون برا ابدأ ، ومن يتوجه اليهما للخصوصية كمعبدة الشمس واذا لم تكن الشمس معبودة ففي الخصوصية لم تكن البرية .

واما بيان الملازمة الثانية ، فلان كمال النفس بكمال معلوماته وسعة علمه ، فسعة العلم سعة النفس لمكان الفصل الاخير وهو درك المعقولات ولا يكون معلوم اعلى من المبدء ذاتا وصفة وفعلا ومن المعاد ومن الواسطة بمراتبها من الملائكة وما نزل عليهم من الكتب وجميع النبيين حتى يعلم ان الخصوصية لم تكن منظورة ، فالؤمن الكذائي واصل الى البر قطعاً فالملازمة حاصلة ، ثم اذا جاز هذا الشخص من العلم الى العين فتجاوز عن ماله في سبيل الله ورجع الله على ماله ووصل مع ارحامه واعان الضعفاء من اليتامى والمساكين وابناء السبيل فالملازمة تمير اظهر ، واذا جاز من اتيان الفرائض وانتقل الى النوافل من الوفاء بالعهد والصبر بعدما نزل عليه المصيبات وعدم سخطه على الله والتنطق بكلمة سوء ، وكذا صبر حين الابتلاء فانه اشد من الصبر بعده لتسكين الفوران فالملازمة

تصير في غاية الظهور ولما كان الوفاء بالمعهد جاء من قبل نفسه وان كان فيه الضرر العظيم لا يكون بدرجة من نزل عليه من الله من دون اختياره فرضى فكك بينهما وكان (الموفون) مرفوعا للمطف على الخبرية (للكن) و(الصابرين) منصوبا بتقدير امدح. وكذلك الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين المتصف بالصفات السابقة والصادقية او المصدقية والتقوى ، بيان الملازمة ان الصدق هي المطابقة مع الواقع في الانبئات ، والانباء قولى وفعلى وهذه الافعال من الانباء (الابتاء-خ) الى الاخر تنبئ عن اعتقادفاعلها والمتصف بها بالمبدء والمعاد والواسطة، واما المصدقية لله والوسائط فيكون دلالتها واضحة ؛ وكذلك التقوى اذ مثل هذا الشخص قد اتخذ الله جنة ووقاية والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرِّ بِالْحَرِّ ﴾
 ﴿وَالْعَبْدَ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عَفَى لِمَنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَإِدَاءٌ إِلَيْهِ ﴾
 ﴿بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ اعْتَدَى بِكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١٧٨)
 اذا قتل الحر حرا ، لولى الدم ان يقتل الحر القاتل ، واذا قتل العبد الحر يكون بالاولى لولى الدم القصاص ، واما اذا صار الامر بالعكس وقتل الحر العبد فليس لولى دم العبد قتل الحر وذلك لشرافة الايمان على الكفر والنور على الظلمة ، اذ ليست على العبودية النسب ، اسواد الوجه ، بل من كان كافرا وحارب مع المسلم ، واخذ اسيرا يصير عبدا ، ويسرى فيما يحصل منه وهو اعقابه ، فلاجل ذلك لا يقتل الحر ، وشرافة الايمان على الكفر من الامور العقلية كما ذكرنا فليست في الآية جهة خلاف العقل ، واما الانثى فيقتل الذكربها ولكن يرد من مالها تفاوت الدية ؛ وذلك الرد لرجحان الذكر عليها فالمقابلة على نحو التساوى لا تكون ، وهذا ايضا لا ينافيه العقل ، ثم امر بالاحسان فى مقابل العفو وهو احسان وقبول العفو تخفيف من الله ورحمة ومن تجاوز عن حد الله العذاب الاليم ولا منافى للعقل فيه .

قوله تعالى ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا اُولٰٓئِىۤى۾ الْاَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١٧٩)

الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين القصاص والحيوة وبيان ذلك ان الخطاب مع النوع ولما كان القصاص موجب التهديد القاتلين واخافتهم (و-خ ص) اذا رأوا ان في اعمال الغضبية ودفع ما يتنافرون منه وقوعا في المنافر التام وهو الموت قتلا بعنوان ان هذا الشخص ظالم وعاص لموليه وهو الله فيحصل له الذل من هذه الجهة فيترك كون قتل النفس كثيرا ؛ فالقصاص مانع من مقتضيات القتل للناس بان تؤثر فبلحاظ المقتضيات كأن الموت متوجه ، وبلحاظ المانع قد تغير الامر وبقي اكثر النوع محفوظا ، فمن يقول ان القصاص لا يصير سببا لاعادة المقتول ويكون سببا لاعداء آخر فلا حسن فيه ففي غاية السخافة ، وبطلانه بين لانه لحفظ الباقيين لا للمقتولين. بل من تمكن وسلم نفسه لان يقاس منه يحصل له الحيوة في الآخرة ، اذ لو لم يكن ذلك لم يكن حيوته حياة حقيقية بل ميت وما هو بميت ؛ فمن فقدان الكمالات يكون ميتا ، ومن ان العدم والملكية له حظ من الوجود لا يكون ميتا والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ كَتَبَ عَلَيْكُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدُكُمْ الْمَوْتَ اَنْ تَرَكَ خَيْرَ الْوَصِيَّةِ ﴾
 ﴿لِلَّذِينَ يَدُلُّونَهُ اِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٨١) ﴾ فمن بدله بعد ما سمعه ﴿
 ﴿اَوْ اٰثِمًا فَاَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٨٢) ﴾

من تفضل الله امر الوصية حيث جعل ثلث المال باختيار صاحب المال ليشتري به الآخرة ويحسن مقامه ، وما جعل اختيار المال بعد الموت بتمامه في يد صاحب المال لملاحظة ورثته وعدم حرمانهم ، ثم جعل الوصية المذكورة ذامثوبة ولوللوارثين اذا الاحسان مهما امكن يكون حسنا وكتب كتبنا نديا لمن له المال ، الوصية لوالديه و اقاربه ولكون صاحب المال مالكا للثلث بعد الموت فحيث ما جعل يصير ذلك مستحقاً ومالكا ، فتبديلها غصب وحرام والله يسمع امر الوصية وعليم بما يفعل .
 واذا رأى احد ان وصية الموصى ليست لاجل الله بل لاجل هوى النفس و اظهار

البغض لمن حرمه فنصيحته للموصى لا اثم فيها بتوهم ان هذه النصيحة مفوتة لما يراد ان يجعل للموصى له ؛ اذالى الان ما صار مستحقا حتى يكون غصبا مع كونه لاجل امر غير الله والله الهادى ، فانظر هل ترى فيها ما يخالف العقل .

قوله تعالى ﴿ يَا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على ﴾
﴿ الذين من قبلكم لعلكم تتقون ﴾ (١٨٣)

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين الصوم وحصول التقوى ، وان الله لاجل حصول التقوى ولوفى الغالب قد امر بالصوم ، فالملازمة ملازمة غالبية ولامشاحة فى اطلاق لفظ الملازمة عليها ، ولاوجه لان يقال ان الترجى غير الملازمة اذ المأخوذ فى حقيقة الملازمة عدم الانفكاك ، اذ مقصودنا من الملازمة هنا هذا وان ما يكون غالباً موصلاً الى التقوى قد امر به الله لشدة محبوبية الغاية بحيث يكون احتمال تحققها الغالبى سبب للامر .

وبيان ذلك ان التقوى مأخوذ من الوقاية ، والمتقى من اخذ الوقاية لنفسه وائتقاء الله حق ثقافته اخذ الله جنة من جميع الشرور بحيث يرى ان لاجنة الا الله ولادافع مكروه الا هو ولا منفس للغموم والهموم الا هو وهكذا .

ولما كان الصوم هو الأمساك وترك الملذات لأجل التوجه والتوصل والتقرب اليه تعالى ففى اول الدرجة يترك الصائم الملذات المعدودة فى كتب الفقهاء ، من الأكل والشرب والجماع وسائر ما ذكر فى مقامه ؛ وفى مرتبة أخرى يمسك عن المحرمات ، وفى المرتبة الثالثة الأخلاق السيئة ، وفى الرابعة التوجه الى غير الله وهذه حقيقة واحدة معدة كل سابقة منها للاحقها ، فيفوز الى درجة لا يؤذيها شيء بحفظ الله اذ رفع اليد من اللذائذ الملكية سبب لانقطاعها عن عالم نفسك وعدم حركتها معك ، والموزونات الملكوئية اماهى صورة اللذائذ الدنيوية ، اوجزاءها ، اوهمامها ، و بعد انقطاعها من عاملك بسبب الله لاتكون فى صقعك لعدم ارتباط السببية بينك وبينها فالله صار جنة لك ؛ وكان ذلك بيركة الصوم فبا لصوم يحصل

التقاء ، ويظهر سرانا اجزى به او اجزى به معلوما ومجهولا والله الهادي
 قوله تعالى : ﴿ اياماً معدودات فمن كان منكم مريضاً او على سفر فعدة ﴾
 ﴿ من ايام اخر و على الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيراً فهو ﴾
 ﴿ خير له و ان تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون (١٨٤) شهر رمضان الذي ﴾
 ﴿ انزل فيه القرآن هدى للناس و بينات من الهدى و الفرقان فمن شهد منكم ﴾
 ﴿ الشهر فليصمه ومن كان مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر يريد الله بكم ﴾
 ﴿ اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هديكم ولعلمكم ﴾
 ﴿ تشكرون (١٨٥) ﴾ .

اي يلزم الصوم فى الايام المتعددة من دون تعيين وقتها وعددها الا ان من
 الشرطية تكشف الزمان المعين ، اذلولم يؤخذ زمان معين لم يكن معنى لعدة من
 ايام اخر ، اذ كان كل يوم فى محله الا ان العدد غير معلوم فلعله كان اللازم
 صدق الايام لا يزيد ، كما ان اللازم ولا كان الصيام على نحو الوجوب التخيري بينه
 وبين الفدية وهو طعام المسكين ، ولو كان الطعام بالرغبة كان حسنا الا ان الصوم
 كان خيراً آمنه ، وهذا الحكم التخيري بالنسبة الى الايام المعدودة قد نسخ ؛ وقد
 ذكرنا حقيقة النسخ و صحته ، ثم عينت فى تمام شهر رمضان للصحيح الحاضر
 لا المريض ولا المسافر ؛ بل لا يصح منهما ولو تكلفا ، ويقضى فى الايام الآخر وتكراره
 لعله لأجل ان لا يتوهم ان كيفية الصوم لما نسخت فلعل تلك الخصوصية ايضا نسخت ،
 و القضاء لاجل تكميل العدد حتى لا ينقص من ثواب رمضان و اتصاف شهر رمضان
 بنزول القرآن فيه مع نزوله فى ثلاث و عشرين سنة نجوما لعله لاجل ما ذكرنا
 سابقا ، ان النزول على ثلاثة اقسام بالنسبة الى المراتب .

فالنزول على السمع كصلصلة الدداى كان كما ذكر ، واما النزول على القاب
 كما نطق به القرآن من نزول روح الامين على قلبه ﷺ فكان فى شهر رمضان ؛
 فمرتبة التوسطية من القرآن على التوسطية من النبى ﷺ قد نزلت فى الشهر المذكور

واما النزول على روحه فهو بدون واسطة الملك والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ و اذا سألك عبادي عنى فائى قريب اجيب دعوة الداع اذا ﴾
﴿ دعان فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون ﴾ (١٨٦).

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين قربه تعالى من العباد واجابته لدعوة الداع ، وبيان ذلك ان القرب والبعد قد يلاحظان من حيث الزمان ، وقد يلاحظان من حيث المكان ، وقد يلاحظان بالنسبة الى الانتساب بينهما من الرحم تعالى الله عن جميع ذلك ، فانه جاعل الزمان فلا زمان له ؛ وابن الاين فلا اين له ، وصمد لم يلد ولم يولد فلا قريب له من حيث الرحم ، فانحصر القرب والبعد من حيث ارتباط المعلول بالعلة ولما لم يكن مؤثرفى الوجود الا الله اذ هو الفعل المحض و الباقي رشحات واشعة فهو العلة للجميع ، ولما انه قد برهن فى محله ان نسبة الشىء الى علة اولى من نسبته الى نفسه ، اذ الممكن من ذاته ليس ومن علة ايس ، فنسبته الى نفسه بالامكان والى علة بالوجوب فالعلة اولى بالمعلول من نفسه : وهو اقرب اليكم من جبل الوريد .

فاذا ثبت ذلك ظهر انه القريب الا انه لما كان فى البين وسائط بالنظر الجلى فاذا كان العبد قد تحرك و وصل الى درجة يفاض عليه من الله بدون الواسطة ، او يكون الواسطة من عالم الجبروت والملكوت الايمن فهو ايضا قريب من الله ، و يتجلى الله له على حسب قصته لرفع غشاوات انايته ورذائل اخلاقه وان كان متصلا بالملكوت الايسر كان بعيدا من الله وليس موردا للنظرة الرحيمية . و من كان متوجها الى تعالى وداعيا له فلا محالة هذا الجذب من قبله تعالى ، وهذا توفيق واصل منه تعالى الى العبد والله قريب ، وهو ايضا صار بهذا المقدار من التوجه قريبا واصلاحه الى الرحمة الرحيمية فيصير موردا للاعتناء فيجيب دعوته فى الدنيا وان لم يجب فلا محالة لمفاسد فى التعجيل لا يعلم بها العبد ويعلمها الله فيؤخر الاجابة فى الاخرة فالحرمان يكون منتفيا فالاجابة حاصلة .

والحاصل ان التوفيق للتوجه من قبل الله واعطاء ذلك التوفيق لامحالة لغرض
واصل الى العبد ، والعبث وصدور الفعل منه تعالى بلا غاية يكون محالا ولو اتخذنا لهوا
لاتخذناه من لدنا ، اذ السخية و الارتباط بين الفعل والفاعل مما لا بد منه ، فاذا كان
فى البين غرض فان كان هو عدم ايصاله الى مقصوده فهو ايضا باطل لا يصدر من الحكيم
بان يوجه العبد الى نفسه تعالى لاجل ان لا يعتنى به ، وان كان الغرض الايصال
ولم يوصل فهو ايضا نقض لغرض العالم بالعواقب ، فثبت انه لا بد ان يكون الغرض
مترتبا وذلك معنى الملازمة ، وكلمة لعل لاجل ان الانسان يحصل من قبله المانع فى البعد
بحيث يسقط دعائه من التأثير وفى الحقيقة عدم الاجابة قد نشأ من نفس العبد فمعب
بذلمة الترجى والظاهر ان المراد بالرشد هو الرشد الذى ذكر فى آية الكرسي ،
وهو اشتداد الجبل الذى بينه وبين الله ، وهو قد يتخلف لحصول مانع من قبل العبد
والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هن لباس لكم وانتم ﴾
﴿ لباس لهن علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فلان ﴾
﴿ باشردهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض ﴾
﴿ من الخط الاسود من الفجر ثم اتموا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وانتم عاكفون ﴾
﴿ فى المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم ﴾
﴿ يتقون (١٨٧) ﴾

من فضل الله انه اكتفى فى الصوم بالامساك فى النهار وما لزم على الصائم
امساك شيىء فى الليل حتى الوقاع ودخول النساء ، واحل لهم تصريحاً وبين الارتباط بين
الزوجين يكون كل واحد منهما سائر العيوب الاخر كما ان اللباس سائر للمودة ، ولكون
بعض الصحابة فاعلين بتخيلهم عدم الجواز فله عفى عنهم ، وصرح بالترخيص ودرخص
فى الاكل و الشرب وكذلك سائر المفطرات الى ظهور الفجر و حصول التمييزين
الخط الاسود والابيض فى الافق بحيث يرى ان ذلك الخط ابيض وهذا اسود ولما

ان الغاية هي الظهور ولا يتعلق بالامر المخفى بل امر كان ظاهرا على النوع لادخله للاحتياط ، وبعد الفجر الزم عليهم الامساك من المفطرات الى الليل ، وكذا الزم الامساك من مباشرة النسوان للمعتكف في المسجد ولوفى الليل في خارج المسجد والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ ﴿١٨٨﴾ لَعَلَّكُمْ تَكُونُونَ رَافِقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَاتَّمَّعْتُمْ بِأَمْوَالِهِمْ ﴾ .

نهى الله عن الاسباب غير المشروعة من المعاملات بتوصلها الى اكل الاموال كالميسر واشباهه ، وكذا نهى عن ايتاء الرشوة للحكام الشرعية او غيرهم وكذا نهى عن اخذهم ولا يخالف العقل شيئا من ذلك ، اذ الجميع في غاية المتانة من السياسة .

قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآهِلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (١٨٩) .

الظاهر من الآية الشريفة ان اخذ النور من القمر و اعطائه مدرجا حتى يصير القمر هلالا الى ان يصير بدرا وهكذا لاجل الامتنان على الناس من تعيين الاوقات للاعمال والحج فالاملازمة ثابتة بين الالهة اى الحالات الحاصلة في الشهور للقمر ، وبين تعيين الاوقات .

و بيان ذلك ان القمر واحد وهم قد سئلوا عن الجمع وهي الالهة فلا بد ان يكون غرضهم من السؤال حكمة هذه التغيرات للقمر ، فاجاب الله تعالى بان الهالاية الحاصلة من تكررها الالهة لاجل صلاح الناس حتى يفهموا مقدار آجال ديونهم وعهودهم ومواثيقهم ، اذ ما يكون من سير الشمس من الانتقال من برج الى برج لا يكون امرامشاهداً للنوع حتى يروها وبسببها يحصل لهم تعيين الاوقات ، بخلاف حالات القمر فانها محسوسة ، ولما ان الثاني والثالث والرابع وهكذا تابع للواحد ، فتاني

الشهر تابع لادله وهكذا، ففي الحقيقة صار الاثر مترتباً على الهلال فالسؤال في مودده ،
والجواب في محله ولا استبعاد ان يكون خلق جميع المخلوقات الكونية لاجل حقيقة
الانسان - اى هذه اللطيفة السيارة فضلا عن تبدل احوالها ، وكذلك الآية قد دلت على
الملازمة بين نفى البرية والدخول في البيوت من غير ابوابها ، ولعل الوجه ان الابواب
قابلة للإغلاق والانفتاح ، فاذا كان الدخول منها ولا يريد صاحب الدار دخول احد في
منزل يغلق ابوابه ، بخلاف ما اذا كان الدخول من السطح او من اطراف الجدار اذ هي
غير قابلة للانفتاح والانسداد ، وح يحصل للجميع الاطلاع على السرائر وعلى عورات
النساء وهكذا ويكون من له العدو غالباً في مرارة الخوف وهكذا وهذه الامور غير
مرضية فلا يبرئها ، و الملازمة الثالثة قد ظهرت من البيان سابقا وكذلك استعمال
كلمة لعل والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يقاتلونكم وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ ﴾
﴿ الْمُعْتَدِينَ ﴾ (١٩٠) وقاتلوه حيث ثقتهم و اخرجوهم من حيث اخرجوكم
﴿ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوا كُمْ فِيهِ فَانْقَاتِلُوا كُمْ ﴾
﴿ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴾ (١٩١) فان انتهوا فان الله غفور رحيم (١٩٢) :

ثم امر بقتال من يقاتلهم حتى لا يعلموا على كلمة الحق فانهم مفوتون للخير على
انفسهم وعلى غيرهم ، ودفع من يفوت الخير على كل احد يكون لازماً بحكم العقل ،
ولكن كان غرضكم دفع فسادهم وهو يحصل بقتلهم ؛ واما الفظايع بعد القتل كالمثلة
فقد منع الله منه ، اذ ليس غرض الله التشفى بل غرضه دفع الفساد اذ الكفر فساد الحقيقة
الانسانية ، وأمر بقتلهم في اى مكان واخراجهم من المسجد الحرام لنجاستهم وحرمة
ادخال النجاسة ، او عدم ازالة النجاسة من المسجد ، اولان بقائهم فيه موجب لسراية
فساد اخلاقهم النجسة الى ضعفاء العقول ، وجعل امر الفتنة اعظم من القتل لترتب الفساد من
القتل الكثير واتلاف الاموال وذهاب الاعراض عليها ؛ و امر باحترام المسجد وعدم القتل فيه
الامع سبق الكفار ، وقبل توبة الكفار لو تابوا ، والجميع موافق للعقل ومشتمل على اللطف

كما لا يخفى والله الهادي.

قوله تعالى ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان﴾
﴿الاعلى الظالمين (١٩٣)﴾.

الظاهر من الآية الشريفة الملازمة بين مقاتلة الكفار ونفى الفتنة ، وكذلك الملازمة بين المقاتلة و كون الدين لله و عدم كون الكفر مثل موجبات الحد بعد الثبوت بحيث لا يسقط الحد بعد الثبوت وان تاب، وان بقاء الكفر فيه الفساد والفتنة ونفى كون الدين لله .

اما الملازمة الاولى فلان الفتنة هو الاختلاف المورث للفساد او ما يورث الفساد ، وبعد عدم المقاتلة مع الكفار يكون الاختلاف حاصلًا من باب المعاملات واشباهها ، خصوصاً في الصدر الاول حيث كانت القرابة حاصلة بين المسلمين والكفار؛ والحواس الظاهرية والباطنية المرتبطة بها تكون عشرة ، ومقابلها هي العاقلة لا تكون الا واحدة فالميل الى الدينيات يكون اسبابه اكثر واشد وحب الشيء يعمى ويصم ، والانسان يفرح بالمؤمنات عن العقوبات ، فمن هذه الجهة اذا حصل الحشر مع الكفار مع المحبة ولم يكن بينهم البغض الناشئ عن المحاربة ربما يهون امر الدين لبعض المسلمين وهي الفتنة ؛ اذا بها يحصل الاختلاف بين المسلمين المورث لفساد اخلاقهم ، وتشبه اخلاقهم باخلاق الكفار من النفاق وسائر الامور .

واما الملازمة الثانية - فلان بعد الامر بالجهاد والمقاتلة يكون مسئلة ذهاب النفس في البين ، فلا يدخل في الدين الامن كان متدينا واقعا ولم يكن فيه النفاق ، بخلاف ما اذا لم يثبت الجهاد والتجاوز عن النفس ، فان الدين يمكن ان يكون التلبس به للنفاق لله ؛ فكونه لله ملازم مع المقاتلة ، واما الثالث فلان الله لا يأمر بقتل الكافر الا لكون حيوة الكافر مرضا ووبالا لنفسه وساريا في غيره ، فاذا حصل الرجوع من الكفر تبدل الذات فلا داعي في قتله للكافر ، ولا مرض حتى يسرى فيؤمر بقلعه والله الهادي قوله تعالى : ﴿الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى﴾

﴿عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين﴾
 ﴿(١٩٢) و انفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة و احسنوا ان الله﴾
 ﴿يحب المحسنين (١٩٥)﴾ .

لما كان القتال في الاشهر الحرم حراما جعل الله تلك الايام للاستراحة من هذه
 الجهة ولعل في القعود يجتمعون وينظرون ويرون ان الصلاح في الايمان (وهي رجب
 وذو القعدة وذو الحجة والمحرم) الا انه حرام ابتداء من المسلمين ، ولو اقدم الكفار
 على القتال فيها تجوز مجازاتهم ، وفي كل محرم من القتل والجرح العمديين قصاص ،
 نعم في الخطاء لا قصاص وقد اخرج من ذلك الجرح الذي لا يمكن قصاصه على نحو
 التساوي ، بان يكون في الطول والعرض والعمق تشابه بين الواقع وقصاصه ، وفي الاعتداء
 جعل جواز الاعتداء بالمثل من باب السياسة وان لا يفعلوا بعد ذلك ، فلأمانع من قبل العقل
 عليه ؛ ونهى الله عن الالتقاء في الهلكة لان ابقاء النفس يكون للتكميل لازما ، والاحسان
 محبوب ويحبه الله والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿واتموا الحج والعمرة لله فان احصرتم فما استيسر من الهدى﴾
 ﴿ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله فمن كان منكم مريضا او به اذى﴾
 ﴿من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك فاذا امنتم فمن تمتع بالعمرة الى﴾
 ﴿الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة في الحج وسبعة اذا رجعتم﴾
 ﴿تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام واتقوا الله﴾
 ﴿واعلموا ان الله شديد العقاب (١٩٦)﴾ .

امر الله تعالى باتمام الحج والعمرة بالشروع فيهما وان كان مزدوبا ، ولا اشكال
 في انقلاب المندوب واجبا لاتحاد الحقيقة و كون الفرق بالشدة والضعف ، ولو منع العدو
 من الاتمام فجعل اللازم ارسال الهدى الى محله اي بلوغ الهدى الى محل الحصر ، ثم
 بعد ذلك يلزم حلق رأسه ، ولو كان مريضا مزاجا . او كان في رأسه الجرح فيلزم الفداء
 من الصوم ، او الصدقة ، او النسك واذا ارتفع العذر فالمعتمر بعمرة التمتع يذبح الهدى

الهدى ، وان لم يجد فصيام عشرة ايام ثلاثة في الحج وسبعة في الرجوع ، وهذا الحكم لمن بعد عن مكة ولم يكن من اهالى مكة ، ثم امر بالتقوى واعلم بان الله شديد العقاب ، والتفصيل فى الكتب الفقهية ، والغرض ان هذه النسك ليس فيها شيء يخالفه العقل والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿الحج اشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق﴾
 ﴿ولا جدال فى الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودا فان خير الزاد التقوى واتقون﴾
 ﴿يا اولى الالباب (١٩٧) ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم فاذا افضتم من﴾
 ﴿عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هديكم وان كنتم من قبله﴾
 ﴿لمن الضالين (١٩٨) ثم افوضوا من حيث افاض الناس واستغفر والله ان الله غفور﴾
 ﴿رحيم (١٩٩)﴾

بين زمان الحج وانه فى الاشهر المعلومة من ذى الحجة وذى القعدة بلحاظ صحة وقوع الاحرام فيها وهو جزء الحج بل وشوال كما بين فى الفقه ولما كان الحج واجباً بسبب الشروع فيصدق عليه الفرض ، او المراد من الفرض المَجْعُول الالهى ، والسنة ، المَجْعُول النبوى ، كما يظهر من الاخبار شيوع ذلك الاستعمال وعلى اى حال فيحرم فى حال الاحرام ما لم يحصل التحليل ، الدخول على النساء والكذب ، والمجادلة ، والمراء ؛ وكل خير يقع فيه فالله يعلمه وله مزيد شرف البتة ، واجعلوا زادكم التقوى واتقوا الله ، ولعل المراد بالابتغاء قبول المال ؛ وبعد الحركة من العرفات يلزم المَجْبِىء الى المشعر الحرام وذكرا لله فيه . والحر كة منه من المكان المتعارف عند الناس الحر كة منه ، واطلبوا مغفرة الله والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم آباءكم او اشد﴾
 ﴿ذكرا فمن الناس من يقول ربنا آتنا فى الدنيا وما له فى الآخرة من خلاق (٢٠٠) ومنهم﴾
 ﴿من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقننا عذاب النار (٢٠١) اولئك﴾
 ﴿لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب (٢٠٢)﴾ .

الظاهر من الآية الشريفة الملازمة بين حصول التوفيق بقضاء مناسك الحج وذكر الله مثل ذكر الآباء أو أشد لمن كانت له البصيرة .

وبيان ذلك أن ذكر الأب بالقلب والتوجه إليه لكونه من العلل العددية لوجود الابن ؛ وكونه في أول الأمر منعمًا على الابن من الحضانة وكفالة المصارف . والأمر من الجهتين في الله أشد ، فإن العلة العددية لا تفيض الوجود ولا احتياج في البقاء إلى بقائها بخلاف العلة الفاعلية ، فإنها مفيضة للوجود فيما إذا كان الصادر هو الوجود ؛ وفي الحدود والبقاء يفتقر إلى فاعله ، وكذلك من جهة النعماء لامقايسة ، فإن النعماء الداخلية فوق حد الاحصاء إذ في كل آن يفتقر جميع الأجزاء إلى المدد منه تعالى ، والخارجية غير محصاة إذ رزقك موقوف على الأشياء الكثيرة من السموات والكواكب وحر كاتها وغير ذلك فلا بد من التصرف فيها لأجل كل نعمة نعمة ، ورحلوه حصل الصفاء التام للنفس من المناسك يكون ذكره الله أشد ، والأكذكر الآباء فالناسك إذا كان ناسكًا في الحقيقة يحصل له أحد الذكريين لامحالة ، ومن لا يحصل له لم يكن ناسكًا لتختلف أثره وهو نورانية النفس ، ثم بعد التذكر من كان ذكره لله للدنيا فلا نصيب له في الآخرة ، ومن كان للدنيا والآخرة يكون لهم النصيب مما كسبوا ، فدلّت الآية الشريفة على ثبوت الملازمة بين التذكر للدنيا وحدها وعدم الخلاف والنصيب في الآخرة ، وعلى ثبوت الملازمة بين تذكرهما واستدعائهما والنصيب في الآخرة ،

وبيان الأول أن الفيض يقتضي أن يعطى كل ذي حق حقه ، ولما ان الارتباط مالم يحصل والاستعداد لا يتم لا يصل الشيء إلى الكمال المتوقع ، فمن لا يذكر الله إلا للدنيا فلا نسخية لها مع الدار الآخرة العالية والأكان متوجها إليها ، إذ كل محب يتوجه إلى محبوبه وإذا لم يكن بينهما وبين الآخرة علاقة فلا يصل إليها أي إلى الدار الآخرة العالية ، إذ في الإفاضة يشترط حصول الاستعداد ، ومن هنا ظهر سر الملازمة الآخرة ، إذ لما حصلت العلاقة والارتباط حصلت المحبة والتوجه والاستدعاء من الله وهو الفيض فيفيض على المستعد إذ بالأفعال والمناسك حصل الصفاء وبعد الصفاء استدعى

الامرین لحصول الارتباط والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿واذكر والله فى ايام معدودات فمن تعجل فى يومين فلاثم﴾
 ﴿عليه ومن تأخر فلاثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا انكم تحشرون﴾ (٢٠٣) .
 والتعجيل فى يومين اى التعجيل فى النفر من منى فى يومين اى فى ثانى
 ايام التشريق بعد الرمى والتأخير الى ما بعد الليلة الثالثة ورمى الجمار لأنهم عليهما
 والغرض ان جميع احكامه لا مخالف للعقل فيها ، وقد عرفت فيما كتبناه سابقا فى سر هذه
 الاعمال والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ومن الناس من يعجبك قوله فى الحياة الدنيا ويشهد الله على﴾
 ﴿ما فى قلبه وهو الدال خصام﴾ (٢٠٤) واذا تولى سعى فى الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث
 والنسل والله لا يحب الفساد (٢٠٥) واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه
 ﴿جهنم ولبس المهاد﴾ (٢٠٦) ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله والله
 ﴿رؤف بالعباد﴾ (٢٠٧) .

بين الله تعالى صفة بعض المنافقين قيل هو اخنس بن شريق بحسن كلامه
 واشهاد الله على باطنه بالتوافق مع الظاهر ، والحال انه خصم الله وخصم الناس ولك
 اذ بعد الغياب يسعى فى فساد الارض واهلاك الحرث والحيوان والانسان ، واذا نصح يسوئه
 يقول انا اعلى من ان احتاج الى النصيحة ، فيكفيه الجحيم ، وصفة بعض المؤمنين
 يبيعهم انفسهم و رفع اليد عن اغراضهم وانانيتهم فهم عباد الله والله رؤف بالعباد .

قوله تعالى : ﴿يا ايها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم كافة ولا تتبعوا خطوات﴾
 ﴿الشيطان انه لكم عدو مبين﴾ (٢٠٨) فان زلتم من بعدما جائتكم البينات فاعلموا
 ﴿ان الله عزيز حكيم﴾ (٢٠٩) هل ينظرون الا ان ياتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة
 ﴿وقضى الامر الى الله ترجع الامور﴾ (٢١٠) .

الظاهر من الاية الشريفة الاولى ان الايمان ملازم لحصول الاستعداد
 للدخول فى السلم و عدم متابعة خطوات الشيطان ، ولحصول الاستعداد بامر الله

بإيصال الاستعدادات الى الفعل ، فان من درجات الايمان هو التوحيد الافرعالى ، وانه لاحول ولا قوة الا بالله ، و ان كل ما يقع فى العالم فهو بقضائه وقدره ، وان لكل ما فى الكون صورة فى الملكوت و ان النار محفوفة بالشهوات والجنة بالمكارة ، و من لاحظ جميع ما ذكر يهون عليه ما يرد عليه من الشدائد ، فله الدخول فى السلم لامر الله بسهولة فثبت الملازمة .

و اما الاية الثانية فالظاهر منها ان الزلزل بعد مجيئ البينات واتمام المحبة ملازم مع تجلى الله بصفة العزة على نحو الاستحكام ، والثبات ، اعادنا الله منه فان العزة من صفات الجلال والقهر ، واذا عقبنا بالاستحكام فيصير القهر وعدم مبالاة بهذا الشخص دائما او شبيها بالديموم ، و بيان الملازمة يكون واضحا اذ الاعراض والمخالفة بعد البينات كاشفة عن اتصال ذلك الشخص بالشیطان ، والشیطان هو الذى اقسام بعزة الله اى يغوى الجميع ، والله تبارك وتعالى ياخذ بمقاد كلامه ، اذ هو مستعد للوصول الى تلك الدرجة فيعطى حقه ، ويملاء جهنم منه ومن اتباعه .

والاية الثالثة دلت على ان من لم ينفعه البينات ولم يصرسبب لاتهاله بالله لا يكون الا منتظرا للقيامة الكبرى والرجوع الى الله ، و الحال ان تحصيل الاستعداد لابد ان يكون قبل ذلك ، اذ بعد القيامة وصول الاستعدادات الى الفعليات ، ولا يكون مقام تحصيل الاستعداد فهذا الشخص اما طلب امرا محالا او طلب عدم و صوله الى الكمال وعدم حصول استعداد الوصول الى الكمال له ، و كلاهما منافيان للفوز فلا بدله من الحرمان ، فظهرت الملازمة بين الزلزل بعد البينات و عدم الفوز و الله الهادى .

قوله تعالى ﴿ سل بنى اسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من ﴾
﴿ بعد ما جائته فان الله شديد العقاب ﴾ (٢١١) .

لما كان اتيان الاية لان يؤثر فى الايمان الذى هو سبب الجنة وسائر الكمالات فهو نعمة من الله ، وتكرار الايات للمصالح ازدياد للنعماء ، ومن انعمه المنعم مكررا

لا بد ان يشكر ويقبل كل نعمة منه ، فاذا جاءت نعمة الله - وهو النبي ﷺ - و بدلوا الاخذ و الشكر بالكفران فلهم عقاب شديد ، و كونه ﷺ من النعماء بواسطة البراهين التى سبق الكلام فيها ، فانظر الى حلالة البيان والنصيحة.

قوله تعالى ؛ ﴿ زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين ﴾ ﴿ آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب ﴾ (٢١٢) ﴿ الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين الكفر ومحبوبة الدنيا بحيث لا يعنى بغير الدنيا ويكون غير الدنيا بنظر المتصف بالكفر امرامو هو ما غير قابل للاعتناء ، وان من يتوجه اليه يكون سفهيا لايقاً لان يسخر به ، و كذلك ثبوت الملازمة بين اهل التقوى والفوقية على الكفار فى القيامة .

بيان الملازمة الاولى ان الكافر هو الذي يكون الامور الواقعية الاعلى من المبدء ذاتا وصفة وفعلا ، والواسطة ، والمعاد ، عليه مستورة بسوء اختياره فلا يرى الامور الواقعة منتبهة الى الله من جهة البدو ولا يرى رجوع الامر الى الله فى طرف الختم ، ولا يرى الواسطة من قبل الله واسطة وياخذ بذيل غير الله ، و على اى حال تكون الاسباب الحقيقية والعلل الواقعية مخفية على الكافر ، و بسبب جهلها يكون باطن الاشياء ايضا ، وملكوتهما عليه مستورة اذ لو كان رائيا فى الاشياء جهة ملكوتهما و باطنها يعلم ان العلل الدنيوية غير كافية ، بل ليست الا امورا معدة لا اسبابا حقيقية فتح يكون مبلغ نظره هى الامور الظاهرية الدانية من الاشياء فهى مزينة وحسنة عنده لا باطنها ، وهذا الشخص لا يرى سر نفسه ايضا حتى يتوجه الى ملائمتها السر ، فهمه هى الشهوة و الغضب الملائمتان للامور الخسيسة ، و مثل هذا لما لم يعتقد بما و راء ذلك يسخر من الاخذ بما لا يكون عند ذلك الشخص موجودا واقعا .

و اما الملازمة الثانية فلان المتقى (و هو الاخذ للجنة ومن يجعل الله واقيا له) يكون مكشوفاً عليه الملكوت والواقع على قدر قصته ، فيكون متصلاً بالملكوت

وهو العالى اذ الملك مسبوق بالملكوت و العلة اعلى من المعلول وفوق المعلول فالمتصل اليه يكون فوق المتصل الى الملك، او الاسفل منه و هو الملكوت الايسر الذى يكون عالم الشيطان ، و رزق هؤلاء الاشخاص غير منقطع لان مبدئه العلم والايمان والعلم لا ينقص بالاعطاء بل ربما يزيد ويشهد والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ كَانَ النَّاسُ اُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ ﴾
 ﴿ وَاَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ مَا اخْتَلَفَ ﴾
 ﴿ فِيهِ اِلَّا الَّذِينَ اَوْتَوْهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ اٰمَنُوا ﴾
 ﴿ لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِاِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٢١٣)
 كان الناس من حيث فقدهم العلم و الحكمة متساويا و من باب اللطف والتكميل ارسل اليهم الانبياء، فبعضهم اخذ و كمل، وبعضهم عصى ولم ياخذ، والحجة قد تمت من الله وانما التفسير من قبلهم.

قوله تعالى : ﴿ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ ﴾
 ﴿ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبِاسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَ زَلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا ﴾
 ﴿ مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ الْاَنَ نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ (٢١٤) .

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين دخول الجنة واستقرار الايمان ومجىء الايمان من العلم الى العين وعدم كفاية مجرد الصورة العلمية ، ولاجل ذلك يتليهم الله بالشدائد حتى يخرجوا من العلم الى العين ويبلغ الاستعداد محله، ولا فرق فى هذه السببية بين الاشخاص والازمنة، فكما وقعت للسابقين لابد من وقوعها للآخرين ولا تبديل فى سنة الله .

بيان ذلك ان الجنة دار دائمية فلا بد من الداخل فيها المناسبة الدائمة، ولما ان الملكة و الحال مختلفتان والحالات تزول وتختلف والملكة تثبت فلا بد ان يكون الايمان الذى بسببه يدخل المؤمن الجنة ثابتة وراسخة، والثبوت والرسوخ لا يحصل الا بالصبر فى الشدائد والبلبات وعدم الفتور فى محبة الله و الوسائط عندها، اولا محالة

من عدم السخط على الله ، و اما من يعبد الله على حرف فان اصابه خير اطمأن به و الا فينظر الى الله بنظر الغضب فلا يكون ايمانه ملكة و مستقرا فلا مناسبة بينه و بين الجنة ، فلا بد ان يقع مثل تلك الامور حتى تحصل السخية و الثبات والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يسئلونك ما ذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فلولو الدين ﴾
 ﴿ والاقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما تفعلوا من خير فان الله به ﴾
 ﴿ عليم ﴾ (٢١٥) كتب عليكم القتال وهو كرم لكم وعسى ان تَكْرَهُوا شيئا وهو خير
 ﴿ لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون ﴾ (٢١٦).

يبين الله تعالى موارد الانفاق ، و ان موارد الوالدان و الاقارب ، واليتامى لضعفهم والمساكين ، والفقير فى السفر، والله عالم بخيراتكم وهذا تحريص، والقتال لازم عليكم وتكرهونه مع انه خير لكم، اما الخير الاخرى او هو والديوى ولكونكم غير مطلعين على الباطن يشتهه عليكم الامر والله الهادى ،

قوله تعالى ﴿ يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل ﴾
 ﴿ الله و كفر به والمسجد الحرام واخراج اهله منه اكبر عند الله والفتنة اكبر من ﴾
 ﴿ القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن ﴾
 ﴿ يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم فى الدنيا والاخرة ﴾
 ﴿ واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ (٢١٧).

الظاهر من الاية الشريفة حرمة القتال فى الاشهر الحرم، لاستلزام القتال فيها المنع عن سبيل الله، والكفر بسبيل الله والمسجد الحرام ، اذا خبر الله ان الصد عن سبيل الله والكفر به وبالمسجد الحرام واخراج اهله اكبر من القتال المذكور (١) وكون

(١) وقوله قتال مرفوع بالابتداء وكبير خبره ، وصد عن سبيل الله مبتدء وكفر به

معطوف عليه، واخراج اهله منه معطوف عليه ايضا وخبره اكبر عند الله، اى هذه الاشياء اكبر عند الله

حرمة كل واحد اكبر منه بلحاظ كونه مقدميا بالنسبة الى الجميع ، فالملازمة ثابتة بين المبعوضة للقتال في الشهر الحرام و الصدء-ن سبيل الله و الكفر به والمسجد الحرام .

بيان ذلك - انه قد يطلق الشهر الحرام ويراد منه ما يقع فيه الاحرام من رجب وذى القعدة ، وذى الحجة؛ وقد يطلق ويراد تلك الثلاثة ومحرم الحرام، لكون القتال فيها حراماً، فان كان الاول يكون الاستلزام دائماً ، وان كان الثاني يكون غالبياً بلحاظ الثلاثة وحينئذ فنقول ان الزمان بما هو زمان من غير ملاحظة شيء آخر مما لا يدرك عقولنا اختصاصه بحكم دون سائر الازمنة .

واما بملاحظة الامور الاخر فقد يدرك فاذا جعل الله عبادة في زمان ، فكل ما يزا حم تلك العبادة في ذلك الزمان يكون مبعوضاً له لكونه مفعولاً للمطلوب، ولما ان الاشهر الواقعة فيها الاحرام جعلت لان تقع فيها تلك العبادة المخصوصة وكانت ثابتة من زمن الخليل عليه السلام وما نسخت لكون صلاحها غير مغيرة ، والقتال مانع من هذه العبادة وصد عن سبيل الله ، وستر لحقيقة سبيل الله فان حقيقة سبيل الله و كذلك حقيقة المسجد الحرام محترمتان ، والقتال في تلك الاشهر يصير مانعاً من درك حقيقتهما من العظمة والاحترام ، ويصير عند النوع وبنظر العامة حقيقةتهما موهونه ، خصوصاً اذا وقع ذلك من قبل نبي الله ، فان الوهن يصير اظهر فالقتال كفر بهما وستر لحقيقةتهما .

وكذلك الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة ، بين التحريم على نحو الاستداد بحيث يكون اشد من حرمة القتال في اشهر الحرم ، وبين اخراج اهل مكة منها ؛ وسره ان احترام الاشهر للاحرام ، والاحرام لاجل احترام البيت . والمسجد الحرام حيث نسب البيت الى الله فاذا كان البيت محترماً ، وكذلك المسجد فاهل مكة هم اللائذون بالبيت وفي كنف البيت فاخراج اهل مكة منها هتك للبيت غاية الهتك فيكون اشد حرمة ، و كذلك الظاهر ثبوت الملازمة بين الحرمة الشديدة

الاشد من حرمة القتل ، وبين الفساد والسران الفساد والفتنة ربما تصير سبباً لاهلاك كثير من الناس فامرها اعظم من القتل ، وكذلك الظاهر ثبوت الملازمة بين الارتداد من الدين وعدم الموافاة على الاسلام ، وبين الحبط ودوام العذاب ، و سر ذلك ما سبق مرأ أن العقاب صوراة النفس فاذا خرج النفس من الاسلام الى الكفر فقد بدلت حقيقته وذاته ، و ما صدر منه من الاعمال الخيرية و بطل استعداد وصولها الى كمالاتها اذ حسن الافعال لسراية حسن الصفات ، ثم السريان الى الذات وبعد صيرورة الذات منشأ القبح وغير مؤثرة لسريان الصفات والافعال فيه فلا موقع لتأثير الافعال الخيرية فتصير محبوبة وباطلة ، ففي الحقيقة مؤثرية الافعال في العالم الاخر اذ في الدنيا ايضاً مشروطة بالموافات على الاسلام ، وان يكون حين الوفاة والموت صاحب الافعال مسلماً ومن يعلم الله ان عاقبة الكفر لا يكون افعاله من الاول محل الاعتناء ؛ وذلك المطلب مما لا امتناع فيه ، ووجه كون تلك الالتزامات عقلية ، ان الطرف المقابل هم الكفار ولا يلتزمون بالشرايعات والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك﴾
﴿يرجون رحمت الله والله غفور رحيم (٢١٨)﴾ .
المطلب واضح غايته ويكون على طبق العقل .

قوله تعالى ﴿يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس﴾
﴿واثمهما اكبر من نفعهما ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو كذلك يبين الله لكم﴾
﴿الايات لعلكم تتفكرون (٢١٩)﴾ في الدنيا والاخرة (١) ويسألونك عن اليتامى
﴿قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فأخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح﴾
﴿ولو شاء الله لاغنتكم ان الله عزيز حكيم (٢٢٠)﴾

(١) العامل في الطرف من قوله (في الدنيا والاخرة) قوله (يبين) اى يبين لكم
الآيات في امر الدنيا والاخرة ، ويجوز ان يكون (تتفكرون) ايضاً اى تتفكرون في امر
الدنيا وامر الاخرة (مجمع البيان)

قد ذكرنا مرارا انه كلما كان طرف الكلام مع الكفار المنكرين للنبوة لا بد ان تكون القضية واردة مورد حكم العقل اذ حكم الشرع غير ثابت له ، وحينئذ فالظاهر من الآية الشريفة ان في الخمر وهو المسكر وجاعل الخمار على وجه العقل بحيث يصير العقل مستورا ولا يجيء أثره الى الخارج ، والميسر وهو ما يكون سببا لجلب المال وذهابه ، بالآلات المعدة لهذا ، مفسدة عظيمة بحيث تكون المنفعة الحاصلة منها لا تساوي تلك المفسدة ، وما فيه المفسدة ، وضرر اعظم من النفع يكون بحكم العقل لازم الاجتناب و ذلك واضح ، اما كون مفسدة الخمر اعظم فلها جهات ، بعضها يتعلق بالبدنية ويكون الماهر في تشخيصه الاطباء ، وبعضها يتعلق بالمعاشرات فيدركها اكثر الناس ، وبعضها يتعلق بالبوطن والملكو تيات ومهرتها الازكياء واهل الباطن.

اما الجهة الاولى فقد كتب الاطباء الامراض الناشئة من استعمال المسكرات ولا نحتاج الى ذكرها.

واما الجهة الثانية فهي المشاهد للنوع ان المستعمل لها الزوال عقله يصدر منه من الجرح والقتل و التعدى الى النسوان والصبيان وكل ما يكون ركيكا عند العقلاء ما لا يصدر من غيرهم ، اذ الرادعة من الشهوية الجالبة للمشتبهات باي نحو كانت ، و كذلك الغضبية لا تكون الا العقل والاستحياء من الناس ، فاذا القى الستر على وجه العقل يذهب حكمه ويزول الحياء فيرتفع الرادع من البين .

و اما الجهة الثالثة فقد اخبر اهل الشهود بمفاسدها و منعها من الوصول الى الكمال .

واما الميسر فمفسدته من جهة اتلاف المال بدون المقابل له ظاهرة ، بل شاهدوا ان الماهر في الميسر يكون غالباً في ضنك العيش ، وشوهد ايضا ان المكتر فيه لا يبالي باذهاب داره وما يتوقف عليه عيشه ويلزم لنفقة اهله و عياله ، واما مفسدته من جهة الباطن وانه يورث ديمومة الاشتغال به المنع من تذكر الله وامور الاخرة فظاهرة

للإزكاء ، فظهرت الملازمة العقلية بين ذينك الامرين وحرمتها الغلبة ضرهما على نفعهما ، واما الجزء الاخير من الاية فقد دل على ان العفو اتفاق حسن و هو مقدور و ميسور حتى للفقراء ، فالفقراء ايضا يمكن لهم الاتفاق في سبيل الله وهو الصصح عما يصل اليهم من الاغنياء من سوء العشرة والله الهادي والاية الواقعة بعدها واضحة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا ۚ مِنْ وِلَايَةِ مُؤْمِنَةٍ خَيْرٌ مِنْ مِشْرَكَةٍ ۚ وَلَوْ اَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ ۚ وَلَوْ اَعْجَبَكُمْ اُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللّٰهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِآيَاتِهِ لِلنَّاسِ ۚ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٢١) ۝ .

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الملازمة بين عدم الجواز والنكاح لمن يدعو الى النار ، وثبوت الترجيح في مقام معارضة تلك الجهة مع جهة الحسن من الجمال او الاخلاق الدنيوية ، و لاجل ذلك يمكن ان يقال : يستفاد من الاية الشريفة عدم جواز المناكحة بين المسلم و غير المشرك من سائر فرق الكفار ايضا ، لاشتراك الجميع في العلة وهى الدعوة الى النار ، اما الملازمة فوجهها واضحة اذ الارتباط ولا معاشرة اكثر واشد من العلاقة الحاصلة بين الزوج والزوجة ، ولا يكون الامر بينهما لدفع الشهوة والتخليه فقط ، بل المادة والمحبة حاصله بينهما وحينئذ فقد احب الانسان من لا يحب الله او من لا يحب الرسول ، والمحبة الصادق محبة لمن يحب محبة ومبغض لمن لا يحب محبة او يبغض محبة ، فلاجل ان ذلك الحب الدنيوي ينافى ويناقض حب الله بل الحب الكذائى حب لباطن النار فقد منعه الله ، اى ذلك النكاح لكونه اجتماعا بين المتناقضين و نقض الفرض ، اذا الفرض من النكاح المادة والاولاد والمادة هنا كذلك .

واما امر الاولاد فلوا بقيت تحت من يكون كافرا يكون اعظم اذ الله تعالى قد امر بتمرين الاولاد للعبادات بعد تمام السنة السابعة ، وكون الكافرا أباً او اما حاضنا او حاضنة يؤدى الى خلاف ذلك الفرض ، واما امر الترجيح فواضح ، والله الهادي .

وعجالتا ختم الكتب في الموصليات ، وصلنا يوم الاحد المطابق للرابع عشر من شهر رجب الاصب من الالف والثلاثمائة وخمس وثلاثين من الهجرة النبوية في الحلب فما سيكتب بعد هذا مادام كوننا فيه هي الحلبيات والله الهادي .

قوله تعالى ﴿وَسئَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ اَذَىٰ لِمَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِمَا يَشَاءُ فِي الْمَحِيضِ﴾
﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَظْهَرْنَ فَاَظْهَرْنَ فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ امْرَأَتُهُنَّ كَمَا أَنَّ اللَّهَ بَرٌّ بِالنَّبِيِّينَ﴾ (٢٢٢) .

دلت الآية الشريفة بظاهرها على ثبوت الملازمة بين كون المحيض هو الاذى ، ولزوم الاعتزال ، وحرمة المقاربة حتى يحصل الطهر او التطهير ، وان الاذى المذكور يطول او يشتد بالمقاربة وحينئذ فوجه الدلالة وكونها عقلية واضح ، اذ تحصيل الاشتداد في الاذى او طول مدتها كتحصيل اصل الاذى محرم اذ كما ان النفس محترمة يكون البدن ايضا محترما ، فان البدن من مراتب النفس والنفس صاحب المراتب مع كونها حقيقة واحدة ، ودرجتها العالية هي الروح و فوق الروح ، والنازلة هي البدن ، فتحصيل النقص في البدن يكون حراما عقلا و شرعا ، واما الرياضات الشاقة الموجبة للايذاء والنقص ، فاذا كانت لتحصيل الكمال للدرجة العالية وهي الروح تكون مجوزة لترجيح الاهم على غير الاهم ، وهو ايضا امر عقلي ، واما الصغرى وهي كون المقاربة موجبة للاذى اشتدادا او مكثا فمحسوسة للنوع ، والبرهان الطبى يكون لاهله .

ثم ان الظاهر من التقييد بالغاية ان الحرمة ووجوب الاجتناب منقطعتان بحصول الطهر وهو النقاء ، ومن قوله تعالى فاذا تطهرن فأتوهن كون الترخيص بعد التطهير وهو الغسل ، فيقع بينهما التعارض ، فلا بد من حمل الظاهر على الاظهر ؛ فقدير جح الاول لكون مفهوم الغاية اقوى من مفهوم الشرط وقدير جح الثاني بملاحظة ان التعارض بينهما بالاطلاق والتقييد فيحمل المطلق على المقيد فان الظاهر من الصدر ان رافع الحرمة النقاء سواء كانت معها التطهير ام لا والظاهر من الذيل ان قسما منها وهو عدم حصول التطهير غير رافع للحرمة ؛ وقد يقال بالتساقط والرجوع الى الاصل العملى من استصحاب

الحرمة، وقد يقال بالرجوع الى عموم فأتوا حرثكم اني شئتم وعدم جريان الاستصحاب للشك في الموضوع، حيث لانعلم ان الموضوع هو المتصف بالصفة المعنوية وهو الحدث او الخارج منه الدم ولو بالتحريك من قعر الرحم، واما ان جميع ذلك قد برهن في الاصول واخترنا ما اخترنا فلان دخل فيها هنا على نحو التفصيل؛ وانما الغرض هنا بيان الملازمات العقلية.

ولما ذكرنا ان الآية بملاحظة التعليل المستفاد من سياقها مسوقة للحكم العقلي ومن المعلوم انه بعد النقاء ولو لم يحصل التطهير الشرعي لا ايداء ولا يوجب الوقاع مكث الحيض او اشتداده فلا حرمة؛ وبملاحظة ذلك، الترجيح مع القول بكفاية النقاء، وانه لا يلزم التطهير، والشرط مسوق لبيان الغالب والله الهادي.

قوله تعالى ﴿نَسَائِكُمْ حُرْثُكُمْ فَاتُوا حُرْثَكُمْ اِنْ شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا اَنْفُسَكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾
﴿وَاعْلَمُوا اَنَّكُمْ مَلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٢٣).

الظاهر من الآية الشريفة نبوت الملازمة بين الترخيم وكونهن حرثا لكم، وان النساء لكونهن مملوكة ولو من حيث الانتفاع وكون المالك مسلطا على ملكه وماله يجوز الانتفاع منها، نعم قد وقع الكلام في ان التعميم المستفاد من لفظة اني هو التعميم المكاني، فالاية بعمومها دالة على جميع الانتفاعات والتلذذات من المروة، واقسام الاثيان من القبل والدبر والتفخيذ وغيرها، اولئذ الال على التعميم من حيث الزمان وانكم مريضون في اتيان النساء في اي زمان شئتم، من ظهور اني في العموم المكاني وهو مقتضى الحمل عليه ما لم يصرف عنه صارف، ومن كون انتفاعاتها التلذذية مباحة للزوج على نحو الحقبة او الملكية من حيث الانتفاع بالعقد، اذ ليس الغرض من النكاح الاولاد فقط، بل التلذذات الاخر تكون مقصودة، يحمل على العموم المكاني وانها بالعموم تدل على الرخصة من حيث المحال، ومن كون الآية واقعة بعد الآية السابقة ففي صدد ان في غير زمن الحيض تكون الانتفاعات الوقاعية مجوزة فلا دلالة فيها على المحال، فلا بد من الرجوع فيها الى الادلة الاخر؛ وكذا من اجل المناسبة مع

موضوع الحرث . فان العموم في محل بحرث فيه وهو القبل لاغيره ،

ويضعف الوجهان الاخيران ، اما الاول فبعدم معلومية صدور الاية بعد آية الحيف متصلة بها ، واما الثاني فلانه لو كان المراد بالحرث ما يبذر فيه لاجل ان ينمو ثم يحصد فلازمه الترخيص في القبل في وقت خاص ؛ وهو ان لا يكون حاملا ولا عقيما وهو غير مناسب للامر الواقع في محل الامتنان ، وحينئذ فلا قوى ان يقال : ان المراد بالحرث ما يلقى فيه بذر الالتذاذ والتمتع لخصوص بذر المنى الاولاد وحينئذ فجميع مواضعها حرث على حسب ما يراد منها ، وبعبارة اخرى يكون المقضى للحمل على العموم من حيث المحل موجودا ، ولم يثبت الصارف من هذا الحمل والوقوع في محل الامتنان وكون اقسام التلذذات مجوزا يؤيد ذلك ، والوجه العقلي يجتمع معهما والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ﴾
 ﴿النَّاسِ وَاللَّهِ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٢٢٤) .

نهي ارشاد لان يبقى عظمة الله في الانظار ولان لا يقع الحث ويلزم التقوى والاصلاح بين الناس والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي إِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ﴾
 ﴿قُلُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (٢٢٥) .

الظاهر من الاية الشريفة عدم المؤاخذه بما لا يتجاوز عن اللسان ولا يسري الى القلب وان المؤاخذه على ما يسري الى القلب ، وقد ذكرنا سابقا ان القلب وهي المرتبة الوسطية وكذلك فوقها كما ان لهما التأثير في الجوارح والعوارح تتحرك بالروح و مادونه الى المرتبة النازلة ، كذلك لافعال الجوارح تأثير في القلب وفوقه ، اذا تكرر الصدور من الجوارح ووصلت الافعال الى حد الملكة ، وذلك لاجل الارتباط التام الواقع بين المراتب ، والظاهر من الاية الشريفة ان ما صارت ملكة وراسخة في النفس بحيث صدق عليه انه من القلب تكون المؤاخذه واقعة عليه ؛ واما ما لم يصل الى حد الملكة كالايمان اللغوية فهي مغفورة ولا يؤاخذ الله بها .

وسر ذلك ما ذكرنا سابقا ان العقابات الالهية ما لم تصل الى حد الذاتية تكون لطفية ، وان يغسل النفس و يطهرها بالنار او مثلها حتى تصير بسبب ذهاب الرجس مناسبة لارض الجنة وما فوقها ، وهذا المطلوب انما يكون فيما اذا صار الوسخ ساريا في النفس وهو لا يكون الا بعد كون المنشأ بالغا الى حد الملكة . واما ما لم يصل فهو مثل الغبار المنفض بسبب الموت فلا تحتاج ازالته الى الفصل ، فالرحمة الواسعة الالهية كافية في ارتفاع الاحوال ، واما الملكات فاثبوتها مع قبولها الارتفاع لكونها قابلة للزوال تحتاج ازلتها الى العذاب بالنار والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يُولُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثَرْبَةً أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَأَنْ فَؤُا فَانَ اللَّهُ﴾
﴿غفور رحيم﴾ (٢٢٦) وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم (٢٢٧) .

لما كانت الزوجة تستحق الدخول بها في اربعة اشهر مرة فمن حلف على ترك وطئ امرأته فان رجع وكفر كفارة الحلف لحنثه فيغفر الله له ، او طلق فلا بأس عليه ، وان لم يكفر ولم يرجع ولم يطلق فقد فوت حق المرأة فيكون معاقبا وهذا يظهر من السوق قوله تعالى : ﴿وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ﴾
﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي﴾
﴿ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾
﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٢٨) .

الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين الايمان بالمبدء والمعاد وعدم حلية كتمان ما خلق الله في ارحامهن ، و لعل سر ذلك ان المخلوق في الارحام اما دم الحيض او الحمل .

فان كان الاول فلما ان الحيض يجتمع مع الحمل كما اخترناه في محله في الفقه فمجرد رؤية دم الحيض لا يكشف عن براءة الرحم من الحمل ولكن بعد رؤية دم الحيض ثلاثا يتبين انها حامل او غير حامل ، فلا تختلط المياه بحيث اشتبه الولد ، واذا كان المكث اقل من ذلك امكن اختلاط المياه بحيث اشتبه الولد ، فالكتمان ينجر الى اختلاط المياه والحاق

الولد بغير والده في بعض المواضع ، ولما ان الوالد له دخل في وجود الابن ، وعلة اعدادية ورب صغير ، ولذا امر بمعاشرته بالمعروف ولو كان مشركا فمن يكون فيه حب وصول المربوب الى الرب وهو المؤمن بالمبدء والمعاد ، والقائل بان وجوده من الله ورجوعه اليه لا يصير سببا لانقطاع سلسلة المربوب من الرب ، بل يصير سببا للاتصال حتى يتصل هو ايضا بربه ، فلا يكتفى ما يوجب انقطاع السلسلة ،

واما الثاني فامر واضح ، فلو كتبت المروة ما في رحمها و تزوجت يحصل انقطاع الولد من والده وارتباطه بوالد آخر . وهو نظير انقطاع الانسان من مفيض وجوده وهو الله ، واتصال حبله بالطاغوت و الشيطان ، فالمؤمن بالله واليوم الآخر كما لا يرضى اتصال حبله بحبل الطاغوت لا يرضى باتصال الولد بغير والده ، و لاجل ما ذكر يمكن استكشاف حق الرجوع مادام زمن الخفاء باقيا اذ بالرجوع تزول الشبهة بخلاف عدم الرجوع اذ الخفاء حاصل و الكتمان محتمل ، و تفوق الرجال عليهن حتى في امر الولد يكون واضحا ، اذ الوالد نظير الفاعل ، والوالدة نظير القابل والفاعل اعلى من القابل والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ الطلاق مرتان فامسك بمعروف او تسريح باحسان ولا يحل ﴾
 ﴿ لكم ان تأخذوا مما آتيتموهن شيئا الا ان يخافا الا يقيما حدود الله فان خفتم ان ﴾
 ﴿ لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به تلك حدود الله فلا تمتدوها ﴾
 ﴿ ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون (٢٢٩) ﴾ .

ثم انه لما ذكر الله تعالى ، بعد اربعة عشر آية ، جلها في باب الطلاق ، وبعضها في نوفي الازواج ، وقليل منها في باب الصلوة قوله (كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون) فالظاهر (١) ان المستفاد من هذه الايات ما يكون على طبق التامل اي من تأمل فيها يدرك كونها مناسبة لما يحكم به العقل ، ولذا نذكر كلها في الاستلزامات العقلية ، و نشير الى سرها على قدر ما يبلغ اليه عقولنا ، فنقول بعونه

وحسن توقيفه .

اما الفقرة الاولى من الاية الشريفة فلما ان الحمل على الاخبار مستلزم للكذب فلا بد من حملها على الانشاء حتى يكون الطلاق مرتين مأمورا به ، والامر الوارد عقيب الحظر او توهم الحظر يكون للترخيص فالترخيص في هذا القسم في مقابل الطلاق ثلاثا اذ في هذا القسم يكون الاختيار باقيا في الامساك بالمعروف ، اى الرجوع بعد الطلاق الثانى ، او التسريح بالاحسان بعدم الرجوع فى زمن العدة بخلاف القسم الاخر ، فان الاختيار يزول وليس للزوج امساكها ، فما يكون فيه الاختيار يكون حسناً مخصصاً فيه وما يكون سبباً لارتفاع الاختيار يكون مبغوضاً ، اما شديداً حتى يكون حراماً ، اضعيفاً حتى يكون مكروهاً شديداً .

واما الفقرة الثانية .

فالمستثنى منه منها يكون سره واضحاً اذا آتيتها كان بازاء منافعتها المستوفاة فهو ملك لها ، واخذ مال الغير بدون رضايته يكون ظلماً وتعدياً ، وقبح الظلم وحرمة يكون عقلياً .

واما المستثنى فلمل الصلاح المرضى وهو رفع الخوف من مظلومية الزوجة وظالمية الزوج مجوز لفدبة الزوجة ، ويحل للزوج اخذها اذا الزوج ما عدا سبباً لذلك ، وانما الخوف امر باطنى يحدث قهراً ، فاذا حصل للمرأة بتوهم ان الزوج يؤذيها اذالم تؤد اليه شيئاً وارادت ازالة الخوف عن نفسها فاقتدت ، فلا بأس للزوج اخذها .

واما الفقرة الثالثة فسرّها واضح اذ لا منعم اعظم منه اى من الله ، والتعدي من حدوده كفران وظلم ، اذ يلزم بحكم العقل شكر المنعم ومن يحسن اليك ، فخلافه ظلم قبيح بحكم العقل والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره فان ﴾ طلقها فلا جناح عليهما ان يتراجعا ان ظنا ان يقيما حدود الله و تلك حدود الله يبينها ﴿ لقوم يعلمون ﴾ (٢٣٠) .

و لعل سر ذلك ان المطلوب من النكاح الاستيناس والتودد والالتذات ايضاً
 مضافة الى الاولاد ، ومالم يحصل غالباً الشقاق بين الزوجين لا يقع الطلاق ، وامر الحب
 و الشقاق ايضاً من الأمور التي تشتد بالممارسة فمالم يرتفع بالمانع القوي يزداد الحب
 بالافعال الموجبة للحب ، وكذلك البغض و التكرار الى الثلاث و فوّه موجب
 للاشتداد فاذا لم يجعل الشارع تحريم النكاح بعد الثالثة لارادع للزوجين من الافعال
 الموجبة لازدياد الشقاق ، فبعد الطلاق الثالث ، المناكحة في كمال البرودة و عدم
 المحبة وهو خلاف الغرض من النكاح ، واما اذا جعله الشارع فالخوف الحاصل من
 الشقاق و ما يوجب به بعد الطلاق الثاني يصير سبباً لعدم استعمالهما ما يوجب الشقاق
 الغالب ، فيحصل الغرض من النكاح ، ثم ان بعد تزويج الغير اياها و الدخول بها
 مالم يحصل الموجب للحب من الخارج لا يميلون غالباً الى تزويجها ، و مهما اراد تزويجها
 فيستكشف ان الحب الشديد من الخارج قد حصل من فراق وغيره والا لم يقدم لباء
 النفوس من الاقدام بمثل ذلك ، فجاوز الشارع النكاح لحصول الغرض فهذا سر الفقرتين
 والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ و اذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف او ﴾
 ﴿ سر ﴾ حوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ﴾
 ﴿ ولا تتخذوا آيات الله هزواً واذكروا نعمة الله عليكم وما انزل عليكم من الكتاب ﴾
 ﴿ والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا ان الله بكل شيء عليم ﴾ (٢٣١) .

الظاهر من الآية الشريفة ثبوت الملازمة بين الامساك ضرارا وعدوانا وظلمه
 لنفسه ، و لعل كونه ظلماً للنفس في الدنيا واضح اذا تسلط على الضيف لا يكون
 افتخاراً حتى يلتذ بذلك عند المتعارف ويلزم عليه الانفاق وسائر ما يتعلق بامر الزوجة ،
 و مع كراهته منها يكون القيام بها في نهاية المرادة له ، ومع عدم قيامه يكون
 للزوجة ان يرفع امرها الى الحاكم الشرعي و مع رفع الامر اليه يجبر الزوج
 على القيام بامر الزوجة فيصير مغلوباً ومنصهما غايته ولا ظلم على نفسه بحسب الدنيا

اعلى من ذلك .

واما ظلمه على نفسه في الاخرى فلانه يعاقب عقابين، عقاب الظلم على الزوجة وعقاب الظلم على نفسه، ولما كان هذا الحكم على طبق العقل فلا يتخذ العاقل هزوا، ولما انه نصيحة المشفق الرحيم اذ في العمل بذلك استراحة للنفس فهو داخل في نعمة الله، فيلزم تذكرها والتشكر عليها، وكذا يلزم التشكر على كل ما انزل الله من الحكمة والامور المتقنة عند العقلاء التي يقع بها الوعظ، ويلزم على كل احدا اخذ الله وقاية لنفسه، وهو المحيط بالظاهر والباطن، و يصير جنة لمن جعله جنة والله الهادي .

قوله تعالى ﴿و اذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن﴾
﴿ازواجهن اذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله﴾
﴿واليوم الاخر ذلكم اذكى لكم و اطهر و الله يعلم و انتم لا تعلمون (٢٣٢)﴾ .
الظاهر من الاية الشريفة حرمة منعهم من التزويج بازواجهن في السابق، فمن يتوهم انه لو كان الاتيام بينهما يحصل لكان حاصل في السابق ، واذا لم يحصل في السابق حتى وقع الطلاق وزالت العلقة بالمرة من باب انقضاء زمن العدة فلا يحصل في اللاحق ايضا لعدم تبدل طبيعتهما ، فيحصل نقض الغرض من النكاح الكذائي ؛ فلا يكون في محله ، اذ حالة الانسان مادام في احيوة الدنيوية في التغير والتبدل ، وقلب المؤمن قد يستغرق في العاليات ، وقد يستغرق في الدانيات ، فاذا حصل التغير بهذه المثابة من التباين في المحبوب فساير التغيرات بطريق اولي يكون حاصلًا ، فيمكن ان يصير البعد على خلاف القبل فبهذه الملاحظة لا يجوز سلب الاختيار عن شخصين مكلفين ، فان العقل حاكم بان الناس مسيطون على انفسهم كتسلطهم على اموالهم ، الا ما يراه العالم بالغيب بانه ضرر ، وكذلك من يمنع من باب الكبر والتعنت مثل من كان من اقارب الزوجة ، وكان الطلاق عنده سببًا لو هن الزوجة ، خصوصاً اذا لم يندم المطلق سريعاً حتى انقضت مدة العدة لا يكون في محله ، اذ باب التوبة بالنسبة الى مالك الملوك مفتوحة فكيف ينبغي لغيره ، مع انه

قد يكون سوء العشرة من قبل الزوجة لا الزوج فلم يكن للزوج تفصير .
و الحاصل انه تكون الملازمة بين الايمان بالله و اليوم الاخر وعدم المنع ،
اذا المؤمن بهما يدرى اختلاف القلب ويشاهد نفسه مع ربه وغيره ، فلا يحكم بنقض
الغرض وكذلك المؤمن بهما يرى انفتاح باب الندم والتوبة ، بل يشاهد ان التائب
من الذنب كمن لا ذنب له ، لتبدل الملكات واختلاف الحقائق ، فيعتقد قبول التوبة
و الندم فلا يمنع و كل ذلك وعظ ونصيحة و اعلام من الله اذ هو يعلم و نحن لانعلم
والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان ﴾
﴿ يتم الرضاة و على المولود له رزقهن و كسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس الا ﴾
﴿ وسعها لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فان اراد ﴾
﴿ فصلاعن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما وان اردتم ان تسترضعوا اولادكم ﴾
﴿ فلا جناح عليكم اذا سلمتم ما آتيتم بالمعروف و اتقوا الله واعلموا ان الله بما ﴾
﴿ تعملون بصير (٢٣٣) ﴾ .

وما يكون في هذه الآية الشريفة كلها على طبق حكم العقل ، اما الفقرة
الاولى فلانه لما يكون للامهات دخل في وجود الاولاد ، و هن من الملل الاعدادية
فما دام كون الاولاد ضعيفا غير قادر على تحصيل الرزق يلزم عليهن رزق الاولاد
وحضائتها ، وحيث ان الاولاد في زمن الرضاع تكون محتاجة الى اللبن فلا بد للامهات
ان يرضعن اولادهن ، ثم ان الرضاع بمقدار اللازم في زمن لا يقدر على التغذى
بغير اللبن يكون لازما ، والزائد عليه الى الحولين يكون فضلا واحسانا .

واما الفقرة الثانية فلان الوالد لا يقدر على الارضاع بالمباشرة فتكليفه في
الارضاع والحفظ لكونه اعظم السببين هو الاتفاق على والدات الاولاد من المأكولات
والملبوسات ، فان ذلك هو المقدور له لا المباشرة ، ولا يكلف الله نفسا الاوسعها ،
و اذا اجتمع السببان كما اذا كانت الامهات زوجة لهم ومطبعة ، فلا بد من اعطاء

البديل لاحدهما ، ولا تلزم الامهات بالارضاع ولا الالباء باعطاء فوق اجرة المثل ولما ان حق الارضاع حق مالى فلا بد للوارث ان يعطى بعد موت الوالد و او من حق الولد ، واذا راي الوالد والوالدة كفاية الرضاعة فلهما الفصال، لان محبتتهما مانعة من ايقاع الضرر على الاولاد ، ولما ان الغرض من ارضاع الام تغذى الطفل فلا يلزم خصوص المباشرة ، فلواختارا ظئرا للولد فلاضير فيه ، ولكن لابد ان لا يصيرا سبيين لاهانة الطفل بكون الظئر مجانا ، بل لابد من اعطاء الظئر على قدر المتعارف حتى يواظب الظئر، والطفل وان لم يعلم بمصدر من الوالدين فى حقه الا ان خالفه يكون بصيرا فيلزم الاتقاء وبان لا يقع خلاف ذلك والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن﴾
 ﴿اربعة اشهر وعشرا فاذا بلغن اجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن فى انفسهن﴾
 ﴿بالمعروف والله بما تعملون خبير﴾ (٢٣٤) .

والحاصل المستفاد من الاية الشريفة التربص فى المدة المعينة والترخيص بعدها ومجموعهما على طبق العقل ان بعد عدم فناء الانسان و كونه باقيا يكون فى اوائل الامر نظره الى الدنيا فيشمئز من تزويج عياله من غيره فيجعل الشارع امدأ لاجل ذلك وفى ذلك الامد يحصل الاستيناس بالدار الآخرة وبصير اعتناؤه ضعيفا فلا يشمئز ، و ايضا الاحترام للميت الباقي فى الدار الآخرة يكون لازما ، و الاحترام يحصل بذلك المقدار ، و لاجل ما ذكر لافرق بين المدخولة و غير المدخولة فى هذه العدة اذ ليست من باب حفظ اختلاط المياه والله الهادي.

قوله تعالى: ﴿ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء اذا كنتم فى﴾
 ﴿انفسكم علم الله انكم ستذكرونهن و لكن لا تواعدوهن سرا الا ان تقولوا﴾
 ﴿قولا معروفا﴾ (٢٣٥) .

المستفاد من الاية الشريفة يكون على طبق العقل ، ان الغرض من التزويج الانس مادام الحياة ، و مالم يكن فيه الحب بين الزوج و الزوجة لا يصير

الانس حاصلًا، فالعقل يحكم بان من اراد الراحة فى مدة طويلة لابد من اول الامر ان يشاهد ان فى ذلك الفعل تحصل الراحة ام لا ، وذلك فى امر التزويج يحصل من حيث الحسن والجمال بالرؤية او رؤية من يثق باخباره ، ولجل ذلك رخص الشارع النظر اليها لاجل التزويج والتفحص فى اخلاقها ، اذ لو لم يكن ذلك لم يكن التتبع فى اخلاق المرأة بمستحسن ، و اما فى صورة ارادة التزويج فذلك التتبع يكون مستحسنًا ، ولكن اجتماعهما سرًا كما يكون فيه الفتنة فلعل بعض المطالب يقع ، ثم يحصل الصارف للزوج وذلك ظلم على الزوجة فنهى الله تعالى شأنه عنه والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ولا تمزموا عقدة النكاح ﴾ (١) حتى يبلغ الكتاب اجله واعلموا ﴿ ان الله يعلم ما فى انفسكم فاحذروه واعلموا ان الله غفور رحيم ﴾ (٢٣٥) .

الظاهر عندى على العجالة (لعدم كتاب عندى اصلا حتى ارجع اليه) ان المراد العزم على حل عقدة النكاح و بلوغ الكتاب اجله ، فان كان المراد عقد الانقطاع فالمعنى يكون واضحا ، اذ الاية تكون ارشادا الى الثبات فى الارادات ، فاذا عين الاجل يتمتع الى حين الاجل ، وان كان المراد عقد الدوام يكون المراد حل الاثر ، اى لاتمزموا على عدم ترتيب آثار الزوجية مالم يحصل طلاق اوظهار او ايلاء ، فان هذه الامور يمكن ان يقال انها آجال ، والله يعلم الباطن فلا تمزموا بالعزم الثابت على ذلك الحل او عدم الترتيب ، واحذروا من ذلك العزم الذى هو نية السوء ولجل الامتنان على هذه الامة ما كتبت ، فانه غفور رحيم وعلى اى التقديرين فجميع مفاد الاية منطبق مع العقل فان العاقل لتدبره او لا يكون ثابتا على ما صدر منه ويترتب

(١) اى على عقدة النكاح يعنى لاتبتوا النكاح ولا تعقدوا عقدة النكاح فى العدة

ولم يردبه النهى عن العزم على النكاح بعد العدة لانه اباح ذلك بقوله (او اكننتم) حتى يبلغ الكتاب اجله (معناه حتى تنقضى العدة بلا خلاف (مجمع البيان)

عليه الاثار ، وبعد المراجعة ظهر لي ان المراد عدم البت على عقد النكاح في المتوفى عنهن ازواجهن حتى تنقضي العدة ، وهذا ايضا من الاحترام و لا يخالف العقل و الله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او تفرضا لهن ﴾
 ﴿ فريضة ومتعوهن على الموسع قدره و على المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على ﴾
 ﴿ المحسنين ﴾ (٢٣٦) وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة ﴿
 ﴿ فنصف ما فرضتم الا ان يعفون او يعفو الذي بيده عقدة النكاح وان تعفوا اقرب ﴾
 ﴿ للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم ان الله بما تعملون بصير ﴾ (٢٣٧) .

الظاهر من الايتين الشريفتين انه يمكن ويصح ان لا يجعل الصداق والمهر في عقد النكاح ، و في تلك الصورة ان وقع الطلاق قبل الدخول لا بد من اعطاء شيء للزوجة حتى تلتذذ به ، و يكون الفرق بين الزوج الموسع و الكثير المال وغيره و هو المقتر ، و الاول لا بد ان يعطى ازيد و في هذا الاعطاء يلاحظ المعروف و المتعارف كما بين في الفقه ، و ان ذكر الصداق و هو الصورة الاخرى المذكورة في الآية الثانية و وقع الطلاق قبل الدخول فلا بد من اعطاء النصف الا اذا رفعت المرأة يدها ، و قالت ما اريد او اعطى الزوج بارادته التمام ، ففي الصورة الاولى لامهر ، و في الصورة الثانية يكون التمام فلا تنصيف ، و عفو المرأة و رفع يدها اولى ، و جميع هذه الاحكام على طبق حكم العقل .

اما عدم اشتراط ذكر الصداق و تعيينه فلان النكاح لا تكون معاوضة حقيقية حتى يلزم ذكر العوضين ، نعم الشارع قد لاحظ و جعل بازاء اتفاعات الزوج شيئا ، فان عينا فهو ، و الا فقبل الدخول على الموسع مقدار و على المقتر مقدار اقل ، و اما جعل الشارع شيئا حتى قبل الدخول ، فلانه بعقد النكاح حصل تفوق للزوج على الزوجة و حل له التمتع ، و قد يتمتع بغير الدخول فجعل الشارع بازاء ذلك شيئا ، و اما تعيين النصف في صورة الذكر ، فلان للزوج تفوق و تمتع و لكل حق ، و ينظر

الشارع النسبة بينهما التساوي ، و اما اولوية عفو المرأة فلم يرد حصول الدخول (١) والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ حافظوا على الصلوات و الصلوة الوسطى و قوموا لله ﴾
﴿ قايتمن (٢٣٨) ﴾ .

لما لم يكن فى العبادات المجمولة المخترة امر اعظم من الصلوة اذ هى الحضور بين يدى الله والقيام فى صف العبيد وتكبير له تعالى وحمد وثناء وقرار بالمالكية و تحقق يوم الجزاء وحصص المعبود فيه و المعين به ودعاء بابقاء الهداية الى الطريق الوسط الخالص من الافراط والتفريط وتعظيم وسجود وهكذا ، فلا بد للعبد من المواظبة عليها حتى يشتد الربط . و بالتكرير يصل العلم اذ مجرد التفوه الى العين فالمواظبة فى هذا المطلب تكون لازمة بحكم العقل .

واما الوسطى فامتازها بصلاح مخفى علينا ، وفى تعيين موضوعها وقع الاختلاف ومع قطع النظر عن الاخبار الواردة فى كشف موضوعها كان الظاهر عندنا من باب عدم تعيين الوسطية، الوسطية بحسب الذات والاجزاء لا الخارج ، و الوسط من حيث الذات هو المغرب ، اذ الصلوة بعصها ركعتان وهو الصبح، وبعضها اربع ركعات وهو الظهر ان والعشاء ، وبعضها ثلاث ركعات وهو المغرب .

و اما القول بان المراد الوسط من حيث الوقت وهو الظهر لكونه وسط النهار او الوسط بين اول النهار وآخر الليل، اى اول وقت الصلوات وآخر وقتها وهو العصر اذ الصبح والظهر فى احد طرفيه، و المغرب والعشاء فى طرفه الاخر ، او الوسط فى الليل وهو العشاء (فمحتاجه) الى التعيين من الخارج ، وعلى اى حال فالمستفاد من

(١) (وان تعفوا اقرب للتعوى) خطاب للزوج و المرأة جميعا عن ابن عباس ،

وللزوج وحده عن الشعمى قال : و انما جمع لانه خطاب لكل زوج وقول ابن عباس اقوى لعمومه (مجمع البيان)

الاية الشريفة يكون على طبق العقل ، واما ذيل الاية فلو كان المراد من القنوت هو قنوت الصلوة يكون دالاً على محبوبيته في تمام الصلوات ، و ان كان المراد الخضوع فالمقصود محبوبة الخضوع فيها والاول اظهر ولا ينافي الثاني والله الهادي .
قوله تعالى ﴿ فان خفتهم فراجلا اوركبا نأفاذا امنتم فاذا كروا الله كما علمكم ﴾
﴿ ما لم تكونوا تعلمون (۲۳۹) ﴾ .

الظاهر من الاية الشريفة ان عند الخوف من اقامة الصلوة بكيفياتها واجزائها من الوقوف في مقام ؛ والاثيان بالركوع والسجود مثلاً يسقط بعض الكيفيات ولا يسقط اصل الصلوة ، فالوقوف يسقط ويصلى ما شيا راجلا اوركبا ، وهذا حكم عقلي اذ فيه جمع بين الهرب من العدو او ما يخاف منه والاثيان بالصلوة اذ حقيقتها حضور وما ذكرناه من الاقوال وتعظيم وسجود ، والكل يحصل بالصلوة ما شيا راجلا اوركبا ؛ اذ الاقوال لامانع منها و كذلك الحضور عنده وهكذا التعظيم ، اذ نحوه في الماشي والراكب نحو آخر وكذلك السجود ، اذ يمكن بوضع الرأس على القربوس اوبه تطأطأ الرأس وانحنائه ازيد من الركوع ، ثم بعد زوال الخوف يلزم الاثيان كما كان اولاً ، وهذا حكم عقلي اذ الضرورة تتقدم بقدرها ، ففي زمان الاضطراب كان الواجب صلوة المضطر ، واما في زمان الاختيار الحاصل بعد الاضطراب يكون الامر كما كان قبل الاختيار وذلك واضح والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً وصية لازواجهم ﴾
﴿ متاعاً الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن ﴾
﴿ من معروف والله عزيز حكيم (۲۴۰) ﴾ .

الظاهر من الاية الشريفة ان الزوجة المتوفى عنها زوجها غير ما جمل الله لها من الارث لاحق لها من باب النفقة والكسوة مثل المطلقات و لكن الزوج اذا اوصى لها بانتفاع من بعض الاشياء الى الحول مقيداً بانها لا تخرج تكون الوصية نافذة ، و ما دام انها لا تخرج لا بد من العمل على الوصية ، و اذا خرجت ففوت

على نفسها ، و ليس على الوارث جناح في عدم الابتاء ، فالاية مشتملة على احكام كلها على طبق العقل .

اما الحكم الاول المستفاد من الاية المذكورة مع الاية اللاحقة و هو عدم حق الانفاق فلان في المطلقة مادام حق الرجوع باقيا تكون زوجة او في حكمها فيلزم انفاق ما يلزم للزوجة ، و اما في صورة الموت فلا زوجية فتنتفى ما يلزم لاجلها .

واما اذا اوصى بما ذكر في الاية فلانه لا يكون في الغالب ازيد من الثلث ولما ان النفس لا تنفى ، وتكون باقية ، لاحظها الشارع وجعل اداء ديونها في مالها ولو استوعبت ، وفي صورة عدم الدين او بمقدار ما يبقى جمل لها الثلث ، تصرفه وتعيينه حال الحياة باى مصرف شئت بعد موتها ؛ و بملاحظة الجمع بين حق الوارث و الميت جعل الثلث للميت و الباقي للوارث ؛ وهذا هو الحكم الثانى المنطبق على حكم العقل .

و اما الثالث فلان بعد خروجها لا مقتضى لتمتعها اذ لم يكن لها حق من باب الزوجية لانقطاعها من هذه الحيثية اى الانفاق ولم يكن لها حق ايضا من باب الوصية لانقضاء الموضوع بالخروج ، و بعد المراجعة ظهر ان المراد لزوم الوصية بالانفاق والسكنى الى الحول ولزوم الانفاذ الا اذا خرجن وقد نسخ لزوم الوصية باية الارث والبقاء الى الحول باية العدة لكون نزولها بعد تلك الاية وقد بينا صحة النسخ ولا يكون النسخ ايضا مخالفا للعقل والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (٢٣١)﴾ .

الظاهر من الاية الشريفة ثبوت الحق للمطلقات من حيث الانفاق و الكسوة والمراد منها الرجعيات لا غير المدخولة واليائسة ولا البائئات .

اما عدم ارادة الاوليين فلعدم تعيين المدة في الاية ، وحيث لا عدة لهما حتى تحمل على زمن العدة لكان اللازم ذكر الزمان ، اذ لا متعارف في العرف ايضا فعدم ذكره دال

على عدم ارادتهما ، واما البائئات فلولم تدل الادلة الخارجية على خروجها فلنا ان عموم المطلقات يشملها ، ولكن الحكمة العقلية موافقة مع خروجها ايضا لما ذكرنا ان هذه النفقة هي نفقة الزوجية ، وفي الرجعيات تكون الزوجية باقية للمحق المذكور دون غيرها من البائئات فالزوجية منقطعة .

قوله تعالى ﴿ كَذَلِكَ يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون ﴾ (٢٤٢) .

ولنا ان نفقتهم بالتعقل الاجمالي في كل الايات وازيد منه في بعضها ، وقد ذكرنا سابقا ان بملاحظة هذه الاية الشريفة قلنا ان تلك الايات منطبقة على الحكم العقلي ، وقلنا ما قلنا وعلى قدر تعقلنا وقصعة وجودنا من الادراك في حال الغربة وتشويش البال وعدم حضور كتاب عن لغة وتفسير بل غيرهما من ساير الكتب والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون ﴾ (٢٤٣) .

الظاهر من الاية الشريفة ان الخطاب متوجه الى شخص النبي ﷺ وهو مطابق للحكم العقلي اذ لو كان جمعا لكان نقول ان المراد لابدان يكون اشخاصا مخصوصة من اهل الاحاطة والشهود ، ويان ذلك ان الذين خرجوا لم يكونوا في زمان النبي ﷺ ولم يكونوا بمرئي الناس ولو كان في ذلك الزمان ايضا لكان سبب خروجهم امرا باطنيا غير قابل للرؤية ، فهذا الخطاب لابدان يكون لمن يصير بتذكر الله دائيا شاهدا لتلك الاشخاص وحالاتهم وهذا لا يكون الا النبي ﷺ او الوصي عليه السلام ؛ وهو شخص النبي (ص) في الحقيقة لمكان آية انفسنا ، والحاصل ان شخص نبينا ﷺ لما كان هو الصادر الاول ، والنبي على الكل ، لقوله ﷺ كنت نبيا وآدم بين الماء والطين ، ولاخبار النور البالغة حد التواتر المعنوي فهو المحيط بالكل اذ هو من العلل الوسيطة والعلة واجدة لتمام معاليلها على النحو الاتم ، فالجميع و حالاتها حاضرة عنده في درجته العالية فحيث يغلب على النبي ﷺ الملكوت والجبروت واللاهوت ، يرى جميع الاشياء و كيفياتها بل رؤية شديدة ، ولكن في صورة غلبة الملك لجذب الناقصين الى

الدرجة العليا يكون له شبه ستر رفيق ، وبهذه الملاحظة صحت نسبة الغفلة وعدم الدراية والحاصل ان في هذه الدرجة بالتذكر وانتقاله الي عالمه الاصلى يتحقق الرؤية فالخطاب على طبق العقل .

ثم ان الاية الشريفة تدل على ان هذه الامامة والاحياء بعدها من لوازم الفضل، فكانها دالة على التلازم بينها وبين الفضل وهو كذلك ، اذ فيه اراءة ان الخروج بسبب الحذر من الموت لا يصح ، والفرار من الله لا بد ان يكون اليه لا الى شيء اذ هو علة للكل، وجميع الاشياء في حدودها وبقيائها يفتقر اليه تعالى ، فتبدل المكان في غير محله ، اذ نسبة المحليين الى الله نسبة واحدة ، وكذلك فيه اراءة القدرة التامة وهو الاحياء بعد الموت، وقد اثبتنا في رسائلنا العديدة، في الرجعة، والمعاد، والمعجزات . ان احياء الموتى لامانع عقلي منها ورددنا الشبهات باجمعها .

ولما كان حقيقة الكمال في الانسان هو الادراك بهذا الاحياء يظهر لهم القدرة على ذلك فيحصل لهم العلم بذلك علما عيانيا فوق البرهان ، فذلك تفضل من الله تعالى ، وليس كما قديتهم انه خلاف الفيض ، اذ هو تنقيص الكامل وجعل المقدارى ماديا اذ بعد سعة العلم يكون تكميل الناقص لا العكس ، وبالخصوص اذا كان بعض الاستعدادات ما جاء الى حد الفعليات وبعد تلك الاحياء جاءت اذ يمكن ان يكون الموت قسرا ولم يخرج جميع ما بالقوة الى الفعل ، وعدم شكر اكثر الناس مع لزوم الشكر عليهم يكون واضحا ، اما عدم شكرهم فمحسوس ، واما انه كان اللازم عليهم الشكر فلحكم العقل بلزوم شكر المنعم والله الهادي .

قوله تعالى ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعِلْمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٢٤٤).

الظاهر من الاية الشريفة وجوب الجهاد في سبيل الله وانه يسمع انفاس المجاهدين وقعقة سلاحهم ويعلم حالهم ، اما وجوب الجهاد فعلى طبق حكم العقل اذ بعد كون حقيقة الانسان هو الادراك والعقايد الحققة اذا صارت صورة النفس موجبة للمناسبة مع ارض الجنة والخروج من النار ، والعقايد الفاسدة موجبة للخلود في النار،

يكون الدعوة حتى بالسيف الى العقايد الحققة للمنع الحقيقي لازما بامر الله للوسايط في هذه الاجراء ، فانه اذا اسلم ولوم من جهة الخوف من السيف لكنه بعدمكته وتأمله يظهر له الحقانية فيفوز بالدرجة العالية ؛ ولا يمكن ان يفحص ويخفي عليه واما بعد مكته وتأمله فلولا يظهر له الحقانية وبقي على عقايد الفاسدة على نحو التستر فلا يرى في اعقابه . وبهذا المقدار صار احسانا للعقاب ، واما اذا لم يسلم وقتل ففائدته عدم سريّة الكفر الى العقاب واشخاص اخر . ولو بقي ولم يسلم بان صار غالبا او فربق قدر الميسور قد سعى الواسطة وتفضل ؛ واما سماعه تعالى وعلمه فمن الوضوح لا يحتاج الى البيان والله الهادي ،

قوله تعالى : ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له اضعافا كثيرة ﴾
 ﴿ والله يقبض ويبسط واليه ترجعون ﴾ (٢٤٥) ،

وبيان المراد من الآية الشريفة بحسب مقدار عقولنا ، ان القرض هو فصل شيء منك وجعله عند الغير وقرض العبد نفسه او ماله هو فصله عن نفسه وجعله عند الله ، اما قرض النفس من العين او السمع او اليد او الرجل او اللسان او جميع النفس ان يرفع الانسان يده من انانيته . وجعل نفسه واعضائه لله بان لا يصرفها الا في رضائه ، فلا يصرف البصر الا بمشاهدة ما يدل على الصانع او الكتب العلمية الحققة او النظر في امور الضعفاء ، وكذلك السمع بان لا يستمع الا للكلمات الحققة ، او ما يصير اطلاعه سببا لاعانة المحتاجين او صوت القرآن والادعية ، وهكذا اليد لا يستعملها الا في حوائج المحتاجين ، او ما يحصل القوت اللازم لنفسه ولعاليه الواجب النفقة ، او الاعطاف في سبيل الله ؛ وكذلك لا يمشي الا لقضاء الحوائج او ما يكون محبوبا لله ، وهكذا لا يتكلم الا بالحكمة والامور العلمية او الشفقة على الناس او لاجل قضاء الحوائج ، وهكذا النفس بان يجاهد في سبيل الله بالجهاد الاكبر او الاصغر ، فكل ذلك لما انه رفع اليد عن الانانية واستعمل في سبيل الله يكون فصلا وقطعا من النفس وايداعا عند الرب تعالى ، وذلك معنى القرض .

و أما قرض المال فبعدم صرفه في مشتهياته ، بل صرفه في الامور الخيرية

المحبوبة عند الله كبناء المسجد او القنطرة او تسوية الطريق او اعانة المحتاجين فكل ذلك قرض و فصل من النفس و ايداع عند الرب، و لما ان بسبب رفع اليد والتجاوز عن النفس و التوجه الى الرب يحصل الاستعداد التام لله تعالى يفيض ، ويكون هذا الفصل والايداع بمنزلة البذر، فاذا راينا ان في عالم الملك يترقى الحبة الى السبعمئة بل ازيد فعالم الملكوت بمقدار او سميتها من الملك يكون النمو فيها اكثر فقرض الله ليس من باب اقتقاره، بل من باب اقتقارك الى التخليص من النقا يص والتنمية والترقي وهما مفتقران الى الفصل من انايتك والايداع عند ربك ففي اخذ الله انعام لا يحصى واليه الاشارة في ذيل الاية، فان القبض بيده والبسط بيده ورجوع الكل اليه ، و لما ان كل الكمالات فيه فكل شخص يرى بمقدار وسعة عينه وسعة نفسه وهما يحصلان بهذا الفصل والايداع فمن توهم من هذه الاية افتقار الله فهو من نهاية جهالاته ، ونعم ما قال بعض شعراء الفرس .

رسم من جاء بالحسن نى كردنت * بل حسن راسوى يزدان بردنت
اي مجرد الاتيان ليس قرضا حسنا بل رفع امره الى الله يكون قرضا حسنا .
فلا بد فيه من الفصل و الايداع عنده برفع الانانية و التوجه اليه كما ذكرنا والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿الم تر الى الملاء من بنى اسرائيل من بعد موسى اذ قالوا للنبي﴾
﴿لهم ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال ان لا تقاتلوا﴾
﴿قالوا او مالنا الا نقاتل في سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا فلما كتب عليهم القتال﴾
﴿تولوا الا قليلا منهم والله عليم بالظالمين﴾ (٢٤٦) .

نقول : قد ذهله قده عن تفسير هذه الاية الشريفة فليكن على ذكر منك (المعلق)
قوله تعالى : ﴿وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا اني﴾
﴿يكون له الملك علينا ونحن احق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال ان﴾
﴿الله اصطفيه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع

﴿ عليم (٢٣٧) ﴾ .

الظاهر من الآية الشريفة ان سلطنة طالوت سلطنة الهية و في السلطنة الالهية لاعتناء بالكمالات الخارجية من قبيل المال او النسب اذالم يرجع الى شرافة ذاتية بل كان من الشرافة الخارجية ككون الانسان ابن الملك ، وانما يشترط في السلطنة الالهية الارجحية من حيث الكمال الداخلي كالعلم والشجاعة المستكشفة هنا بسعة الجسم والمشية هي الارادة وهو العلم بالصلاح، واعتقاد النفع في غير الله، او من مقدمات الارادة العلم لا بالصلاح وتاليه، وعلى اى حال بدون كشف الصلاح لا تتحقق الارادة ولا تتحقق المشية فلا يكون معنى ايتاء ملكه من يشاء اى سواء كان فيه الصلاح ام لا لتنافيه مع المشية ، ومع الفقرة السابقة، ان جعل المرجح الاصطفاء من حيث العلم والجسم ومع الفقرة اللاحقة ايضا وهو . قوله تعالى : (والله واسع عليم) اى محيط بجميع الاشياء ، فيعلم ان اى ملك فيه الصلاح، وحينئذ فالآية تدل على ان السلطنة الالهية التى يجب على الناس اطاعة السلطان تقوم بالمصطفى من الناس بالصفات الداخلية التى هي صفات كمالية ، و اعظمها العلم والشجاعة .

اذ معلوم ان عظمة الجثة لو لم تكن كاشفة عن صفة داخلية كمالية لادخلها بالسلطنة عند احد ، فكيف يجيب بها النبى قومه ، وكيف لا يرد عليه بنو اسرائيل المعلوم حالهم فى الجسارة مع الانبياء ذلك حكم عقلى لبطلان الترجيح بدون المرجح ، او ترجيح المرجوح على الراجح من الله فالآية دالة على ثبوت الملازمة بين الرياسة الالهية والاكملية على جميع الرعية و قد ذكرنا برهانها .

و توهم ان ذلك النبى كان افضل من طالوت و جعل الله السلطنة للطالوت ، (مدفوع) بان ذلك النبى لو كان افضل يكون سلطانا على السلطان كسلطان السلاطين والمنصوب من قبله لا بد ان يكون ارجح من الكل ، ولما ان النبى فان فى الله فبعته بعث الله ؛ وحينئذ فدلالة الآية تكون اوضح اذ لو كان المنصوب من قبل السلطان لازما ارجحيته فمن قبل الله بدون الوساطة يكون لازماً بالأولوية ، ولم يكن افضل

بل كان هذا النبي يعرفه الناس دون طالوت فلا ايراد اصلا ، فثبت مما ذكر ان
الأمامة غير قابلة الا للأرجح كمالا من الكل ، و في عصر نبينا (ص) وبعده لما
لم يكن من حيث العلم و الشجاعة بل جميع الصفات الكلامية بمرتبة على امير
المؤمنين عليه السلام . احد فيلزم ان يكون له السلطنة الالهية والله الهادي .

قوله تعالى ﴿وقال لهم نبهم ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت فيه سكينه﴾
﴿من ربكم وبقيه مما ترك آل موسى وآل هرون تحمله الملائكة ان في ذلك لاية﴾
﴿لكم ان كنتم مؤمنين﴾ (٢٤٨) .

وليعلم ان كل ما في الملك ظل ما في الملكوت وينزل من الملكوت الى
الملك ، وتتبدل الصورة المناسبة للملكوت بالصورة المناسبة للملك ، اذ هذا التبدل
من لوازم النزول ، كما ان ما في الملكوت ظل ما في الجبروت و بالنزول تتبدل
الفعلية والصورة ، فالمدار مرتفع في الجبروت لكونه عالم الاحاطة والسعة والعقلانية
دون عالم الملكوت اذ هو مقداري تكون فيها الصور الحسان .

ولماته ينتقل من المملول الى العلة كما انه يشاهد المملول في العلة بل
الكامل يشاهد العلة في المملول فمن وصل بدرجة الكامل من حيث الكمال النفسى
او بتصرف الكامل في ساعة مثلا ، يرى الباطن من الظاهر والعلة في المملول ، فاذا كان
التابوت المصنوع من الخشب اوشى آخر ببركة يد النبي سببا للاطمينان وقوة القلب
لتاثير ملكوتي ، فالكامل يرى فيه الصورة الحسنة من كون وجه السكينة كوجه
الادمي لكونه احسن الصور ، فهذه مشاهدة الملكوت في الملك وحينئذ لا تنافي
بين الاخبار الواردة في تفسير السكينة ، اذ بعضها ناظرة الى جهة الملك ، و بعضها
الى جهة الملكوت ، ومعنى حمل الملائكة للتابوت ان الملائكة القدرية تفيض على
حامل التابوت لكون حمله والمعجى به الى المعسكر سببا للطمانينة والفتح وغلبة الحق
على الباطل ، فهذه الحركة محبوبة من قبل الله ، فالحركة ومجيء البقر الحامل
للتابوت او حيوان آخر لا بد ان يكون من قبل عالم الملكوت والملائكة القدرية

فصحت نسبة ذلك الحمل الى الملائكة بل بنظر الدقة يكون الانتساب الى الغير مجازيا ، و ذلك المطلب وكون الخشب سببا للفتح بحصول الاطمينان ببركة يد موسى عليه السلام وهرود عليه السلام من الايات الالهية فجميع مدلول الاية على طبق العقل و ليس فيه ما يكون على خلاف العقل من دون تكلف تاويل ، و من ينكر الملكوت و فوقه و لا يرى الا عالم الملك ليس من شأنه ان يفهم كلمات الله والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ فلما فصل طالوت بالجنود قال ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب ﴾
 ﴿ منه فليس مني و من لم يطعمه فانه مني الا من اغترف غرفة بيده فشربوا ﴾
 ﴿ منه الا قليلا منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم ﴾
 ﴿ ببجالات و جنوده قال الذين يظنون انهم ملاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت ﴾
 ﴿ فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين (٢٤٩) و لما برزوا للجالات و جنوده ﴾
 ﴿ قالوا ربنا افرغ علينا صبرا و ثبت اقدامنا و انصرنا على القوم الكافرين (٢٥٠) ﴾
 لما انفصل طالوت مع جنوده من محل اقامتهم متوجهين الى حرب جالوت قال لهم ان الله يمتحنكم بنهر في طريق فمن شرب ازيد من غرفة فليس مني، ولا يثبت في الحرب، فان من لا يصبر على حر العطش لا يصبر على حر الحرب؛ ومن لم يشرب ازيد من غرفة فهو مني ويكون ثابتا على الحرب. فاذا وصلوا شربوا منه الا قليلا ، ولما وقع التقابل قال غير الصابر منهم لا طاقة لنا، وقال الصابر: كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله فانه مع الصابرين؛ واعلم ان من رسم العرب التلاعب بالاعلام وتغييرها في صورة كون الاعلام عجمية كابراهيم، والقرآن وارد على اصطلاحهم، فتغير اسم شاوول بطالوت او اسم آخر بجالات من هذا القبيل والله الهادى.

قوله تعالى: ﴿ فهزموهم باذن الله وقتل داود جالوت و آتاه الله الملك و ﴾
 ﴿ الحكمة و علمه مما يشاء و لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن ﴾
 ﴿ الله ذو فضل على العالمين (٢٥١) ﴾ تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق و انك

لمن المرسلين (٢٥٢) ﴿﴾.

لما ان هذه الهزيمة لم تكن بسبب طبيعي بل كانت بسبب امر الهى بغلبة الملكوت على الملك ومجىء السكينة الالهية المقوية لقلوب المؤمنين حتى تثبت اقدامهم ، والمضغفة لقلوب الاعداء وحصول الخوف لهم من مشاهدة التابوت بسبب مارأوا منه ، او سمعوا من كونه سببا لفتح من يكون فيهم التابوت ، فهذه الهزيمة باذن الله .

ولما ان داود عليه السلام بلغ الكمال بمرتبة يستعدلافضة الحكمة والعلم عليه واعطائه السلطنة الالهية افاض الله عليه ما هو لا يقه ، واما الفقرة الاخيرة فتدل على انه اذا بلغ الفساد من طائفة بحيث يصير فسادا في الارض يبعث الله من يدفعهم اذ لو لم يبعث لم يفضل عليهم وحيث انه ذو الفضل ، فلا بد ان يقاض منه الفضل ، وافاضة الفضل بدفع تلك الطائفة فليبعث المدافعين فظهر ان مفاد الآية على طبق حكم العقل بجميعة والله الهادى .

قوله تعالى ﴿﴾ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع ﴿﴾ بعضهم درجات وآتيناه عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس ولو شاء الله ﴿﴾ ما اقتتل الذين من بعدهم من بعدما جائتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من ﴿﴾ آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد (٢٥٣) ﴿﴾.

بيان المراد من الآية الشريفة يحتاج الى بيان بعض امور .

(الاول) ان الصلاح اما شخصى واما نوعى والاول ما يصل الى الشخص والثانى ما يصل الى معظم الافراد .

(الثانى) ان الصلاح الشخصى بل النوعى قد يكون بلحاظ الشهوية والغضبية وقد يكون بلحاظ العاقلة .

(الثالث) من غلب عليه الملك يرجح الشهوية والغضبية على العاقلة ، دون من غلب عليه الملكوت فانه يرجح العاقلة ، وذلك لاجل ان كل فاعل يعمل على مقتضى

ما يلائمه ولا يلاحظ ملائم غيره .

(الرابع) ان خالق الكل يخلق القوى، ويبين ارجحية العاقلة ومجازاة من يعمل على طبقها او على طبق غيرها ، او ان الصورة الملكية ، لترجيح العاقلة كذا ، و لترجيح غير العاقلة كذا . و لا يفعل ازيد من ذلك حتى لا يلزم التعطيل فى الوجود .

(الخامس) ان الانباء عن الملازمة لادلالة فيه على ثبوت المقدم فلو قال احد اذا طلعت الشمس فالنهار موجود لا يدل على طلوع الشمس و ثبوت النهار، و لذلك تكون هذه القضية صدقا ولو فى الليل.

اذا عرفت تلك الامور فنقول ؛ ان المراد بالافتتال الافتتال الحاصل من الخلف الشديد اى لو شاء الله ان لا يختلفوا لا يختلفون ، ولكن اختلفوا، وكذا لو شاء الله عدم المقاتلة لم يقاتلوا .

وذلك مع اننا نعلم ان الوصول الى الكمال والاخذ على طبق البيانات وعدم الاختلاف و عدم الافتتال يكون محبوبا لله كيف يجتمع مع انه لو اراد على طبق محبوبه يقع محبوبه و كل عاقل فضلا عن الله بل كل شاعر يمشى على طبق محبوبه و يوجد المحبوب او ما يوصل اليه (والتقصي) عن ذلك باختلاف الطلب و الارادة ، و ان الطلب على طبق العقلية ، دون الارادة ، (مع عدم صحته فى نفسه غير حاسم) للاشكال العقلى اذ الاشكال العقلى فى ان الله تعالى لم لا يريد على طبق العقل مع انه محبوبه، وفى صورة تعدد الارادة والطلب لم لا يريد على طبق ما طلب، وذلك لا يندفع . بان مرتبة الطلب غير الارادة.

ومما ذكرنا من الامور يظهر اندفاع الاشكال ، اذ الصلاح النوعى وحفظ النظم الدنيوى غير الصلاح الشخصى، وكذلك الصلاح الشخصى للقوة الشهوية والغضبية غير الصلاح للعاقلة ، فكما ان الصلاح العقلى محبوب عنده تعالى ، كذلك الصلاح الطبيعى ، و الا لم يخلق الطبيعة ومع خلقها وجعل المانع الدائم لها يلزم التعطيل فى الوجود واللغوية

والعبيثية ، فاذا رأى الله ان الصلاح النوعى فى عدم جعل المانع للمشى على طبق الشهوة والغضب ، وكذا اذا رأى ان للشهوة حقاً ومنعها الدائم تعطيل فلا يجعل المانع ، ولو رأى الصلاح فى قضية شخصية على خلاف ذلك ، اوفى بعض المقامات رأى الصلاح الشخصى راجعاً على النوعى فيجعل المانع ، فصح مدلول الآية من غير اشكال ، واعطاء العقل وبيان المجازات او صورة الاعمال يكفى فى الترجيح ، فظهر بحمد الله كون مفاد الآية على طبق حكم العقل وعدم منافاته معه ، واما صدر الآية فالظاهر ان (من) فى منهم بيان لبعضهم فذكر الله من المفضلين على بعض الانبياء موسى عليه السلام وهو الكليم ، وادريس عليه السلام ورفعا مكمكاً ناعلياً وقد ذكر اجمالاً فى قوله تعالى (كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين) وهو قبل تلك الآية بآيات كثيرة ، وعيسى بن مريم عليه السلام وذكر امه لثلاث نفوه احد بكلمة الكفر وهو ابن الله وكذلك قوله تعالى (وايدناه بروح القدس) حتى لا يقال انه ابن روح القدس فهو ليس الاعداء فائياً فى الله ، وكاملاً من حيث الصفات بحيث تعرب عن صفات الله فيكون كلمة الله ، وقد جاء من قبل الله تعالى بالبينات والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتى يوم ﴾ لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون (٢٥٤) .

الظاهر من الآية الشريفة ان ما يلزم ان يحصل لاجل الكمالات لابدان يحصل فى الدنيا اذ لا تكون المبادلة فى الآخرة اذ البيع هو المبادلة ، وتحصيل الخلة لا يكون فى الآخرة بل لابد من تحصيلها فى الدنيا ، وكذلك الشفيع لابد من تحصيله فى العالم الديوى .

وبيان ذلك كله ان الدار الديوية هى دار الاستعداد ولما ان الانسان فصله الاخير اللطافة السيارة بمعنى ان جميع حقايق الاشياء مأخوذة فى الانسان على نحو الابد بشرط ، اى يمكن ان يقف على حداى واحد منها ، ويمكن ان يتجاوز ، فمن حيث البهيمية امكن وقوفه على حد البهائم وامكن تجاوزه عنها ، ومن حيث الغضبية امكن وقوفه على حداى

واحد من السباع وامكن تجاوزه ، ومن حيث الشهوية امكن وقوفه على حد الخنزير
اوساير ما فيه تلك القوة على نحو الكمال ، و من حيث الكبر و البخل و الامساك
والحرص كذلك ومن حيث العقل العملى يمكن ان يصل الى بعض درجات الشياطين
ويقف عليها ، ويمكن ان يصل الى درجة شيطان الشياطين ويقف ويمكن ان يرفع
اليد ويتجاوز ويتحرك نحو الملكوت الايمن ويصل الى بعض درجات الملك ويقف او يصل
الى درجة اعلى الملائكة ويقف ويمكن ان يتجاوز، والدار الاخرة دار ظهور باطن الاشياء،
فكل ما وصل الى الاستعداد القريب من الفعل يصير فعلا فى دار الاخرة ، فالحر كة وان كانت
حاصلة فى البرزخ بل القيامة على القول الحق الا انها حر كة على طبق ما حصل فى الدنيا ولا
يكون على خلافها، اذا الاستعداد الجديد لا يحصل، وحينئذ فالمبادلة وتحصيل الخلعة وتحصيل
الشفيع لا يكون فيه نعم ظهور الخلعة الدنيوية اذا كانت لله يكون فيها اخوانا على
سرر متقابلين و ظهور شفاعة الشفعاء فيها ، (من ذا الذى يشفع عنده الابدانه) ، و
الشفعاء لكونهم فائين فى الله (لا يسبقونه بالقول) ، وباقى الاية واضح فالاية بجميعها
منطبقة على طبق العقل والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سَنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ
﴿وما فى الارض من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون﴾
﴿بشئ من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو﴾
﴿العلى العظيم﴾ (٢٥٥) .

كون الاية الشريفة باسرها على طبق العقل مما لا ريب فيه ، و بيان ذلك
على نحو الاختصار ، و الا فقد بينا فسى بعض رسائلنا ، و قد دينوا فى الكتب
المفصلة بما لا مزيد عليه ، و على اى حال فالفقرة الاولى تدل على ان المبدء
المستجمع لجميع الكمالات منحصر فى الواحد ولا مبدء كذلك شريكه وهو الحق ،
اما وجود ذلك المبدء فبعد بطلان تحقق الشئ الممكن من دون علة يكون واضحا، ان
حينئذ وجود الممكن من دون الواجب تحقق للمعلول من غير علة؛ فلا بد ان يكون فى
البين واجب، مصافا الى ان حقيقة الوجود و صرفه لا يكون الا واجبا، اذا تنفاه الشئ

عن نفسه غير معقول وخلف واجتماع للنقيضين ، وما يكون قابلاً للارتفاع هو مرتبة الوجود والحاصلة من النزول والحد؛ فالواجبية لازمة للوجود والامكان والحد من لوازم المجعولية كما برهن في محله .

واما وحدته وانه لا اله الا هو فان صرف الوجود بل كل شيء لا يتكرر ، والتعدد من لوازم المرتبة والحد وهما من لوازم المجعولية فلامعنى لتعدد الواجب ، مضاف الى ان كون الوجود حقائق متباعدة لافعالها ، اذا الواحد من حيث انه واحد لا ينتزع من الكثير بما هو كثير ، فلا بد ان يكون التعدد بالمرتبة والشدة والضعف ، وحينئذ فالشديد الغير المتناهي الذي هو الصرف ولا يشوبه العدم يكون واجبا ، والضعيف الذي يغالطه العدم يكون ممكنا ، فلا تعدد في الواجب .

واما انه حي فلان الحياة منشأ العلم والارادة والتأثير ، واذا كان المبدء واجبا وصرف الوجود فكل الكمال فيه على نحو اعلى ، ولا يغالطه العدم وهو من لوازم المجعولية فجميع الاشياء حاضر عنده لعلمه بذاته وحضوره عند ذاته ، والعلم بالعلة علم بالمعلول علما اجماليا في عين الكشف التفصيلي ولذا يكون فاعلا بالتجلى ، ولا مؤثرا الا الله لكون الممكن ليسا محضا وكون ايسرته بالواجب ، وما يوجد يكون اصلح في دار الوجود ، فتكون الاشياء صادرة بالارادة وذلك معنى الحياة .

واما انه قيوم اي موجود وحافظ للوجودات ، فلانه لا تكون الوجودات المحدودة الا بمجعولة وربطاً قائما بالعلة فلا استقلال لها في الانانية فهي قائمة بالعلة وهي الواجب تعالى .

واما انه مجرد عن السنة والنوم فلانهما من لوازم القوة والاستعداد والجسم ؛ والجميع من لوازم الضعف وهو من لوازم الحد والمرتبة ، والحد لازم للمجعولية كما سبق؛ فالواجب الذي صرف الوجود والقدرة لا يكون جسما ولا يتخذ السنة ولا النوم .

واما كون ما في السموات والارض وما في العاليات والسافات ملكا له فلكونه صرف الوجود وقائما بذاته ، والباقي يكون ربطاً قائماً به ومن رشحاته ، وهذا هو معنى الملكية الحقيقية التي لا تزول ولا تنتقل .

واما عدم الشفاعة عنده الا باذنه فلان الشفيع لا بد ان يكون له الوجه و الحرمة عند من يشفع عنده ، ولا احترام ولا وجه لمن يرى انانيته ولا يكون فانيا وعبداصر فالله ، ومن كان عبداصر فالاي سبق الله بالقول ، وبعبارة اخرى تمام افعاله للتقرب اليه فلا بد من وصول الاذن اليه ، فالشفاعة لا تصدر منه الا بعد اذن الله ، اما انه يعلم الكل فلما سبق من انه علة الكل والكل حاضر عنده على النحو الانم .

واما انه لا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء فواضح اذا العلم وجود وسعة ولا مؤثر في في الوجود الا الله لكونه علة العلل والفعل المحض .

واما قوله تعالى وسع كرسيه السموات و الارض فاعلم ان الحق كون الالفاظ موضوعاً بازاء المعنى الكلى من دون اخذ مادة مخصوصة ، فكما ان السرير موضوع بازاء الارتفاع المنفصل الذى يجلس عليه من دون ملاحظة مادة مخصوصة من الخشب والحديد والنحاس والذهب والدروياقاوت وغيرها وكل ذلك يكون سريرا ، ولو كانت المادة من الجواهر التى لم نعرفها الى الان ، فكذلك لا فرق بين المواد الدنيوية والاخرية ، مع كون الاخرية مقداريا محضا ونورا بملاحظة ما فى الدنيا ، وحينئذ فنقول : ان الكرسي موضوع لمحط الرجل اذا وقع الجلوس على العرش اى السرير سواء كان منفصلا من العرش او متصلا من قبيل المنابر او بعض سرر السلاطين ؛ ولما ان العرش محل استواء البدن حين عظمة الشخص ، و البدن مرتبة نازلة للنفس فهو موضوع لمستقر النازل حين العظمة ، ولما ان اول الاجسام فى الخلقة يكون ادنى من المجردات بشما مهاب والمعلول الفانى بعد مرتبة من العلة وينسب اليه ما ينتسب الى العلة ، وكذلك العكس فاعلى الاجسام محط المجردات الفانية فيصح ان يقال هو عرش الله . بل لما ان نسبة الشئ الى العلة اولى من نسبته الى نفسه ، لكون الاول بالوجوب والثانى بالامكان ، والنسبة الى علة العلة اولى من النسبة الى العلة لما ذكر ، فالعرش وهو اعلى الاجسام عرش الله حقيقة ، وبه يظهر لنا عظمة الله و الادنى من العرش الذى هو محط البعض من المجردات والاسفل من ساير المجردات يكون كرسيا ، وهذا الكرسي لكونه فى المرتبة الثانية من الاجسام

يكون اعلى من ساير الاجسام غير العرش ، بل مقوم او علة لساير الاجسام ، فيكون محيطا بتمام السموات والارض .

واما قوله تعالى ولا يؤده حفظهما فيحتمل ان يرجع الضمير الى الكرسي وانه حافظ للسموات والارض من دون العسر والمشقة اذ ليس من صقع الماديات الواقعة في العالم الدنيوي من المركبات ، ويحتمل الرجوع اليه تعالى بلحاظ ما سبق وما الحق من الوصف بقوله تعالى (وهو العلى العظيم) وحينئذ يكون الامر اوضح ، اذا الفعل المحض لانقص فيه ولا عجز فلا مشقة عليه و لا كلال .

وقوله تعالى : وهو العلى قد ظهر ان المراتب والمحددات من لوازم المجمولية والنزول والوجود الصرف الذي لازمه الوجوب يكون عاليا فوق العلو ، وكذلك هو عظيم لعدم النقص والصغر اذ هو وجود غير متناه والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ لا اكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغى فمن يكفر بالطاغوت ﴾ ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم (٢٥٦) .

الظاهر من الاية ان المراد بالدين هو العقائد فى هذه الاية للفظ الرشد والغى والكفر بالطاغوت والايمان بالله ، وحينئذ فعدم الاكراه فى الدين اى العقائد يكون واضحا ، اذا الاكراه هو حمل الغير على ما لا يريد ويمكن له ان يفعل وان يترك ، والامر فى العقائد ليس كذلك اذ بعد اقامة البرهان اما يصير معتقدا فلا معنى للاكراه ، او لا يصير فلا يمكنه ان يعتقد اذ الاعتقاد حينئذ غير اختياري له ، فمن لا يتم عنده المقدمات المنتجة ولا يراها منتجة لا معنى ولا قدرة له ان يعتقد .

واما قوله تعالى (قد تبين الرشد من الغى) فلما صدر من النبى ﷺ من المعجزات التى اتمها القرآن وساير المعجزات القريبة فيكون من هلك هالكا عن البيئة .

واما قوله تعالى (فمن يكفر بالطاغوت الخ) فواضح ان الايمان كما سبق هو الاعتقاد المطابق للواقع بالله وصفاته وافعاله ، و الاعتقاد قد ذكر سابقا انه صورة انه النفس فصورة النفس حينئذ هي العلوم الحقة والشهود للحق الاول ورؤية جماله

وكماله و جلاله على قدر قصعة وجوده ، فبقدر قصعة وجوده يحصل له حب الله من تلك المشاهدات ، فان كل من يحب شيئاً يحبه بلحاظ كمال فيه ، واذا كان الشخص رأى كل الكمال فيه تعالى ، وكل الحسن والبهاء و رأى انه فى كل آن يفيض عليه ، ولو لأفاضته لكان من الهالكين فيحصل له الحب وهو محر كه نحو الكمال ويصده الى الله ، وهو العروة الوثقى التى لا انفصام لها ، اذ يصل الى مشاهدة حسن وبسبب حصول تلك المشاهدة يحصل له استعداد المشاهدة حسن اتم ، واذا وصل اليه يتجلى له اعلى من ذلك ، وهكذا الى ما لا يتناهى لعدم تناهى حسنه وجماله وعدم وقوف الانسان فى حد ، فالحب يشتد فى كل آن ولا يحصل فتور ابداً ، فلا انفصام لهذه العروة ، وتلك الحلقة الدورية للرجوع الى ما بدء منه لاعلى نحو الرجوع القهقري بل على نحو الدائرة .

و قوله تعالى والله سميع لكونه مدركا للمسموعات من اظهار العبودية و غيرها ولا يشترط آلة مخصوصة ، و عليم بالكل لحضوره عنده كما سبق و الله الهادى .

قوله تعالى : ﴿اللَّهُ وَلِىُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاءُطَّاغُوتٍ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٥٧)﴾ .

ذكرنا سابقا ان نسبة الممكن الى علته اولى من نسبته الى نفسه اذ الاول بالامكان وهو ليس محض والثانى بالوجوب ، وايضا قد ذكرنا ان الحد بلحاظ النزول والمجموعية فباى مقدار صار النزول اكثر يكون البعد و الحد ازيد ، و مادام لم يصل النزول و البعد و الخلط بالعدم بحيث يزيد على نورية الوجود ينسب الى الله تعالى ، و اذا و صل النزول و البعد و الخلط بهذه المثابة و لم يرتفعها العبد بالاعمال والتوجهات ، بل ازداد بعدا باعماله السيئة وملكاته الرذيلة التى يكون له ان يبدلها فى الدنيا ولكنه لم يبدلها بالاختيار يكون منتسبا الى الشيطان والطاغوت و المومن قد غلبت جهة وجوديته فنسب الى الله وانه الاولى به ، ولما انه يكون فياضا

فيخرجهم من النقائص الى الكمال .

واما الكفار فلاختيارهم البعد يكون المؤثر فيهم الشيطان اذ الشيطنة الجزئية تنتهى الى شيطان الشياطين ومثله ، ومن شأنه الاضلال و حط بنى آدم من درجة الكمال لخصومته ، فيخرجونهم من النور اذ كل ما اشتدت الظلمة يضعف النور فيخرجون بالاغواء من الشياطين من النور المتصل الى اصله الى الظلمة ، فيحصل لهم ظلمة بعد ظلمة ؛ ظلمة الافعال ، وظلمة الاخلاق ، فاذا ذهبت نورانيتهم بالمرة و صار وامحض الظلمة فذاثهم ذات ظلمانية ، فلا بد من دخولهم ما هو من سنخهم ، وهو نار جهنم لكونها فى غاية السواد و لعدم تغيرها بالذات يخلدون فى تلك النار وقد سبق لبيان ذلك ما يغنينا عن الدخول هنا والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿الم تر الى الذى حاج ابراهيم فى ربه ان آتاه الله الملك ﴾
 ﴿اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال انا احىي واميت قال ابراهيم فان الله ﴾
 ﴿يأتى بالشمس من المشرق فات بها من المغرب فبهت الذى كفر والله لا يهدى ﴾
 ﴿القوم الظالمين (٢٥٨)﴾ .

اعلم انه يلزم على الواسطة اظهار الحق بالبرهان الشافى ولولا جل انه يصل بدا بيد فيدركه من يفهم الحق والمطالب العالية ، واذا لم يفهم المخاطب يعلمه و يتكلم معه على قدر عقله ، فالخليل عليه السلام افاد اولاً ان الحيوة وهى افاضة الروح والوجود لا يكون الا من الواجب ، اذ لا مؤثر فى الوجود الا الله ، فان غير الله له حد ونقص وهو لازم المجعولية و المجعول يقتقر الى الجاعل فيرجع الى الله ، فلا موجد الا الله لان النسبة فى الحقيقة الى علة العلل و الباقي بالعرض و المجاز ، واذا كان هو مفيض الوجود فهو القابض له ايضاً وناقله من دار الى اخرى او اعدامه بالمرة فلا دخل لغيره ؛ ولما انه اى نمر ودم يدرك ذلك او تجاهل فقال انا ايضاً حيي واميت اذ بالوقاع يوجد الاولاد فهو اعطاء الحيوة وبالقتل يحصل الاعدام ، ولم يدر ان القوة على الجماع و ايجاد الالة والفرج والرحم وخلق المنى وانتقاله لم يكن منه ابداً ،

وكذلك الحب والادراك، ثم بعد الانتقال لادخل للاب في البقاء في الرحم، وكذلك اعطاء الصورة والنشوء وكذلك في جانب الامامة، اذ آلة الفري وقبول الادراج له وقوة اليد وادراك القتل وادارته كلاوطرا بيد الله وليس للانسان ايجاد الفلز ولا تعيين الادراج وهكذا فانقل عَلَيْكُمْ بشيء لو ادعى نمرود انه منه يضحك عليه كل احد، فان وجود الشمس وطلوعه من المشرق كان ولم يكن نمرود متولدا؛ فلو قال اني مع عدم وجودي جعلت الشمس كذلك يضحكون عليه، فقال عَلَيْكُمْ هذا لا يكون من فعلك لكونه قبل وجودك فلا بد ان يكون من الله، ولو اردت ان تساوي الله فبدل الحركة واجعل الامر على خلاف ما كان سابقا، وبدل المغرب السابق مشرقا حاليا فلما تكلم معه على قدر عقله فبهت الذي كفر والله الهادي.

قوله تعالى ﴿اد كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ﴾
 ﴿أَنِّي يَحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ﴾
 ﴿يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ﴾
 ﴿إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا﴾
 ﴿لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٢٥٩).

اعلم ان مسئلة الحياة بعد الموت في عالم الملك، بل على نحو التجسم في عالم الفوق ايضا كان محل التعجب والاستبعاد للحكماء بل بعضهم لا يجوزونه بل كان عند الانبياء ايضا محلا للتعجب، ونحن ببركة علم آل محمد وآلِهِ يكون الامر لنا من طريق العقل واضحا؛ كما اشرنا بل حققنا في المسائل الثلاث، المعاد؛ والرجعة؛ والمعجزات، امكانها وصحتها ودفعنا الاشكالات المشتركة والمخصوصة بكل واحد من طريق العقل، ومن طريق الشرع ايضا في الرجعة، وذكرنا انها غير مستلزمة لتنقيص الكامل ولصيرورة الفعل قوة، وللتناسخ المحال من صيرورة نفس واحدة نفسين، وانحصار العالم في الملك؛ ولتنقسم المتناهي على غير المتناهي، ولا مساك الفيز، فراجع الى ما ذكرنا في رسالة نور الايمان، او المسائل الكاظمية.

و اما الانبياء عليهم السلام فللزوم كون ايمانهم عيانيا حتى يكون فوق البرهان يكشف عليهم على نحو العيان ، وقد يلزم ايضا لغير اهل البرهان حيث لا يدركون البرهان، وعلى اى حال لما تعجب صاحب الحمار (لو كان نبيا وهو عزيز ^{عليه السلام}) من احياء اهل تلك القرية الخربة ودخول اجسادهم بعضها فى البعض قبض الله روحه الى ماء عام ثم احياها وسئل عن مقدار لبثها فتوهم كونه نائما وما رآه رؤية النوم ، فاجاب باللبث يوما او بعض يوم، فاخبره الله بمقدار لبثه وحفظ طعامه وشرابه من التعفن و التضييع و اجتماع عظام الحمار و ارتفاعها ثم انبات اللحم فصار ايمانه عيانياً والله الموفق الهادى .

قوله تعالى : ﴿ واذ قال ابراهيم رب انى كيف تحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى و لكن ليطمئن قلبى قال فخذ اربعة من الطير فصرهن ﴾
 ﴿ اليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا ثم ادعهن ياتينك سميا واعلم ان الله ﴾
 ﴿ عزيز حكيم (٢٦٠) ﴾ .

الظاهر من الاية الشريفة ان للعلم درجات والاطمينان فى القلب بحيث لم يقع فيه الخلجان والاضطراب فوق الدرجة الاولى من العلم وهو كذلك بالحس والعيان فضلا عما يدل عليه البرهان ويساعده الكشف .

اما الاول- فلاننا نجد بعد اخبار متواترة العلم بالشئ فى انفسنا بحيث لا نحتمل الخلاف، ولكن لا يكون بدرجة التسامع والتظافر، فعلمنا بوجود مكة او المدينة ولو لم نشاهدهما اعلى من علمنا بالمتواترات من الاخبار، وتفاوت الدرجة دليل قابلية الاشتداد واذا رأينا بالحس ودخلنا مكة يصير علمنا اشد.

واما الثانى فلان بعض العلوم يزول بتشكيك المشكك وبعضها لا يزول؛ ولولا تفاوت الدرجة لم يكن بينهما الفرق اذ الشبهة اذا كانت علة للذهاب و مع ذلك لم يؤثر فقد تخلف المعلول عن علته، واذا لم تكن علة فالذهاب تحقق للمعلول وهو الترديد من غير علته، فلا بد ان يكون علة لزوال درجة دون اخرى، فالزائلة كانت

درجته انقص والباقية درجته اشد.

واما الثالث فلان الفناء درجة العين، وهو اعلى من درجة العلم، وللفناء ايضا مراتب بعضها اعلى من بعض، والحاصل ان الخليل عليه السلام لكونه واقعا في طريق الحركة والسلوك ؛ قد تمنى من هاديه الحقيقي و محر كه الاصلى ان يوصله من العلم الى العين وقد استجاب دعوته وبين له الطريق من ذبح الطيور و سحقهن و مزجهن ثم دعوتهن ؛ واقدره على ذلك ، فلم يكن صرف الشهود البصري ، بل اعطاه الله قوة القبض والبسط والامانة والاحياء، اذ الله غالب على كل شيء، وواضع الامور في محالها على نحو الاتقان وتحريك الخليل عليه السلام من درجة الى درجة اخرى اعلى حتى يصل الى الامامة من عزته و غلبته و حكمته .

ثم اعلم ان احياء الموتى بدون تاويل قد وقع الكلام في امكانه من بعض والتكلم في ثلاثة مواضع .

الاول في باب المعجزات

والثاني في الرجعة المخصوصة بالامامية .

والثالث المعاد الجسماني العنصري، واوردوا شبهات بعضها تجري في الجميع وبعضها في خصوص القسم الثالث، وبعضها في خصوص القسم الثاني، فالامر الاول اوهن من الجميع، فاما الايرادات المشتركة فهي امور .

(الاول) انه يلزم تنقيص الكامل اذ البرزخ اكمل من الملك ، اذ الملك مادي ومقداري والبرزخ مقداري صرف وهو خلاف الفيض من الحكيم .

(الثاني) انه يلزم صيرورة الفعل قوة اذ الوجود الديوي قوة للوصول الى البعد، صيرورة الفعل قوة خلاف فيض آخر .

(الثالث) انه اذا استعد البدن لافاضة الروح عليه يتعلق به الروح من قبل الله

فلو عاد روحه الاول يكون الشخص الواحد شخصين .

(الرابع) انه مستلزم للتناسخ وهو غير جائز .

والكل باطل اما (الاول) فلان العود لاجل تحصيل بعض الكمالات تكميل للناقص واما (الثاني) فلانا نقول كل واحد من العالمين فعل بالنسبة اليه وقوة بالنسبة الى الاخر وكون الدنيا قوة دون البرزخ اول الكلام واما (الثالث) فلانه اذا استعديصير قابلا لافاضة نفس واحدة، فلو اعطاها نفسها لانفيض النفس الاخرى واما (الرابع) فلان عود الروح المتعلق به تمنع كونه تناسخا اذ هو دور الروح الى ابدان متعددة ولو سلم فالتناسخ الباطل هو انكار العالم الاخر وجعل العالم منحصر بالدينا واما ما لا يستلزم ذلك فلا داييل على بطلانه، واما الشبهات المختصة بالاخيرين فقد ذكرنا في رسائلنا واجبنا بما لا مزيد عليه، ولو حصل لنا التوفيق ووصلنا الى الايات الدالة على المعاد او الرجعة لنذكر الجميع بتوفيق الله .

قوله تعالى : ﴿ مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة ابنت ﴾
 ﴿ سبع سنا بدل في كل سنبله مائة حبة و الله يضاعف لمن يشاء و الله ﴾
 ﴿ واسع عليهم ﴾ (٢٦١) .

يحتمل ان يكون الذات هي الحبة وبسبب الانفاق و بذل القوى و المراتب من الامور الداخلية و المال حصلت له الاعتدال في الغضب والشهوة والعقل العملي فالاعتدال الجابر لخمود سنبله، والاعتدال الكاسر للشرة سنبله، وكذلك الاعتدال الجابر للجبن سنبله، والاعتدال الكاسر للتهور سنبله، والجابر للبلادة سنبله، والكاسر للشيطنة والجريزة سنبله، والعلم الاعتقادي سنبله، وبعد حصول العدالة والاستقامة يحصل لكل واحد مائة حبة، اذ دائما في النمو والترقي ويزداد لمن يشاء الله.

قوله تعالى: ﴿ الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا منا ﴾
 ﴿ ولا اذى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (٢٦٢) .

الظاهر من الاية الشريفة ان تأثير الانفاق بحيث يترتب عليه الاجر وعدم الخوف مشروط بعدم تعقبه بالمن والاذى ، و بالتعقب ينتفى الشرط فينتفى المشروط وهو التأثير المذكور ، و المراد بالاذى هو الاذى لاجل الانفاق لا الاذى الخارجية التي

يقع بين احاد الناس بالنسبة الى الاخر من التشاح ، وحينئذ فالسر يكون واضحا اذا حسن الاتفاق في سبيل الله لوجهين ، احدهما لسلب الانانية ورؤية ان المال لله فيصرفه فيما امر به الله ، والثاني انه احسان وكلا الامر ينزلان بالمن والاذى المذكورة آتفا ، اذ فيهما رؤية الانانية وان المال كان له وقد انفق وتفضل ، وكذلك فيهما اسائة أعلى من الاحسان السابق خصوصاً على النفوس العالية ، اذ في الاخذ يكون عليهم من المشقة ما لا يوصف ، وكيف اذا اتبع بالمن او الاذى ، و اما اذا حصل الشرط فبازاء احسانهم يذهب حزنهم ، وبازاء رفع خوف الجوع او مطالبة العيال او الداين يرفع خوفهم ، وبازاء تجاوزهم يحصل لهم الاجر والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿قوله معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها اذى والله غنى حلیم﴾ (٢٦٣) ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كالذى ينفق ماله رثاء﴾ ﴿الناس لا يؤمن بالله واليوم الاخر فمثلهم كمثلي صفوان عليه تراب فاصابه وابل فتركه﴾ ﴿صلدا لا يقدر على شئ مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين﴾ (٢٦٤) .

الظاهر من الآية الشريفة الاولى احسنية القول اللين و طلب المغفرة او نفس المغفرة بان يفعلوا وقعت عليه الاسائة من الصدقة المتعقبة بالمن والاذى وسرا حسنيتهما واضح ، اذا احسان الضعيف الذي لا يكون له مزاحم احسن من الشديد الذي له مزاحم ان بالمزاحم ينتفى من البين ، الا ان ظاهر الخير الذي هو اعمل التفضيل ان الصدقة المزاحمة لها جهة حسن مع ان الظاهر من الآية السابقة واللاحقة خلافها ، ويمكن ان يقال بعدم دلالة الآية السابقة واللاحقة على الخلاف ، اذ انتفاء الاجر المقرّر على الصدقة وكذلك الخوف والحزن لا دلالة فيها على عدم الحسن مطلقا ، وكذلك اللاحقة بان يكون المراد منها القسم الخاص من المن والاذى من كون المن مناعظيما او الاذى شديداً ، لا مجرد طبيعة المن او الاذى اى درجة منهما ، فبعض المقامات الذي لا يزول الحسن بالمرة ويكون باقيا يكون القول الحسن و المغفرة احسن منها ،

واما الآية الثانية فبيانها يحتاج الى توضيح امر ، وهو ان حسن الاحسان من

الاحكام العقلية ومن الملائمات العقلية ، والعقل من عالم الامر والمجردات ومن لا يعتقد بالله و اليوم الاخر لا يرى عقلا بل يرى التدابير للدنيا ، وهو اى التدبير غير العقل المجرد ، وحينئذ فحسن الاحسان لا معنى له لمثل هذا الشخص ولا يكون موافقا للغرض دائما حتى يكون حسنا بذلك المعنى ، ولا ينحصر فى حق من اضطر فى معاشه حتى يكون حسنه بلحاظ الرقة الجنسية وحينئذ فالاحسان الى الغير عندهؤلاء الاشخاص يكون لغوا صرفا .

اذا عرفت ذلك فنقول : ان الله تعالى ارشد الناس بان لاتجعلوا صدقاتكم ضايعا بالمره ، بان تمنوا او تؤذوا بمرتبة تزول آثار صدقاتكم ، و يصير مثل صدقات من لا يؤمن بالله وتكون صدقته رياء ، فان غير المؤمن بسبب ما ذكرنا لا يرى الحسن العقلى فلاحسن فى صدقته اصلا ، واما الناس الذى يرونه فان عرفوه انه غير مؤمن لا يمدحونه بل يقولون انه فعل لغوا ، وان لم يعرفوه فمدحهم على صفة تكون باطلة عند هذا الشخص ، اذ هم يمدحون بان هذا الشخص قد انفق ماله فى سبيل الله وذلك الشخص يرى ذلك المدح ذمالة ، اذ مشى مشيا يعتقد بطلانه و حينئذ يكون اتفاق ذلك الشخص لغوا صرفا لاحسن له ابدآ لافى الآخرة وهو واضح مع ان هذا الشخص بنفسه لا يرى فى الآخرة فائدة ، ولا فى الدنيا لماذا كرتا .

واما المثل فلم له بملاحظة ان المال اذا كان موجودا ولم ينفقه كان للانسان ان ينتفع به فى حوائجه الدنيوية والامور الآخروية .

واما اذا انفقه وبطله فلا يترتب عليه فائدة اصلا و يبطل الاستعداد ايضا ، فهو مثل ان يمطر المطر الشديد ويذهب ما فيه استعداد الانبات وهو التراب ، فيبقى المكان بدون التراب زائلا عنه استعداد النبات ، فهذا المال ايضا كان فيه استعداد الوصول الى الخير ، وبالرياء او عدم الايمان او المن الكثير او الاذى الشديد ، قد امطر عليه المطر المزيل لما يستعد فيبقى المحل بلا استعداد ، و معه لا قدرة على الانتفاع اذا الصفوان حجر املس ، فاذا كان وجهه التراب يعلو قليلا واذا وصل اليه

بصير ضايعا ولا يفيدوه الوابل وهو المطر الشديد ولا الطل وهو الخفيف .

قوله تعالى ﴿ ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله و تثبتا من ﴾
﴿ انفسهم كمثل جنة بربوة اصابها وابل فانت اكلها ضعفين فان لم يصبها وابل ﴾
﴿ فطل والله بما تعملون بصير ﴾ (٢٦٥) .

نقول قد ذهله (قده) عن تفسير هذه الآية الشريفة فليكن على ذكر منك من المعلق
قوله تعالى : ﴿ ايودا حدكم ان تكون له جنة من نخيل و اعناب تجري ﴾
﴿ من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات و اصابه الكبر وله ذرية ضعفاء ﴾
﴿ فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الايات لعلكم تفكرون ﴾
﴿ ﴾ (٢٦٦) .

الظاهر ان اتفاق المال المراد بهما يبذل بازائه الشيء اعم من صرف القوى و
الآلات الداخلية في سبيل الله من قبيل عينه واذنه ويده ورجله ولسانه ودماعه ، بان
يتفكر لاستخراج الأدلة على الحق ؛ ومن بذل المال الخارجى .

ولما ان البرزخ والقيامة داران للظهور ووبر وزماني الكمون ووصول ما حصل قوته
الى الفعل و ليسا دارين للتحصيل ، فيكونان للانسان بمنزلة الكبر الغير القادر معه
على التحصيل ، والالات فيهما بمنزلة ذرية ضعفاء ، اذ كما ان الذرية يلزم على الوالد
الاتفاق عليها و نظرم الى الوالد ، كذلك القوى يلزم على النفس الاتفاق
عليها و تكون نظرم الى النفس ، و اما الجنة المشحونة من النخيل و الاعناب
الجارية تحتها الماء ، فهي الكمالات المودعة في النفس ، حيث ان اعمالها الخيرية
القادرة عليها نخيل و اعناب ، و ساير الاشجار و العلوم التي لها تحصيلها هي
الانهار الجارية ، و الاعصار الذي فيه النار هو الكفر الذي يحبط الاعمال او ما ينجر الى
الكفر من كثرة السيئات ، فبال تأمل و التفكير يظهر ان هذه نصيحة لا يكون اعلى منها ،
و تكون على طبق العقل و كذلك الايات السابقة التي ذكرناها والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم و مما اخر جنالك ﴾

﴿من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه الا ان تغمضوا فيه واعلموا﴾
 ﴿ان الله غنى حميد﴾ (٢٦٧) نقول قد ذهل (قده) عن تفسير هذه الاية الشريفة فليكن على
 ذكر منك من المعلق.

قوله تعالى ﴿الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه﴾
 ﴿وفضلاً والله واسع عليم﴾ (٢٦٨) يؤتى الحكمة من يشاء و من يؤت الحكمة فقد اوتى
 خيراً كثيراً وما يذكر الا اولوا الالباب (٢٦٩) .

الشيطان لبعدته عن الملكوت الايمن وعشقه بالملك ، و الادنى منه وهو الملكوت
 الايسر ، يعد الفقر فى انفاق القوى والمال فى سبيل الله ، فيقول للمنفق بصره فى
 سبيل الله بمطالعة الكتب الشرعية و العقلية و العرفانية ، ان بصرك يضعف نوره و
 تصير فقيراً .

و للمنفق فكره فى المطالب العالية بان بدئك يذبل و دماغك يضعف فتحتاج
 الى المعالجة والتقوية ، و للمنفق سمعه بكلالته من الاصوات الخشنة او المطالب الغامضة
 او اذا استمع ما ينفر الطبع من الملامات الواقعة فى سبيل الله ، ويريد ان لا يتخذ
 لومة لائم و لا يصرفه عن الحق بالفقر من حيث الطبع ، و ان الطبيعة تحتاج الى
 العلاج وهكذا ، وكذلك فى الانفاقات المالية يعد الفقر ويقول: اعطاء الزكاة والخمس
 اوساير الصدقات من الكفارات والفدية وغيرها من الواجبات و المندوبات تصير
 سبباً للفقر اذ ينقص مالك و تفقر ، و يأمر باللذائذ الدنيوية والفواحش العقلية ، ويبين
 ان النظر الى الوجه الحسن و الالتذاذ به يصير سبباً لقوة النور واستماع الات اللهو
 والغناء يفرح النفس و يزول الامراض وهكذا ، وهذا الوعد بالقائه فى المتخيلة
 المتصلة به ؛ فتكلمه معك بلسان القوة الداخلية وهى الخيالات الردية ، و بعبارة
 اخرى صدرك الغير المنشرح .

فان العالم الصغير وهو عالمك مطابق مع العالم الكبير ، ومتصل كل جزء منه
 بجزء من العالم الكبير ، فكما ان عقلك متصل بالملائكة العالين ، وقلبك بالادنى

منها كذلك صدرك اذالم ينشرح يكون متصلا بالايسر وهو عالم الشياطين ، فلم يوسوس شيطان فيك انا لانرى الشيطان حتى يعدنا بشيء .

والله يعدكم بالفضل والسعة والمغفرة فى انفاق القوى ، و بين لك ان بصرك بسبب الانفاق المزبور يترقى من الملك ويصل الى الملكوت بحيث يمكن لك شهود مالم تشهد الى الان من البرزخ وبعض القدريات وبواطن الاشياء ودلائلها على الواجب بل تمام الحظوظ التى فى الاشياء تكون و قايع العالم فيها مثبتة على نحو الاجمال الكلى ؛ وكذلك امر سمعك و خيالك وفكرك يكون اوضح فتصير عالما عقلا نيامضاهيا مع العالم الجسماني ، بل يصير قلبك مرآت الاشياء كما قال الشاعر الفارسى .

سأله اهل طلب جام جم از ما مي كرد آنچه خود داشت ز بيگانه تمناميكرد
اى كانت مدة مديدة يطلب القلب ما ينسب الى الجمشيد سلطان العجم من الاناء الثابت فيه جميع الاشياء ولم يدر ان حقيقته فى نفس القلب او الروح واذا كشف الغطاء يفهم انه كان معه و كان مستورا ؛ وبالأنفاق فى سبيل الله يرفع الستر .

واما المغفرة فستر الذنوب والنقائص ، ومعلوم ان النقائص ترتفع ، وكذلك الامر فى انفاق المال ، فان الانفاق سبب لنموه بحيث لا يمكن ان يوصف ويرد فى البرزخ والقيامة .

والحكمة وهو العلم المتقن الذى معلومه اشرف ، و كفيته اعلى ، و دليله اوثق من المواهب الالهية ، يعطيها من استعد وهو الخير الكثير اذ وجود لاشربة فيه و سعه للنفس بحيث يضاهى الملك بل يترقى منه ، ولا يلتفت اليه الا من كان له اللب والعقل ، فالعلم بذات المبدء و صفاته و افعاله و الواسطة و المعاد معلوماته اشرف المعلومات ، و كيفية العلم اشرف لكونها قطعية راسخة ، و ادلتها وهى البراهين العقلية اوثق الادلة ، و يتلوه ذلك العلم العلم بالشرايع والاخلاق والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ وما انفقم من نفقة او نذرتم من نذر فان الله يعلمه وما للظالمين ﴾

اما النفقة فقد مضى امرها واما النذر فهو العهد مع الله باللسان باتيان راجع او اعطاء شيء تنجيزاً او التعليق على امر راجع شكر او مرجوح زجراً، بان قال لو ضربت زيداً فله على كذا لان زجر به، او قال لو اعطاني ولدأ فله على كذا من باب الشكر ولو عكس يكون لغوآ، والحاصل ان النذران وفي به الناذر يكون حسناً وآتياً بالواجب ان الوفاء بالعهد مستحسن عقلاً وتنب اليه شرعاً، وحسنه وجداني عقلي ولا يقتقر الى البرهان، اذ لو كان كل شيء مفتقراً الى البرهان لتسلسل، والتسلسل باطل، بل البرهانيات تنتهي بعضها الى الوجدانيات، فاذا انتهت اليها ينقطع سؤال لم، وكيف كان فيشترط في لزوم الوفاء بالنذر الرجحان حدوثاً وبقاءً، فلو طرء عليه المرجوحية ينحل النذر ولا يجب الوفاء به، فاذا كان شرب شيء مقوياً للبدن و نذره، ثم طرء عليه في مزاجه المضعفية ينحل، وكذلك اذا كانت الصلوة او الصوم راجحاً و طرء عليهما المرجوحية كما اذا اشترطنا في الصوم الإقامة و صارت الإقامة في الوطن او بلد آخر مرجوحاً، ينحل ذلك النذر. او ان الصلوة المنذورة طرئت عليها المرجوحية بان كانت موقته بوقت يكون عدم النوم فيها مضراً بالحال، وهكذا، ولا فرق في ذلك ان تكون المرجوحية من باب انه ترك لاجابة المؤمن وردع له عن ملتسمه او غيره، فاذا استدعى مؤمن بافطار صوم منذور او ترك صلوة منذورة يصير النذر منحلأ على الاقوى.

واما الظلم المذكور هنا فلملعه عدم الوفاء بالنذر، حيث انه ظلم على المنعم الحقيقي حيث عاهد معه وتخلف، ولذلك لا يكون له ناصر اذ في قبال الحق لا يقوم عبد من العباد المخلصين ولا حد لهم ولا يجبر المغلوب الا الغالب وكذلك لا ينصر الا من كان مساوياً او اعلى، فلا بد من الفرار اليه تعالى اللهم انا نموذ من غضبك بعفوك، ومن سخطك برضاك، ومنك بك والله الهادي.

قوله تعالى : ﴿ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء﴾
 ﴿فهو خير لكم وبكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير﴾ (٢٧١).

الظاهر من الآية الشريفة ان الاجهار والاخفاء في الصدقات لكل منهما مصلحة قائمة بخصوصية مضافا الى الصفة المشتركة ، اما الصفة المشتركة فقد مضت نبذ منها في باب الانفاق و الاطلاع بالتفصيل يحتاج الى مراجعة الكتب الفقهية المفصلة او الاخبار او غيرها من كتب الاسرار ، فجمال الزكوات ترفية لحال الفقراء وتوسعة على المسلمين ، وتقوية لهم على الكافرين ، وحرية للارقاء ، وتأليف لقلوب المستضعفين فلو كانوا عاملين بآية الزكوة وبؤخذ تمام الزكوات ويصرف بعضها في مورد الفقراء لم يبق في المسلمين فقير ، وبعضها في الامور العامة من قبيل الطرق و الخانات ، حتى في صورة ازديادها في سكة الحديد ، لما بقى احتياج الى الكفار ، و بعضها في الجند لكان عسكر الاسلام قويا ، وكذلك لوازم الجند من الاسباب ، و بعضها في المؤلفات لما حصل ما يحصل الان من متابعة المسلمين للكفار في حرب المسلمين لاجل الدراهم و الدنانير ؛ بل الامر كان على العكس ، و الحاصل ان اسرارها بمقدار كلما فكر الانسان فيه يرى انه لاسياسة لسد الثغور وتقوية الاسلام وجلب قلوب الكفار منه ، الا ان الشيطان غلب علينا ولا تتبع الشرع ، فلا بد ان نفع فيما وقعنا فيه من ذل الاسلام وتقوية الكفر.

واما الصفة القائمة بالاجهار فهي متابعة الآخرين ، واما الصفة القائمة بالاخفاء فهي صون الوجوه و الخيرية في الاخفاء في الصدقات المندوبة ، واما الواجبة فالاجهار بها اولى على ما بين في الاخبار ظاهراً والله الهادي .

قوله تعالى ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ﴾
 ﴿خَيْرٍ فَلَا نَنْفُسُكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ﴾
 ﴿وَأَنْتُمْ لَا تظْلَمُونَ﴾ (٢٧٢)

اقول : من باب الاعتذار اني خرجت من بلدي في السنة السابقة يوم العشرين
 واحد وعشرين من محرم الحرام من سنة الف و ثلاثمائة واربع و ثلاثين ، والى هذا
 الوقت و هو الرابع و العشرون من رجب الاصب من سنة الف و ثلاثمائة وخمس

وثلاثون ، وفي تمام تلك المدة لم يكن عندي كتاب تفسير او خبر او لغة حتى اطالع لاجل ما يستفاد من الايات القرآنية؛ كيف و تمامه في القرية مع وقوع المحاربة وسقوط معظم البلاد الاسلامية والانتقال من بلد الى بلد لم اعرف الا هالي حتى آخذ منهم كتابا ارجع اليه ، ولاوجه عندي بمقدار اشتراء بعض الكتب اللازمة؛ ويبنى وبين بلدي مراحل كثيرة ، بحيث لا اطلاع لي على اهلي وعيالي ، فان بلدي هو سلطان آباد العراق من الايران ، الذي بينه وبين تهران ثمانية منازل ، ووقت كتابتي اكون في حلب في قبرستان پاشا ؛ ولم ارفى المدة المديدة احدا من اهل العلم خصوصا من اهل السنة ، فكانني وارد في مكان لا اثر من العلوم الشرعية والعقلية فيه ومن اجل ما ذكر والامور الاخر الواقعة الموجبة لهتكى وسقوط درجتي والافتقار الى من لا ينبغي ، لو كنت داريا قبل ذلك شيئا لم يبق لي ومن باب اشغال نفسي رأيت ان ما يمكن لي ليس الا ملاحظة القرآن واستكشاف الملازمات العقلية اللائحة منه ، اوان مفاده لا يخالف العقل بل يناسب ولاجل ذلك كتبت ما كتبت مع عدم علمي بشأن النزول ، (اذله دخل في الكشف) ولا ساير الامور .

وحينئذ اقول مستعينا بالله: لو كان الضمير في هديهم راجعة الى الفقراء فيحتمل ان يكون فقراء مخصوصة لهم كمال من الكمالات النفسية ، ولما ان المرشد في كل درجة لا بد ان يكون اعلى من المسترشد و مناسباً معه ، وكان ظهوره على نحو براه المسترشد وبتمقله حتى يتوجه اليه ويرغب فيه ؛ فان المجرد المطلق بتجرده لا يمكن ان يتوجه اليه الناقص بدون الوساطة ، فالمرشد اذا كان صاحب الجهات لا بد ان يتجلى في كل مرتبة بما يناسب ، فان الخضر المرشد في اول الوحلة تجلى بصفة الانانية لموسى عليه السلام وقال (اني اردت ان اعيبها)؛ وفي الوحلة الثانية تجلى بصفة التشريك فقال: (واردنا ان يبدلها ربهما) ، وفي الرابعة بعد الثالثة المسكوت عنها قال (واراد ربك ان يبلغا اشد هما) فتجلى بصفة الفناء المطلق بحيث لا انانية له استقلالاً ولا لا تشريكاً بل الفعل فعل الرب وحينئذ فيخبر الله نبيه ﷺ انك بانانيتك

المستقلة وهي المرتبة الاولى ؛ اوبانائيتك الباقية التشريكية لست ها ديا لهم ، فانهم جاؤوا السفرين الاولين ، وهو من الخلق الى الحق ، ومن الحق في الحق ، بل هدايتك لهم بمرتبك الفنائية المنتسبة الى الله افعالك من دون ان يكون لك دخل ، فالله يكون هاديا ، وهذه هي المرتبة الثالثة المسكوت عنها لكونها مرتبة المحو ، و السفر الثالث وهو السفر بالحق في الحق .

والرابعة وهو الصحو بعد المحو والسفر بالحق في الخلق ، فلا ينبغي حينئذ ان يتوهم متوهم ان عدة من الفقراء من اهل الصفة لاجل تلك الآية او بعض الايات الاخر الذي نشير اليها انشاء الله لو وقفنا الله ووصلنا اليها خارجون من تحت لواء النبي ﷺ ، ولا يحتاجون اليه ، فانه توهم فاسد في نهاية الفساد ، و كيف يتصور في الصادر الاول والخاتم ان يساويه احد ولم يكن تحت لوائه ، ولو كان المراد مطلق الفقراء او مطلق الاشخاص ، فالمعنى انه من حيث النبوة و الرسالة لا الولاية والامامة ليس عليك الا بيان الوعد والوعيد .

و اما الاتصال فهو من شان الالوهية و شأن الولاية هو شأن الالوهية ، لما سبق ان الله و لى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ، و تحقيق ذلك مو كول الى محله .

قوله تعالى (وما تنفقوا من خير فلا نفسكم) قد ظهر مما سبق ، ونقول مضافا اليه ان الانفاق على المسترشد وتكميله من النقص الى الكمال راجع الى انفسكم اذ هو في تلك المرتبة معلول للمرشد ، والمعلول مرتبة نزولية للعلة ، و كل درجة حاصلة للمعلول تكون مسبوقة بدرجة اعلى منها للعلة ، لاستحالة تحقق المعلول من دون علته ، و كون المعطى فاقدًا و تسوية العلة مع المعلول فانه ان لم يسبق العلة على ذلك يلزم الاول .

ولو سبق و كان انقص يلزم الثاني ولولم تكن اعلى يلزم الثالث ، وهو محال لبطلان الترجيح من غير مرجح ؛ فاستناد احدهما الى الاخر دون العكس غلط ،

على ان معنى المعلول هو نزول العلة و هو ينافى التساوى فانه فى كل آن يفتقر المعلول الى العلة ولا بد من افاضة العلة على المعلول ، و كيف يساوى المحتاج والمحتاج اليه وذلك واضح.

و قوله تعالى (وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله) وهو فى انفاق المرشد على المسترشد يكون واضحا، اذ التكميل من غير ان يكون المقصود وجه الله لا تحقق له، واما انفاق القوى فى سبيل الله فحاله واضح ايضا، واما انفاق المال على الفقراء فلولم يكن المقصود الا تقوية شهواتهم و قوتهم الغضبية لا يكون انفاق الخير ، فانفاق الخير لابد ان يكون بلحاظ التقوية على الواجب و المندوبات او المباحات فلا ينفك عن ابتغاء وجه الله.

وقوله تعالى (وما تنفقوا من خير يوف اليكم) اى بتمام مراتبه التى منها الباطنية الملكوتية فتصل الى ملكوتها ؛ بل و جبروتها فى انفاق الادراكات وعدم وصولكم الى التمام ظلم فى حقكم والله اجل من ان يظلم فيوصلكم اليها بتمامها والله الهادى.

قوله تعالى ﴿ للفقراء الذين احصروا فى سبيل الله لا يستطيعون ضربا فى ﴾
 ﴿ الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسئلون الناس ﴾
 ﴿ الحافا وما تنفقوا من خير فان الله به عليم ﴾ (٢٧٣).

يحتمل ان يكون متعلقا بما (تنفقوا) اى الانفاق الذى يصل اليكم بتمام مراتبه هو الانفاق على هذه الاشخاص ، اذ لما ان فقرهم فى سبيل الله وقد سلطوا على انفسهم الذل لاجل الله بحيث لا قدرة لهم على الخروج من ذلك الذل ومع ذلك لا يظهرون فقرهم ، ولا يشتدون على الناس فى امور معاشهم، ويظهرون الغنى، فتلك الاشخاص قد باعوا انفسهم ، و حق على الله تعالى ان يعطى المحسن اليهم تمام المراتب ، ويحتمل ان يتعلق بلفظ (ينفق) المقدر بلحاظ دلالة المقام عليه ، ولعل الاول اظهر والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٢٧٤)﴾.

الظاهر ان المراد من يكون شغله كذا ولم يمنعه وقت دون وقت ولا حال دون حال من هذا المطلب ، وحينئذ فكون اجره عند الرب يكون واضحا اذ لو لم يكن مستوعبا ومستغرقا في حب الله لم يستوعب التوجه اليه في كل وقت وحالة فلا الظلمة و برودة الليل يمنعه ، ولا حرارة النهار ، وكذا لا يعنى بوجود الناس حتى يكون لوجودهم دخل ، ويريد ان يتبعوه او كان وجودهم مانعا ، اذ المستغرق يرى انه لاوجه لاستحياء الفقير ، اذ ياخذ ما جعل الله له كما ياخذ الداين من المديون فكما ان اداء الدين في حضور الناس لم يكن فيه نقص و حط لصاحب الدين الذي ياخذ ماله ، فكذلك الفقير ، وبعبارة اخرى ذلك الشخص لا يرى لنفسه مالا ، ولا يرى المال الا من الله ولا لفعله استقلالاً بل يرى انه تحريك الله.

فمثل ذلك لا يكون لانفا من شأنه ان ياخذ من الوسائط من الجنة او الرضوان خازن الجنة او الملائكة ، بل لابد من ارتفاع الوسائط وافاضة الله عليه من دون واسطة ، وذلك الشخص لا خوف عليه ، اذ محبوبه ليس الا الله وهو غير فاقده ابداً ، والخوف انما يكون من فقد المحبوب او وصول المكروه ولما ان هذا الشخص يرى تمام الاشياء مرتبطاً الى الله فلا كراهة له من شئ وكذا الحزن ، ولعله لاجل ذلك يمكن اختصاصه اى مدلول الآية برئيس الموحدين وآية الله الكبرى على بن ابي طالب امير المؤمنين واولاده المعصومين و سيدة نساء العالمين الصديقة الكبرى فاطمة الزهراء ام الائمة عليهم السلام بعد الصادق الاول والقلم الاعلى والرحمة الواسطة نبينا محمد ﷺ والله الهادي.

قوله تعالى ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْضِبُهُ﴾
 ﴿الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾
 ﴿وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقِهَا فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ﴾
 ﴿عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٧٥)﴾.

اعلم ان الربوا ، تارة في القرض كما اذا اقترض عشرة دراهم في مدة بازاء

احد عشر او ازيد ، وتارة فى المبادلة فان القرض غير المبادلة اذفى القرض يصح رد العين وفى المبادلة لا يصح لكون البدلية مقتضية للتفائر .

اما الربوا فى القرض ففيه سد باب الانفاق فى سبيل الله والصدقات ، اذ من يعتقد بالله وعلم بما سبقنا من النماءات المترتبة على الانفاق والصدقات لما ياخذ بذيل النماءات الدنيوية ، فان من يفتقر الى القرض ويقترض لان يرد ، مفتقر الى ما يقرضه واعانته فوق الاحسانات ، مع انه لا يرد عليك ضرر ايضا لرد المال اليك فاعطاء القرض جمع بين الدنيا والاخرة واعطاء لك بالاخرة من دون ان يذهب دنياك فكذلك وضعت فى صندوقك وفزت فى الاخرة مجاناً . ولجل ان المقترض محتاج واقعا غالبا ، ورد فى بعض الاخبار ان درهم الصدقة بعشر حسنات ودرهم القرض بشمائية عشرة ، وفتح باب الربوا تخريب لهذا المطلب ، وسبب للضرر الكثير على النفوس اذ بسبب احتياجه قد ياخذ واحداً و يعطى اثنين فينفد ماله و يصير فقيراً ، بل اذا لم يحظ بالنسبة الى السنوات يكون الضرر على الناس ازيد من ذلك ، و من اعرض عن ملاحظة الناس والاخرة ولم يلاحظ الانفعة الدنيوى لا يكون الامن مسه يد الشيطان ، وصار مفتونا للشيطان بحيث زال عقله وصار مخبوطا .

واما الربوا فى المعاملات فهو تبديل جنس بعين جنسه مع الزيادة فى احد الطرفين وهو ايضا فى الغالب لا يقع الا اذا كان لاحدهما اجل ، وكان من يعطى الزيادة مفتقرا اليه ، الا انه لا يأخذه بعنوان القرض حتى يصح لرد العين بل يأخذ الحنطة الفلانية بازاء حنطة اخرى ازيد ؛ اذ ذلك لا يصدر الامن الاحتياج ، ولو كان من باب التبديل بالاحسن واعطاء الردى واخذ الجيد فهو ايضا من باب الافتقار ، المحبوب للمؤمن ان يرفعه عن اخيه ، فغمض البصر عن ذلك وملاحظة خصوص الدنيا لا يكون الامن قبل الشيطان ، ومن علم سر الربوا لا يقايسه بالبيع ، ولا يقول ان البيع مثل الربوا ، ولا يستفهم بالاستفهام الانكارى ، (واحل الله البيع وحرم الربوا) اى هل يكون ذلك بان كان الله احل البيع وحرم الربوا؟ ، فتلك التكملمات ايضا من مس الشيطان ومخبوطيته ، فمن اثر فيه وعطاه الله

فيعفو عما سلف ، ومن لا ينتهي وينكر كون ذلك من الله مع انه على طبق حكم العقل فهو كافر ، والكافر خالد في النار والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴾ (٢٧٦) ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واقاموا الصلوة و آتوا الزكوة لهم اجرهم ﴿ عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (٢٧٧) .

دلت الآية الاولى بظاهرها على محق الربا ، والمراد به ان النفع المتوهم منه يصير هباءا اذا لا يكون ملكا شرعيا ويكون حراما ، ويختلط بساير امواله فتسري الحرمة في الجميع ، وليست فائدة الملك الاجواز التصرفات ، وهذا مضاف الى عدم جواز التصرف في نفسه سار سببا لمنع التصرفات في ساير الاموال غالبا ، فمن يعتقد بالشرع فلا محق عنده اعظم من ذلك للانتفاع ، واما الغير المعتقد فبعد اطلاع من يعامل معه على ذلك بحسب القدرة لا يؤدي اليه ، بل ما اعطاه تدريجا اذا قدر يأخذه دفعة ، وهذا ضرر فاحش على الآخذ مع انه يصير مبغوضا ولا يحبونه غالبا ، وليست فائدة الدنيا وفائدة المال عند العقلاء الا للاستيناس ، واما من يكون حبه صرف الازدياد ولوعاش كالفقراء فهو ليس محل الاعتناء ، اذا فعله غير عقلاني ، واما في الآخرة فعدم فائدته بل ترتب الضرر الشديد عليه واضح ، ولا محق اعظم من ذلك .

واما ترقى الصدقات فقد سبق والغرض من تكراره ان الغرض المحرك لاخذ الربوا هو يكون حاصلا في الصدقات ، فالآخذ بالربوا ناقض لغرضه وهو فعل غير عقلاني ، مع ان فاعله على حسب توهمه يكون من العقلاء ، ولا يحب الله سائر الحق كثيرا ، اذ من يكون كذلك فغرضه اخفاء الحق وعدم ظهوره ، ومن كان كذلك فلا يحب الله ، اذ المحب لله محب لآثار الحق فمن لا يحب الآثار لا يحب الذات ومن لا يحب الله فحق ان لا يحبه الله اذ هو آثم قلبه .

واما الآية الثانية فقد دلت بظاهرها ان الايمان بضميمة الاعمال الصالحة واقامة الصلوة وايتاء الزكوة سبب لما ذكر في الآية ووجه ذكر الصلوة والزكوة عقيب الاعمال الصالحة مع

كونها للاهتمام بهما من بين الاعمال اذا احدهما تحلية النفس بالكمالات ، والاخر تخلية الرذائل حتى رذيلة الانانية ، بل على حسب ما ذكره المحققون من اهل الكشف ، لما ان مرجع جميع الاشياء والكثرات هو الفيض الاقدس اى التجلى الاسمائية والصفائية وبعده يكون الفيض المقدس ، وهو التجلى الافعالية ، والغرض من هذا التجلى هو ارتباط ما يصدر منه من افعاله اليه بحيث كانت الافعال لها الحب حتى تتحرك نحو محبوبها وهذا المطلب لا يمكن الا بسبب ادراك الافعال ، وادراكها لا يمكن الا بالمحدودية فى انظارها اذ بغير التحديد بالحدود لا يكون مفهوم ولا فهم ، اذ فى كل مفهوم تحديد من جهة اوجهات فالتحلى فى الصفات الجمالية يكون حاصلًا وبسببه يحصل الحب ، اذ نصير مدركة مع حسنهابهاها وجمالها ، وشهوها موجب للحب قطعًا ، وبملاحظتها يحصل الرجاء ويحصل اتصال الحب بالوسائط ، اذ يرى فى التجليات انوارًا عظيمة لها من الحسن والجمال ما لا يوصف وبعضها فوق بعض ، وبعضها اقرب اليه ، وبعضها ابعد ؛ ويرى ان بسبب الاخذ بذيل الاقرب يمكن له التوصل الى فوقه ، وبسبب الفوق الى فوق الفوق وهكذا . فيحصل له التولى والاخذ بذيل اولياء الله على حسب الدرجات .

ولما ان الاخذ بذيلهم لا يمكن الا بالمشى على صراطهم . وترك ما لا يكون صراطًا لهم من حيث الافراط و التفریط ؛ فلا بد له من تمنى ذلك من الله والطلب منه ؛ ولما ان الصراط المستقيم هو المشى على الترتيب والتدرج . والترتيب والتدرج بان يزيل اولًا مرتبته النادرة وهو البدن من النجاسات الظاهرية ، وكذلك متعلقات البدن وهو اللباس ؛ ثم بعده يطهره من النجاسة الباطنية وهي المغصوبية ، فيطهر لباسه وبدنه من المغصوبية فلا يصلح فى اللباس المغصوب ، ولا اذا كان تصرفه فى بدنه تصرفًا غصبيًا ، بان يجعل حركاته و سكناته فى الفضاء المغصوب ، او يصلى فى وقت يكون اجيرافي ذلك الوقت لاحد ولم يضيق وقت الصلوة ، ثم بعد ذلك يطهر البدن بمرتبه العاليه من النجاسة الحديثة من الحدث الاصفر او الاكبر بالوضوء او الفسل او التيمم ، ثم يخرق بعض الحجب بتكبير الله و الشهادة على المبدء و

الواسطة و التهليل ، ثم يحضر فى مقام يحضر فيه الخدام ، ثم يستعين بربه فيما يصدر منه ، ثم يوصف بربه و يذكر صفاته ، ثم بسبب حصول التجلى له بواسطة صدور ما صدر منه يركع ، ثم بسبب التجلى الاعظم يسجد و يذكر الله فى الحالتين ، ثم تكرر ذلك للثبات ، ثم يشهد بالمبدء والواسطة ، ثم يسلم على الواسطة وعلى نفسه حيث صار عبدا وسائر عباد الله و تلك حقيقة الصلوة ، فالصلوة من شئون الجمال .

واما الزكوة فغمض العين عن المال وعن التعلقات حتى من نفسه فيفنى ويتجلى عليه الحق بدون الحد ، ولكن لا يمكن له ان يوصفه ولاذكره مع الانانية ، بل لابد من رفع الانانية واندكاك جبل الانية ، فالزكوة من شئون الجلال ، وهذا التجلى بعد التجلى الاول ، ولا يكون شئى فى الافعال اعظم منهما البتة ولذا كرر الامر بهما فى القرآن للاهتمام كثيرا بهما و اذا كاتتا بهذه المرتبة فحق ان يكون الاجر عند الرب لا الملائكة وغيرهم من الوسائط ، ومثل هذا الشخص لاخوف عليه ، اذ من تجلى له الرب بالتجليين لا يخاف من شئ ، اذ النار يفر من هذه النورية ويندك وجوده كاندكاك نور السراج عند ظهور الشمس ، ومع اندكاك النار كيف يخاف منه ، وكذلك سائر الموزيات فان مع هذا الشمس الترياق المزبل للسم بل المهلك لصاحب السم ؛ فلا يبقى مع وجدان ذلك الترياق منشأ لسم عند صاحب الترياق فكيف بنفس السم ، فلا منشاء للخوف ولما ان مثل ذلك الشخص مستغرق فى النظر الى وجه الرب ، اذ ادرك ووصل الى درجة تكون تمام اللذائذ عنده فيثاب لاشيئا ، فكيف يمكن ان يحزن ، اذ الحزن لاجل فقدان و ذلك لا يفقد شيئا ، بل قال بعضهم فى شطحاته و ظهور قسم من جنونه مخاطبا لله : ان لاملك اعظم من ملكى ، او ملكى اعظم من ملكك لانك ملكى ، وانا ملكك ، وانت اعظم منى ، ومعنى الشطحة ان الفرح والانبساط يغلب فوق الحد ؛ فيصدر ما لا ينبغي والفرض ان مع ذلك السرور لاحزن البتة والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ

﴿مُؤْمِنِينَ﴾ (٢٧٨) فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وان تبتم فلكم رؤس اموالكم ﴿

﴿لا تظلمون ولا تظلمون (٢٧٩)﴾.

الظاهر من الآية الشريفة لزوم اخذ الله وقاية وجنة عن كل مكروه لا المال ،
 فالمقدار الذي لم يأخذه يتركوه على حاله ولم يطالبوه لو كانوا مؤمنين ، او امر بالخوف
 من الله كما توهمه الاكثر من هذه اللفظة اى اتقوا الله وخافوا منه وتحرزوا واتركوا ما بقى
 من الربوا اذا الحكيم يعلم بفساده وبامر بالاجتناب منه ، والمؤمن يأخذ بقوله ويرجع
 قوله على الخيالات النفسانية المتوهمه من نفع الربوا ، مع انه لا يزيد الا خسارا ؛ فان لم
 تمتنوا بقول الله وتبقون على طبق خيالاتكم من ان فى الربوا منفعة وجلب المنافع لازم او
 حسن ، فقد جعلتم انفسكم فى الكمالات الادراكية مقابلة لله تعالى ، و من جعل نفسه
 مقابله و صار فى مقام الطفيان فهو اعلان بالحرب مع الله ورسوله ، و من هذه الفقرة
 يمكن استكشاف ان المراد من لا يترك الربوا استحلالا واعتمادا على نفسه من درك النفع
 وان ادراكى يكون صحيحا ، لا من يدري ويعتقد بصدقة قول الله وفساد الربوا ؛ الا انه من
 باب غلبة الهوى والشهوة لا يترك و يأخذ مع اعتقاده بحرمة ، وانه يعاقب عليه ولا يكون
 فى مقام اللجاج بل خائف من هذا الاخذ و يأخذ ، فانه لا يكون امره بتلك المثابة
 من الشدة بحيث كان محاربا مع الله تعالى ورسوله ﷺ وفى صورة التوبة وترك ما بقى
 من الربوا فرأس مالكم يكون لكم اى ما اكلتم فى زمان الجهل وقبل التوبة لا يحسب
 من اصل المال شىء بازائه ، اذ (اما) اعطى المديون الربوا من باب جهالته بان الداين
 لا يطلبه ، والداين اخذه ايضا بهذه الجهالة فقد غفر الله ما اخذه فلا ينقص من راس
 المال بازائه و(اما) فى حال علمهما بعدم الاستحقاق قد اعطى المديون واخذ الداين ، فيصير
 نظير ثمن المصوب داخلا فى الاعطاء المجانى ، من باب عدم مقابلته بازاء شىء
 فلا يقابله شىء ، الا اذا كان نفس ما اعطى باقيا لم يؤكل ولم ينتقل فله الاخذ ،
 و لعل النظر فى صورة التلف فيه يكون داخلا فى الاعطاء
 المجانى الفاسد ، و القدوم على المجانية رافع للضمان الحاصل من قبل اليد ، ولذا
 قد حكموا بان ما لا يضمن بصحيحه لا يضمن بفساده ، فاليد مقتضى للضمان ، والاقدام

المجانى مانع والمقتضى لا يؤثر فى حال وجود المانع ، فيكون اكم رؤس اموالكم ولا ظلم من قبلكم على الغير لترككم مابقى ، ولا ظلم من قبل الغير عليكم لبقاء رؤس اموالكم وعدم اخذما سبق منكم ، فظهر ان مفاد الاية الشريفة وكذلك ما قبلها كلها على طبق حكم العقل ، ولا تخالف مع حكم العقل ، وهذا فى الحقيقة مدح للعقل لا للشرع والقران ، فانهما مستغنيان عن المدح ، ومثلهما مثل الشمس ، فمن يمدح الشمس يمدح نفسه بانه يرى ولا يكون اعمى ، كما قال الشاعر بالفارسية .

مدح تعريف است وتخرىق حجاب فارغت از مدح واز ذم آفتاب

مادح خورشيد مداح خود است كه دو چشم روشن و فامر مداست

ذم خورشيد جهان ذم خود است كه دو چشم كور و تاريك و بداست

اى يكون المدح لاجل رفع الجهالة عن يمدح المادح عنده و خرق للسان وهى الجهالات ، وضوء الشمس و اشراقه يكون معلوما لكل احد ، فلامعنى لمدحه نعم هو مدح نفسه بانى ارى ، اذا المقابل لا يعلم بان المادح يرى او لا يرى فيخرق هذا الحجاب ويقول انى ارى والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ﴾
﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ (٢٨٠) و اتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس
﴿ ما كسبت وهم لا يظلمون ﴾ (٢٨١) .

الظاهر من الاية الشريفة ان المديون اذا كان اداء الدين عليه معسورا يجب امهاله حتى يحصل له اليسار .

و ذلك لاجل ان الجملة الخيرية اذا استعملت فى الانشاء تكون دلالتها على الوجوب اظهر ، فان بين الحقيقة و المجاز لا بد من علاقة ، والخبر لما انه انباء عن الوجود فى المستقبل ، والواجب من باب لزوم رفع الضرر كانه يقع فى الانى و يرى العقل هذا اللزوم بمنزلة الوجود ، واما الاستعمال فى الراجح ايضا وان كان له علاقة الا انها لا تكون بتلك المثابة .

وهذا الحكم مما قد دل عليه العقل اذ من كان الاداء عليه صعبا وكلفة ، فان كان بالغاحد العذر فلا اشكال ، اذا لعقل يقبّح التكليف بما لا يطاق ، و ان لم يبلغ بتلك المثابة ولكن كان عليه عسرا ، مثل ان يصير محتاجا الى السؤال من الناس و ارافة ماء وجهه او تكلف الاعمال الشاقة ، فالعقل من باب الاهمية يحكم بان ذهاب المال اولي من ذهاب عرض من يكون عرضه محترما ، او ذهاب القوى و البدن من المسلم المحترم ، فيرى المطالبة من هذا الشخص فيبطل او لامحاله يتنفر من المطالبة تنفرا لا يبلغ حد التحريم ، و اذا حكم الشارع و هو المالك الحقيقي بالحرمة يستحسن ذلك الحكم قطعا .

ثم ان التصديق على هذا الشخص المعسر و ابراء ذمته يكون مستحسنا عند العقل و قال الله تعالى هو خير ان كنتم عالمين بمصالح الأشياء ، اذ هذا الغمض عن هذا المضطر يصير جنة و وقاية لك اذا رجعت الى الله وحشرت ، فكما ابرئت ذمة عبد الله لأضطراره ، يبرء الله ذمتك يوم افتقارك و اضطرارك ، اذ بعد الرجوع اليه تعالى شئانه يصل افعال كل احد بمراتبها اليه ، و ملكوت هذا التجاوز يصل اليك و لا تظلم ، فطوبى لمن اطاع ربه حتى فى المندوبات ، فكون الايتين على طبق حكم العقل لا يريب فيه ذمة مسكة والله الهادى .

قوله تعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اذا تدانيتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه﴾
 ﴿وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا ياب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب وليملل﴾
 ﴿الذى عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبغض منه شيئا فان كان الذى عليه الحق﴾
 ﴿سفيهاً او ضعيفاً او لا يستطيع ان يعمل هو فليملل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من﴾
 ﴿رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل و امرأتان ممن ترضون من الشهداء ان﴾
 ﴿تفضل احديهما فتذكر احديهما الاخرى ولا ياب الشهداء ان اذامدعوا و لا تسموا﴾
 ﴿ان تكتبوه صغيرا او كبيرا الى اجله ذلكم اقسط عند الله واقوم للشهادة وادنى﴾
 ﴿الاترئابوا الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح﴾

﴿إِلَّا تَكْتُبُوهَا وَاشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارُ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٢٨٢).

و هذه الآية الشريفة من الصدر الى الذيل تكون ارشادية للسياسات فى المعاملات ، بحيث اذا اخذت بها لا يقع تنازع فيحصل العدل فى العالم من هذه الجهة، ولا شىء اعظم من العدل .

فنقول : معتذرا كما اعتذرت سابقا، انى فى وقت كتابتى هذه فى بلد الغربه و لم يكن عندى كتاب ، و لم اكن قريب العهد بملاحظة الكتب اذ يتجاوز من ثمانية عشر شهرا انى فى بلد الغربه، و لم اشتغل بمطالعة الكتب و لم يكن عندى كتاب حين الكتابة ابدا فمع قطع النظر عن الاخبار الواردة فى تفسيرها و بيانها نتكلم بقدر فهمنا وبالله التوفيق.

اما الفقرة الاولى: فقد ارشاد الله بان الانسان لما يكون محل النسيان فاذا كان دينكم مؤجلا فلتكتبوه لان الكتابة تثبت ويزول بها الاختلاف الحاصل من اجل الزمان او مقدار الدين ، ولما ان حفظ النظام يكون لازما فالكتابة الموجبة لرفع النزاع وبها حفظ النظام تكون واجبة على الكفاية فامر الله بها، ولكن لايتوهم ان الوجوب ينافى العوض فلا بد ان تكون الكتابة مجانية ، اذ الوجوب يجتمع مع العوض ، فقد يوجب الله شيئا بان يعطى ويؤخذ عوضه ، كما اذا انحصر عندك الطعام و كان احد فى حالة الجوع وعنده الدراهم والدنانير، فانه يجب عليك ان تبيع منه طعامك وتأخذ العوض ولا يجب عليك اعطائه مجانا، فالله تعالى اوجب عليك المعاوضة لا الهبة ، والجمع بين الحقين يقتضى ذلك ، فان عمل الكاتب محترم و عدم حصول النزاع بين الدائين والمدين يكون محبوبا ؛ والجمع بين الحقين يوجب ان يجب على الكاتب ان يكتب وياخذ الاجرة ولا ياب من الكتابة، اذ هو عبد من عباد الله ولا بد ان يكون لاصلاح النظام معينا، و المديون يملى عليه ولا بد ان يجعل الله و قاية لالمال، فلا يظهر انقص مما كان عليه بل يظهر تمام ما عليه .

وان كان المديون ضعيف العقل او ضعيف النفس لمرض ، او كان فى لسانه عقدة فليعلمى و ليظهر وليه او وكيله وهو ايضا ولى باختيار الموكل ، فاطلق عليه اسم الولى هنا وشهادة الشهيدين و اخذهما شاهدين يكون محبوبا اذفى حفظ النظام و دفع التشاح يكون وجود الشهيدين اكمل و اقبل عند الناس ، و مع عدم الرجلين المرضيين (فرجل وامرأتان) لان يذكرا احديهما الاخرى،، وهذا الحكم عند العقل استحسانى لالزومى اذ خوف النسيان يرتفع بالكتابة والتثبت، وخوف النزاع يرتفع بالقضاء ، اذ لولم يكن فى البين بينة يكون اليمين قائما ، و انما اقضى بينكم بالايمان والبيّنات)، فاختلال النظام لا يلزم نعم ذلك حسن فى النهاية لا ينكر، ويكره للشهداء الالباء اذا ما دعوا للتحمل كما هو ظاهر السياق انه فى مقام التحمل ولا يستفاد منه التحريم كما سنشير اليه انشاء الله وباقى الفقرات واضح.

وقوله تعالى (ولا يضار كاتب ولا شهيد وان تفعلوا فانه فسوق بكم) يكون ظاهرا قريبا من النص، بان الكاتب والشهيد يحرم عليهما الاضرار وهو يكون فسقا ؛ ومعنى ذلك ان اداء الشهادة واجبة من الكاتب والشاهد وصحة الكتب لازمة على الكاتب، اذ من يعطى شيئا لاحد باطمينان الكتب و باطمينان الشاهد فكانه قد اعطى بسببهما فلو كتب الكاتب غلطا يصير سببا لضره وتفويت ماله ، وكذلك الشاهد اذا لم يشهد صار سببا للاضرار، وذلك هو الفسق، فقد حكم الله كما هو الظاهر بلزوم اداء الشهادة وصحة الكتب حكما لزوميا يكون مخالفته فسقا وقد طابقه العقل ، ثم ان اختلاف النسق فى البيان والتعبير فى باب الاداء بكونه فسقا دون باب التحمل يدل على كون باب التحمل استحسانيا ندبيا وفى مقام الاداء لزوميا وجوبيا، وعلى طبقه حكم العقل ايضا والله الهادى.

قوله تعالى : ﴿وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فراهان مقبوضة فان﴾
﴿امن بعضكم بعضا فليؤد الذى اؤتمن امانته وليتق الله ربه ولا تكتموا الشهادة﴾
﴿ومن يكتمها فانه اثم قلبه والله بما تعملون عليم﴾ (٢٨٣) الله ما فى السموات وما فى
﴿الارض وان تبدوا ما فى انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب﴾

﴿من يشاء الله على كل شيء قدير﴾ (٢٨٤) ﴿

قد ارشد الله تعالى عباده لاصلاح امر المحتاجين الى الدين بان في صورة السفر وعدم وجدان الكاتب (ولعل ذكر السفر ليكون الغالب في عدم الوجدان كونه من باب السفر، والا ففي الحضر يوجد فالملاك عدم وجدان الكتابة) خذوا الوثيقة وهي الرهان واعطوا لهم الدين لافتقارهم، والظاهر ان المطلب قد تم هنا ، و كون هذا رافعا للاحتياج و ترفيه يكون واضحا ، اذ ربما يكون الشيء لاحد ولا يريد بيعه وانتقاله اولا ياخذون بقيمته المتعارفة، اذمن يحتاج الى ذلك الشيء ياخذ به بثمنه لا لكل احد فالذى يريد ان يستقرض يعطى الوثيقة ، اى يجعلون فى المدة المعينة ان يكون الرهن عند المرتهن، فان ادى الراهن الدين ياخذ عينه المرهونة و ان لم يؤد فى هذه المدة فللمرتهن ان يبيعه بقيمته المتعارفة وياخذ دينه ويرد الباقي الى الراهن، حتى لا يصل ضرر الى احدهما ويحصل الجمع بين الحقيقتين.

و الفقرة الثانية قد دلت الآية الشريفة على ان من جعل عند غيره امانة يجب عليه رد الامانة عند مطالبة من كان لها ، وهذا الحكم الزامى على طبق حكم العقل فانه بعد المطالبة وعدم الرد يكون التصرف فى ذلك الشيء ومنه امساكه وعدم رده غصبا وظلما ، والظلم قبيح عقلا، وحرام شرعا ، فيجب رد الامانات فلا بد للامين ان يتقى الله ولا يطمع فى مال الامانة ، و يطمع من الله دفع المكارة و الاحسان اليه ، كما انه يدفع المكارة عن صاحب المال بحفظ ماله من ان يتلف و يحسن اليه برده .

ولما ان الامانة تشمل لان يجعل العهد الذى بين الاثنين عند احد فذلك الاحد امين . والمطلب الذى بينهما امانة ، فتدخل الشهادة ايضا فى ذلك الموضوع وكتماها يصير امساك الامانة وعدم ردها فهو اى الممسك آثم قلبا ، و ذلك ايضا بالتأمل يكون واضحا وانه على طبق حكم العقل.

وقوله تعالى وان تبدوا ما فى انفسكم او تخفوه) يحتمل ان يكون مرتبطا

الى السابق بان يكون المراد انه لما كان مافى العاليات والسافلات ملكا للحق تعالى فالعالم العالى و السافل مملوكان ، فكما ان العالم الظاهر لا بد ان يكون بارادة الله وترخيصه فكذلك الباطن، وما جعل عندك ودیعة وما اطلعت عليه مما يحتاج الناس الى انبائك، فلا بد ان يكون الجميع بترخيص الله .

فقد يريد الله الاظهار و يلزم عليك ان تظهر كاداء الشهادة فى حقوق الناس او ما اطلعت عليه مما يوجب الحد فى حقوق الله، فيلزم عليك الشهادة عند اقامة الحد من الحاكم الشرعى ، او اداء الشهادة عند مطالبة صاحب الحق .

وقد يريد اخفائه ولا يرخص، كما اذا اطلع على عيب احد ولم يكن متجاهرا ولم يكن مما يوجب الحد عليه، اولم يكن عند الحاكم الشرعى، فكتمان ذلك الامر لازم واظهاره يكون حراما، وذلك واضح وعلى طبق حكم العقل، فالابداء فيما يلزم اخفائه؛ والاخفاء فيما يلزم ابدائه كالشهادة على الحق الادمى او الالهى فى مقام الحد مما يحاسب الله به العبد، وحينئذ فلا تدل على محاسبة نية السوء حتى ينافى بعض الاخبار (١) وهذا الاحتمال موافق لحكم العقل .

ويحتمل ان يكون المراد نية المعصية كما احتملوه ويحمل على صورة الهم والعزم لامجرد التصوير حتى يصير اختياريا ولا يكون منافياً، ويجمع بينها وبين الاخبار بالكتب ذاتا، والمحو من باب العفو فلا يثبت، فصدق الحساب و صدق عدم الكتب والثبات، او بحمل الثابت على ما ذا لم يرتدع بنفسه ، وغير الثابت بما اذا

(١) الاخبار الواردة فى هذا المعنى كثيرة : منها ما رواه الكلينى باسناده عن زرارة

عن احد هما عليها السلام قال : ان الله تبارك وتعالى جعل لآدم (ع) فى ذريته من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة وعملها كتبت له عسرا ومن هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب عليه سيئة ومن هم بها وعملها كتبت عليه سيئة . راجع باب (من هم بالحسنة او السيئة) من كتاب الايمان والكفر من اصول الكافى ص ٢٢٨ ج ٢ - ونحوه من الابواب (من المعلق)

ارتدع بنفسه ، او بحمل الثابت على ما اذا اشتغل بالمقدمات و غير الثابت اذا لم يشتغل ، والكر خلاف الظاهر الا في صورة عدم امكان الغير وحينئذ فلا يبعد ان يكون الاحتمال الاول اقوى وباقي الآية واضح ، والتعذيب لمن يشاء ليس بالجزافة و كذلك الغفران بان يشمل البعض دون البعض ، نعم الرحمة سابقة على الغضب والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْهُ وَكِتَابَهُ وَرُسُلَهُ لَا يَفْرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ ﴿ غُفِرَ لَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾ (٢٨٥) لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت ﴿ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تَأْخُذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَصْرًا ﴾ ﴿ كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفُ ﴾ ﴿ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ (٢٨٦) .

اقول معتذرا ؛ انه ليس عندي كتاب ولا تفسير حتى ارجع لمورد شأن النزول و البيان الذي صدر من اهل العصمة عليهم السلام ، الا اني اعلم و يكون بيالى صدور هذه الكلمات في ليلة القرب ، و هي ليلة المعراج ، و بيان ذلك بقدر قصعة فحى .

اما الفقرة الاولى فلو كان المراد من الايمان هو الاعتقاد ، فلا ريب ان النزول على النبي ﷺ سواء كان على مرتبة السمعية النازلة عليها القرآن كصلصلة الدراى في مدة ثلاث و عشرين سنة متدرجا او على مرتبة القلبية و هي التوسطية النازلة روح القدس على قلبه ﷺ (نزل به الروح الامين على قلبك) ولعله اى هذا النزول في ليلة القدر مجموعا ، وسواء كان الاعلى منهما و هي ما يرد على روح النبي ﷺ من قبل الله بدون الواسطة ، وفي هذه المرتبة الملك من الروح و غيره اذا لم يحصل الفناء لهم و لم يمرخوا لا يشاهدون ، و لو شاهدوا ايضا يكون بقدر حوصلتهم ، ويحصل لهم الغشوة كما قال المولوى بالفارسية .

احمد اربكشايد آن فرجيليل (يا برجيليل) تابيد مدهوش مانء جبرئيل
اى لوانبسط النبى ﷺ فره العالى وصفاته العالية اوجناحه العالى ليحصل
الاعماء الابدى لجبرائيل عليه السلام ، وكيف كان فمرتبة الوحى والنزول اعلى من العلم
والاعتقاد ، وجعل العلم بعد النزول لا يكون فى محله ، فالمراد بالايمان لابدان
يكون فوق العلم من تثبيت الفؤاد ، او اتيانه فى عالم الظاهر ليسرى الى رعيته و
ترتيب آثار الايمان .

والمؤمن بالقول المطلق ، هو المؤمن بالمبدء ذاتا وصفة وفعلًا ، و بالواسطة
من الملك ، الآخذ من الله والكتاب ، و هو الملقى الى الملك والرسول ، وهو من
يلقى الملك اليه .

ولا نفرق : قد سبق بيانه وانه من اجل كونه من الرسل ناخذ به سواء كان
عربا او عجمًا من ولد اسمعيل واسحاق او غيرهما ، ولادخل للخصوصيات فى اخذنا
فهذا الشخص يكون مؤمنا لانه لم يلاحظ الا الله .

قوله تعالى (وقالوا سمعنا واطعنا) اى ما كان من قبل الله القينا السمع عنده
واطعنا ، الففران اى سبب المغفرة ، وهو الواجب والمندوب واتينا بهما ، والمرجع
انت ؛ فقد آمنوا بالمبدء والواسطة والمعاد ، اذ المعاد الجسماني رشحة من رشحات المعاد
المذكور فى الآية .

قوله تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) امر مبرهن عليه عند العقل ، اذ التكليف به لو كان
للاتيان يكون لغوا اذ لا تحقق ، ولو كان للعقاب فليس الاظلماء محضا وتعالى الله عنه ،
ثم يكون الباقي حكاية عن النبى ﷺ (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا) و
لو كان الخطاء والنسيان من عدم تحفظنا فانه دعاء على عدم المؤاخذة على الخطاء
والنسيان مطلقا حتى ما كان ناشئا من عدم المبالاة و النفى المطلق حتى ذلك القسم
لا يحكم العقل بقبح العقاب عليه فيفتقر الى الدعاء ، ولذلك يكون رفع المؤاخذة
عن هذا القسم من خصائص الامة المرحومة ببركة وجود خاتم الانبياء ﷺ (ربنا

ولا تحمل علينا اصرأ) اي التكاليف المعسورة اذ التكليف بالامور الشاقة ايضاً لا يحكم العقل بقبحه ولذا يفتقر رفعه الى الدعاء ويصير من خصائص الامة المرحومة (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا) .

الظاهر منه بلحاظ (واعف) ان المراد العقاب ، اى لا تحرقنا بالنار فانا لا نطبقها ، و العفو من العقاب لا يكون حتمياً يحكم به العقل حتى لا يفتقر الى الدعاء ويحتاج الى الدعاء ، و نرجو من الله استجابة دعوة نبينا ﷺ و خروجننا من الدنيا مؤمناً به وعثرته الطاهرة .

ولو احتمل ان المراد عدم التكليف الدنيوى فيما اذا كان سببه سوء الاختيار فانه لا يحكم العقل بقبحه ايضاً (فبعيد) بل العقل لا يجوز التكليف بما لا يطاق حتى فى ما اذا كان بسوء الاختيار ، و ذكرنا كراماتى ان الامتناع بالاختيار كالوجوب به لا ينافى الاختيار؛ اى شىء ، وانه ليس المراد به ذلك (انت مولينا فانصرنا على القوم الكافرين) رب يكفى المسلمين ما اصابهم لسوء اعمالهم بحيث احاط بهم تجلى الجلال ، و تعامل معاملتهم الكبرياء ، وقد تلفت نفوسهم بمقدار تعلم ، و سقطت البلاد العظيمة منهم و صاروا اذلاء للكفار ، فارحمهم و وفر عليهم تجلى الجمال ، و عامل معهم بنظر الشفقة و الرحمة ، و احفظ بقية نفوسهم و بلادهم ، و رد بلادهم اليهم ، و اعزهم بعد الذل الذى اصابهم و وصل الى الان ، و تفضل برحمتك الواسعة ، و ارحمنى و تفضل على ، و لا طاقة لى لهبوب نسيم الكبرياء ، و عامل معى و من يتعلق بى بالشفقة ، بحق محمد ﷺ و آله ﷺ و بحق انبيائك و عبادك الصالحين ، و امائك الصالحات .

قد تمت ما اردت من الاستكشافات العقلية من سورة البقرة من اولها

الى آخرها ، و ما يناسب مع العقل منها ، و انا العاصى الراجى نور الدين بن

شفيع ابن احمد الحسينى المراقى السلطان آبادى من الايران

و كان ذلك يوم المبعث من رجب الاصب ، فى الالف و الثلاثمائة

و خمس و ثلاثين فى الحلب ، و هو بلد نظيف فى غاية الحسن

طيب الهوا في الربيع، واغلب اشخاصه ايضا نظيف الا
 ان النصارى واليهود فيه في غاية الكثرة، ونسوانهما
 مكشوفة الوجه والرأس غالبا، ومنزلنا خارج
 البلد في قصر بستان پاشا، ورئيس الهيئة
 للقوى الايرانية في الدولة العثمانية
 قد ذهب الى اسلامبول وهو الملقب
 بنظام السلطنة والله الهادي، وها
 انا بتوفيق الله اشرع
 في السورة
 الثالثة (١)

سورة آل عمران (٣)

وهي مدنية

وهي مائة آية (٢٠٠)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الم﴾ (١) الله لا اله الا هو الحي القيوم (٢) نزل عليك الكتاب بالحق مصدقاً
 ﴿لما بين يديه وانزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وانزل الفرقان (٣) ان﴾
 ﴿الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام﴾ (٤).
 يحتمل كون الالف اشارة الى الله ، واللام الى جبرئيل والميم الى محمد ﷺ ،
 كما يحتمل ساير ما ذكره ولا ندعى الجزم ولا الظهور في ذلك الا اذا ورد من اهل العصمة
عليهم السلام شيء في ذلك من هذا القبيل ، او الاشارة الى امد بعض الاشياء او غير ذلك ، فان
 ما ورد عنهم عليهم السلام يكون حقاً ، وليس عندي كتاب من كتب الاخبار .
 وعلى اى حال فالله (اى وجود الواجب او المستجمع لجميع الكمالات) لا ثانى له ، اذ
 سبق ان الوجوب لازم صرف الوجود او عينه اى ما لا يحد ، و الصرف من الشيء
 لا يتكرر الا بالمقومات والعوارض المفتقرة اليها ، فالاول كالمحل للاعراض ، والثانى
 كالزمان والمكان وحيث لا مقوم لصرف الوجود بل هو مقوم الكل ، اذ لولا الوجود
 لم يكن شيء ولا عارض يكون صرف الوجود مفتقراً اليه ، اذ رتبة الزمان والمكان
 واما لهما رتبة المحدود وهو المجهول كما تحقق ، واذا انتفت المذكرات فلا يبقى الا
 تعدد المراتب ، وغير ما لا يخلطه ، العدم وهو الشديد لا يكون الصرف ، فلامعنى للثانى ؛
 واما المستجمع فالامر فيه واضح ، اذ المراد جمع الكمال الخارجى لا مجرد المفهوم بان
 يكون فيه العلم ، اذ متى وجد العلم او غيره فى محل آخر لم يكن مستجعماً وقد اسبقنا (١)

ذلك وكذلك انه الحي والمقوم لتمام الاشياء اذ الكل في الحدود والبقاء قائمون به .
 (نزل عليك الكتاب بالحق) و الحق قد يطلق قبال الباطل ، اى ماله الفائدة العقلانية كما ان الباطل مالميس له الفائدة العقلانية ، وبهذا المعنى يكون الحق فيما يلقن به الموتى مرادا اذ التلقين بان الموت حق بمعنى الصدق لامعنى له مع شهود الميت ذلك ، بل المراد ان في ذلك الموت الذى تشاهده فائدة عقلانية ، وهى الوصول الى ما صار الانسان مستعدا للوصول اليه ، وقد يطلق الحق بمعنى الصدق فى قبال الكذب ، وقد يطلق بمعنى الثبوت ، والظاهر ان المراد بالحق هنا هو الاخير اى نزول هذا الكتاب عليك على نحو الثبوت والاستقرار ، فلا يأتى الباطل من بين يديه ولا ينسخ ، اذا الاولان كانهما من الامور الواضحة ، اذ النزول من الله بدبىه انه لا يكون من قبيل الباطل والعبث كما لا يكون كذبا ، وامامنا نزل من قبل من التورية والانجيل فهما الهداية الناس الى زمان نزول القرآن لالثبوت حتى لا يكون لهما الناسخ .
 وقوله تعالى (وانزل الفرقان) الفرقان درجة نازلة من درجة القرآن ؛ اذ القرآنية بلحاظ الجمع وهو الكتاب الثابت غير المتغير ، اذ هو فى عالم القضاء وهو فوق القدر وكله بمعنى سعة الوجود ويجىء منه الى عالم القدر ، وهو كتاب المحو والاثبات ، و الفرقان هو درجة القدر والمحو والاثبات ، فالآيات المنسوخة كانت لجهة الفرقانية ، فهى مشاركة مع التورية والانجيل فى نحو النزول لا الجهة القرآنية ، فانها اعلى من التورية والانجيل ، كالفرق الكلى السعى والفرد .
 قوله تعالى (لهم عذاب شديد) قد سبق ان الكفار صارت حقيقة ذاتهم من سنخ النار فدخولهم فى النار يكون ذاتيا لهم ، ولما ان النار ايضا صاحب المراتب فالكفر بآيات الله داخل فيما هو من قسم الشديد ، والله عزيز و غالب فيوصل كل ما بالقوة الى الفعل وينتقم ، اذ لكل صفة من صفاته واسم من اسمائه تجل فكما يلزم التجلى بالرحيمية كذلك يلزم بالقهر والانتقام

قوله تعالى : ﴿ ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء (٥) ﴾
 ﴿ هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء لاله الا هو العزيز الحكيم (٦) ﴾ .
 ومن بيان علمه تعالى يظهر عموميه (فنقول) للتوضيح : ان بعض الحكماء من
 المشائين قالوا : ان علم الله حصولى فعلى لا انفعالى ، ان صورة الشيء قد تؤخذ من الشيء
 بعد وجوده ومشاهدته ، فيكون هذا العلم حصوليا انفعاليا ، وقد تسبق الصورة على
 العين ويوجد العين على طبق الصورة ، فيكون حصوليا فعليا ، (واجابوا) عما اورد عليهم
 بان ارتسام الصور الكثيرة فى ذاته تعالى مرجب لتكثر جهاته تعالى عن ذلك ، وبان
 علمه كونه مصورا ياتى العين على طبقها و كونه كذلك امر بسيط لانكثر فيه ، وبعض
 المحققين من الاشراقيين قالوا : ان علمه تعالى بالاشياء حضورى اى يكون ذات الاشياء حاضرة
 عنده ، وله مراتب ، علم ذاتى ، وعلم فعلى ، وللعمل مراتب ، من القضائى والقدرى ،
 وسجل الكون ، وصفحة العلم الذاتى ذاته تعالى ، اذ العلة واحدة للمعلول بكماله ،
 فذاته لما يكون حاضرا عنده فكل الاشياء بكمالاتها عنده ، والتعبير بالصفحة من باب
 ضيق البيان ، وصفحة العلم الفعلى درجاتها ، لقضائية العقول القاهرة الطولية ، وهى ايضا
 على مراتب شتى ، من العقل الاول ، والثانى ، والثالث الى ان تصل النوبة الى العقول
 العرضية ، من ارباب الانواع ، ثم القدرية وهى الملكوت اليمنى ، ثم النفوس الكلية
 من الانوار الاسهبديّة ، ثم سجل الكون وصفحة العلم فى تلك الدرجة تمام العالم
 من الكائنات ، فصفحة الكائنات علمه ، ولما سبق ان تمام الممكنات راجعة الى الواجب
 وكذلك سبق ان الممكن فى بقائه ايضا مفتقر الى العلة ، و فى كل آن يلزم مدد
 العلة ، وايضا ذكرنا ان النسبة الى علة العلة اولى من النسبة الى العلة ، فلامعنى بعد
 ذلك كله لعدم عموم العلم ، اذ بناء على مذهب المشائين يصور ويفيض ؛ والوسائط فى كل
 آن يصل فيضه اليهم ومنهم الى الادنى ، فالكل لا بد ان يكون مسبوقا بالعلم الكذائى
 وبناء على مذهب الاشراقيين واهل التحقيق ، العلم الذاتى حضور الذات ، والذات
 واجد للكل ، وفى الفعل القضاء بمراتبها واحدة وكذلك القدر ، واما السجل الكونى

فبعد وجود الكل منه حدوثا و بقاء و اولويته من العلل الوسيطة اى الوجود منه حقيقة والانتساب الى الغير بالعرض و المجاز ، فكيف يمكن عدم حضور ما اوجده لديه وذلك عند التامل واضح .

وتوهم دثور الجزئيات والعلم بها غلط ، فانه من صفحة الواقع لا يمحو وحال العلم حال وجوده ، فمن يقول كذا لابد ان يقول بعدم وجود الجزئيات منه ، وعدم وجودها منه ، اما لوجوبها والاستقلال الواسط و كلاهما غلط محض لا ينبغي صدورهما عن الحكماء ، فمصور الصور الجزئية فى الأرحام هو الله تعالى ، ولا يمكن ان يكون المصور غيره اذ لا مؤثر فى الوجود الا الله و الله و احدهما سبق ، فالمصور يكون واحدا والغالب على الكل ليس الا هو ، والمتقن فى الأفعال ليس الا هو ، اذ الواسط فانبات وفعلها فعله فلامنافات بين كونه المصور ، والملائكة مصورة ، اذ كل آن يمر الفيض منه الى الواسط .

قوله تعالى : ﴿ هو الذى انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب ﴾
 ﴿ واخر متشابهات فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء ﴾
 ﴿ تاويله وما يعلم تاويله الا الله و الراسخون فى العلم يقولون آمنابه كل من عند ﴾
 ﴿ ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب (٧) ﴾ .

المحكم تارة يراد به ما ذكره الاصوليون وهو المشترك بين النص والظاهر ، اى ما هو راجح الدلالة بحسب الوضع او القرينة المقامية المحفوفة مع الكلام ، او الحالية المحفوفة ، سواء كان الرجحان مانعا من النقيض وهو احتمال الخلاف حتى يكون نصا ؛ اولم يكن مانعا من النقيض و يحتمل الخلاف ، الا انه احتمال مرجوح فيكون ظاهرا ، والمتشابه المقابل لذلك هو المشترك بين المجمع والمأول ، اذ حمل اللفظ على خلاف الظاهر مأول وعلى المتساوى مجمل ، والقدر المشترك وهو ما لم يكن راجحا سواء كان مرجوحا او متساويا يكون متشابها ،

وتارة يراد به ما كان مدلوله من الامور المتقنة المحكمة من الامور العالية العلمية ، وما لا يكون من ذلك القبيل ولكن يشابه تلك الامور يمكن اطلاق المتشابه عليه اى اتخذ الشبهة

وتارة يراد به ما هو ثابت في عالم القضاء فلا ينسخ ، ويكون المراد بالمتشابه حينئذ ما هو ثابت في عالم القدر فيمكن ان ينسخ ، وقوله تعالى (هن ام الكتاب) يستأنس منه ان المراد هو الاخير ، اذ جعل في آية اخرى وهي (يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب) عالم المحو والاثبات مقابلا لام الكتاب ، الا ان (متابعة) من في قلبه الانحناء الى المتشابه المقابل لهذا طلب الحصول الفتنة وتجرى الاخذ بالتأويل ، مع ان الحمل عليه بلا جهة يكون غلطا ، ولا يمكن الا للمحيط بالحقيقة وهو الله ، او من اطلع الله وهم الراسخون بناء على قراءة (لا يناسبه) (١) اذ الثابت في عالم القدر والمحو والاثبات يكون له الظاهر ايضا بل يمكن ان يكون نصافا للدليل على الحمل يكون موجودا الا ان يقال : المراد الاتباع بعد الاطلاع على الامد والغاية واتباعه بعد نسخه وهو ايضا بعيد ، بل لا يناسب مع قوله تعالى (لا يعلم تأويله الا الله) وحينئذ فيحمل على المعنى الاول والمذمة تكون على طبق حكم العقل اذ ما لا ظاهر له لا دليل على حمله على طرف . وكذا الحمل على خلاف الظاهر لا دليل عليه ، بل الدليل على خلافه ، فذلك الاتباع ليس الامن جهة انحناء القلب الى عدم ارادته الطريق المستقيم .

ويقال : ان معنى ام الكتاب هنا غير ما في الآية الاخرى ، اذ ام الكتاب ما كان له جهة علو على الباقي كعلو الام على اولادها وذلك الملو تارة يكون بلحاظ الثبوت وعدم النسخ ، وتارة يكون بلحاظ لزوم الاتباع بنفسه من دون افتقار الى دليل آخر .

واما الاحتمال الثاني فلا يكون بشيء . لكون ظاهر المتشابه خلافه ، ولوقوع الذم على الاتباع ومجرد ان لا يكون من العاليات لازم على اتباعها ، بل يجب الاتباع في امور المعاملات والمناكحات الواقعة في القرآن مع عدم كونهما من الامور العالية ، وليست في العمل بها فتنة اذ ابتغاء تأويل فهو في غير محله .

(والراسخون في العلم) لو كان صدر الآية لا يكون عطا على الله ، ويحتمل ان يكون المراد ان الراسخ في العلم لا يحمله على شيء ولا يتبعه حتى يكون عملا من غير

دليل، بل يقول ان صدور ذلك حق ومن الله ، فلايمان بها بهذا المقدار من القول ، واما في العمل فيتوقف على دلالة الدليل ، فكون الكل من عند الله لا يلزم العمل ، بل يؤخذ كل على حسبه ، وعلى التقدير الاخر يكون عطفاً ، فهم بتعليم الله العالمون بالتأويل فيقولون كل من عند ربنا ، ولا يظهرون المراد الا عند الاهل للزوم السكوت عما سكت الله ، والاجمال والمأول مالم يقم القرينة عليهما سكوت ، ولعل ما يقع به التكليف هو ما يبين للنوع ، لعدم الخصائص في الاحكام الالهي وَاللّٰهُ في بعض احكام قد عينت في مقامه ويحتمل حينئذ ان يكون المراد بالقول القول، المقترن بالعمل .

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ (٨) ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد (٩) ان ﴿الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئاً واولئك هم وقود النار﴾ (١٠) الزينغ هو الانحراف وهو يحصل بلمة الشيطان فيرشد الله عباده بالاستعاذة من الشيطان به تعالى ، اذ عدم الزينغ بعدم سلطنة الشيطان ، ومع وجود رشة الشيطنة فيك وجود شيطان العالم الكبير المقضي للاغواء لا يكون عدم التأثير الابان الله اعاذك منه ، فالمعنى ان حدوث الهداية لا يكون علة تامة لانقطاع يد الشيطان ، بل في كل آن يلزم اعادة الله ، بل صرف الاعادة من الشيطان وعدم تسلطه لا يكفي ، بل في كل آن يلزم موهبة الرحمة والهداية ، لماذا كررنا سابقا ان الممكن في بقائه ايضا يحتاج الى العلة وبقاء كل شيء من مقولته ، فبقاء الهداية هداية وبقاء العلم علم، وهكذا ، لان الوهاب من اسمائك ، فليحاط تجلي ذلك الاسم لا بد لك من كثرة الموهبة، وقد ذكرنا مراراً ان الايجاب بالاختيار كالامتناع به يؤثر كدان الاختيار ويشيدانه ، فالعلة الفاعلية من قبل الله لكثرة الموهبة تامة ؛ والعلة القابلية لنا نحصل باستدعائنا وتوجهنا، فإله يرشدنا الى ذلك ونعم ما قال المولوي بالفارسية - اى دعا ازلوا اجابتهم زتو - اى انك سبب لدعائنا فدعائنا من قبلك والاجابة ايضاً من قبلك ، اذ لولا توفيقه وارشاده لما توجهنا اليه ولا ندعوه .

والاية الثانية اشارة الى المعاد كما ان الاولى كانت اشارة الى المبدء حيث ان منه الهداية والرحمة وهى الوجود ، بيان ذلك ان القيامة يوم الجمع والرجوع الى الله تعالى ، اذ الى الله يرجع الامور ، ان الله وانا اليه راجعون ؛ والى الله المصير ؛ فالكمالات المشتقة تجميع فى هذا اليوم من الاعمال والملكات ؛ وجواهر الحقائق تتحرك حتى تصل الى تلك المرتبة ، اذا لانقضاء والتجدد والتصرم وعدم الاجتماع فى عالم الزمان الملكى ، واما فوقه فالكل مجتمعات كيف وممكنية تمام الاشياء مما لا تنكر ، وكون العلة لتمام الممكنات ايضا مما لا ينكر ، وعدم انفكاك المعلول من العلة ايضا مما لا ينكر ، ومع هذه الامور كيف يمكن التردد فى يوم الجمع ، ولذلك قال الله تعالى (اليوم لا ريب فيه) وقد وعد الله الرجوع اليه وكون مصير الامور اليه من باب تأييد العقل ببيانه بلسان الشارع والنبي ﷺ والله لا يخلف الميعاد . وفى ذلك اليوم لا يغنى من استغنى بغير الله من ماله واولاده (وهم الكفار) من الله شيئا من ذلك اذ ذلك يوم بروز الحقائق والمال المبدع لهم من الله يظهر بصفة النار المبدعة منه (فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) وكذلك الاولاد اذ اراوا وانهم صاروا سببا لبعدهم من الله و عذابهم يصيروا اعداء لهم ، بل الوالد والوالدة ايضا اذ اراوا بانهم بسبب الاولاد وقعا فى الهلاكه يصيران من الاعداء ، فالاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو ، فكيف يتصور حينئذ الاستغناء بسبب المال و الاولاد منه تعالى بل تلك الكفار وقود النار ؛ اذ بهم وقع النار فى اولادهم ، فاولادهم واتباعهم يرون وقوديتهم منهم ، فيلعنواهم (كلما دخلت امة لعنت اختها) فظهر بحمد الله كون تمام ما ذكر على طبق العقل حتى صار الامر واضحا بمثابة يدركه عقولنا ايضا مع كمال قصورها والله ولى التوفيق .

قوله تعالى: ﴿ كَذَابٌ آلَ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ ﴾
﴿ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ (١١) ﴾ . . .
قد ذهل (قده) عن تفسير هذه الاية الشريفة (من المعلق) . . .
ها ، راقوله تعالى: ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُغْلِبُوا بِهِ نَارُ جَهَنَّمَ وَنَارُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾

﴿المهاد (١٢) قد كان لكم آية في فتنتين التقتافئة تقاثل في سبيل الله واخرى كافرة﴾
 ﴿يروهنهم مثلهم رأى العين والله يؤيد بنصره من يشاء ان في ذلك لعبرة لاولى﴾
 ﴿الابصار (١٣)﴾ .

الاية الاولى خطاب الى الهادي الكامل ، وهو النبي ﷺ بان لا يرفع اليد عن النصيحة و الارشاد ، وان يعلم الكفار الذين هم لعنواهم واستكبارهم لا يتاملون حتى يظهر لهم الحق او يجحدون بعد الظهور ، بان كبر كم وعنواكم ينهدم وينكسر لمغلوبيتكم بيد مالك النار وجنوده وهو يكون دائماً ، فلوا نهضتم كبركم في الدنيا وآمنتكم وصرتم تابعا لخلصتم من هذا الذل الدائم (وستحشرون) لولا الايمان الى جهنم وهو المهد لكم وبئس المهد ؛ فالمهد الذي يكون للاستراحة يصير لكم عذاباً .

والاية الثانية اشارة الى بعض الايات الواقعة في ذلك الزمان من رؤية الكفار بالحس البصرى المؤمنين مثلى ما كان عددهم او مثلى عدد الكفار مع عدم كونهم في الواقع كذلك ؛ فذلك التصرف في عيون الجميع بحيث انبأوا بذلك مع عدم ايمانهم من الايات العظيمة ؛ فتوهم انه لا يستفاد من القرآن ان للنبي ﷺ آية اخرى غير القرآن في نهاية السخافة وسنشير في كل مورد نصل اليه انشاء الله ، وهذا المطلب حجة ودليل واعتبار لمن كان له عين البصيرة .

قوله تعالى: ﴿زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة﴾
 ﴿من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله﴾
 ﴿عنده حسن المآب (١٤)﴾ .

المزين هو الله فانه يعطى التذاذ تلك الامور وملائمتها مع الشهوية التي من قوى الانسان ، وهو يعطى القدرة على تحصيل مقدماتها وتحصيل تلك الامور ؛ ولكن الكل لحكمة صحيحة كانت لمناسبة الفوز بالعالي .

فانه لولا (الاول) لم يقع التناكح و لا يحصل الاولاد فينقطع النسل و لم

يخرج احد من انعدم الى الوجود وهو خلاف الفيض .

ولولا (الثاني) لم يحفظوها مع مشقة حفظها لعدم اقامتها بامورها فيموتون جميعا ولم يحصل الغرض .

ولولا (الثالث) تنقضي المعاملات و كان اللازم حينئذ قيام كل احد بتمام اموره من اخراج المعدن وما يتعلق بالامور من الحدادية و التجارية و الخبازية والنسج والخطاطة والطحانة وهكذا سائر ما يحتاج اليه الانسان فيختل النظام وينقطع النوع :
ولولا (الرابع) لعسر الحمل والنقل من بلد الى بلد مع ان الاحتياج لا يرتفع الا بالنقل .

ولولا (الخامس) (١) لاختل امر الغذاء اذ غير الزراعة اية حبة كانت لا تفي بالعيش وسد الجوع ، اذ لحوم الحيوانات والبقولات المنبتة غير كافية جدا ، فوجود هذه الامور لازمة ، ولكن الوقوف عليها وعدم التجاوز عنها يكون غلطا اذ تمام ذلك راجعة الى المرتبة النازلة و هي البدن ، و كما ان حفظ تلك المرتبة يكون لازما فحفظ المتوسطة و العالية من القلب والروح يكون الزم ، ونسبة المحبوبة للبدن بالنسبة الى المحبوبة لهما كنسبة المتناهي الى غير المتناهي اذ الدنيا متناهية والاخرة غير متناهية ، فحسن الماب عند الله فالعاقل يمر ولا يقف ، و بمقدار افتقاره الى المرور والعبور ياخذ لا يزيد بحيث صار سببا لوقوفه وعدم تجاوزه .

قوله تعالى ﴿ قُلْ اَوْبِسْكُمْ بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري ﴾
﴿ من تحتها الانهار خالدين فيها و ازواج مطهرة و رضوان من الله والله بصير ﴾
﴿ بسالعباد (١٥) الذين يقولون ربنا اننا آمنّا فاعف لنا ذنوبنا و قنا عذاب ﴾
﴿ النار (١٦) الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار (١٧) ﴾ .
ارشد الهادي الحقيقي ان يرشد الواسطة و يعلمهم ان الوقوف على الدرجة النازلة غير صحيح لكونه مفوتا للدرجة العالية الدائمة ، فاذا كان بانظارهم بل انظار العقلاء

تحصيل ما يتعلق بقوام البدن وبقائه وراحته لازمام مع العلم بان البدن الدنيوي يفارق عنه الروح ولا يبقى دائما ، فتحصيل ما يتعلق بالبدن الخلقى (بالضم) اى الحاصل من الملكات وهو البرزخى و فوقه و هو البدن المناسب للقيامة و ما يتعلق بنفس الروح اعظم .

فان بعد الدنيا دارين آخرين احدهما انسب بالمتوسطة من الانسان و هى مرتبة القلب و الاخر انسب بالعالية وهى القيامة، ومن امتعة الدارين جنات تجري من تحتها الانهار، فالانهار بمنزلة الاصل وترى الماء جاريا فى كل مقام من الجنة تحت قدميك اذا اردت الاخذ منه فاخذ منه ، و الاشجار وسائر امور الجنة بمنزلة الفرع لكون الماء هو حقيقة العلم ، والعقايد الحققة والاعمال الصالحة صادرة منها فكما ان فى الدنيا نشأت الخيرات من العلم، فكذلك فى الآخرة يكون ماء الجنة اصلا ؛وكما ان العلم يسرى منك الى الغير و بالسريان لا ينقص فكذلك فى الجنة تكون جارية ولا نفاد له ابداً.

والازواج المطهرة من الدنائس، من دنس سوء المنظر، ومن دنس سوء الخلق ومن دنس الجهالة، ومن دنس التعلق بغيرك مما يكون التعلق به دنسا، فهى المطهرة على نحو الاطلاق ، فقرينك فى نهاية الجمال البدنى بحيث لا نقص فيه من تلك الجهة بنحو من الانحاء و و فى نهاية حسن الخلق (بالضم) فلا نقص فيه من تلك الجهة وفى نهاية الوداد والحب والعشق اليك، بحيث لا نقص فيه من تلك الجهة، وفى نهاية حسن الصوت والتغنى بحيث لا نقص فيه من تلك الجهة، وكذلك الفنج والدلال، وفى نهاية الكمالات العلمية، بحيث لا نقص فيه من تلك الجهة ، فانظر بنظر الاعتبار بهذا القرين هل يكون منه شىء احسن .

(ورضوان من الله) الذى ليس لنا ان نصفه اذ هو معدن كل حسن وجمال وبهاء وكمال ونور، فبسماع صوته يحصل التذاذ غير موصوف ، وبسماع تكلماته يحصل التذاذ غير موصوف ، وبالتجلي الذى اندك به الجبل ووقع موسى عليه عليه السلام مغشيا عليه

يحصل التذاذ لا يوصف و هكذا ، و هذه الامور تكون للذين اتقوا (المذكور في صدر الاية الاولى) وللموصوفين في الاية الثانية بانهم يقولون (ربنا اننا آثمنا) وللمصابرين وماعطف عليه في الاية الثالثة و التكلم في هولاء الاشخاص قدمضت في الايات السابقة ، اى ماذكرنا في خلال بيان الايات متفرقا و لانعيد ، فانظر الى حلالة البيان و كونه علي طبق العقل ، و كون و داد تلك الواسطة معنا باى درجة ، و قلنا سابقا ان مدحنا راجع اليها ، و الا فالقوى في النورية بحيث لا يتناهي لا يفتقر في التوضيح الى الضعيف في النهاية .

قوله تعالى: ﴿ شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط ﴾ ﴿ لا اله الا هو العزيز الحكيم (١٨) ان الدين عند الله الاسلام و ماختلف الذين ﴾ ﴿ اوتوا الكتاب الا من بعد ما جائهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله ﴾ ﴿ سريع الحساب (١٩) ﴾ .

الشهادة هو الانباء عن اطلاع او هو العلم الحضورى او مطلق العلم ، او ما يشمل الجميع او المشترك ، و على اى حال يكون ماذكر من الشهادة قائما بالله اولاً ، ثم بالملائكة ، ثم باهل العلم المعتدل في الافعال لكون صفاته معتدلاً ، و كذلك الشهادة بعد الوحدانية على انه عزيز حكيم .

اما لو كان الغرض هو الانباء عن اطلاع من الوحدانية ، فلان صرف الكمال الذى لا ثاني له فيكون واحداً لا محالة يكون حاضراً عند نفسه و مدر كالكماله ، فيحب ذاته ، اذ الحب حاصل من ادراك الكمال فاذا كان الادراك اشدادراك ، و المدرك اكمل كمال ، فالحب الشديد الغير المتناهي حاصل ، و هو يقتضى الظهور والبروز ، اذ حب الشيء حب لاثاره ، فلا بد من ان يتجلى فيتجلى بالفيض الاقدس فيحصل الاسماء والصفات ، ثم بالفيض المقدس فيحصل الافعال ، و ذلك التجلى اظهار و انباء عن علم و اطلاع ، و نعم ما قيل بالفارسية .

در آن خلوتك هستي بی نشان بود به کنج نیستی عالم نهان بود

و جودی بود از قید دوئی دور ز گفتگوی مائی و توئی دور
و جودی مطلق از قید مظاهر بنور خویشتن بر خویش ظاهر
ولی ز آنجا که حکم خو بر رئیسست ز برده خو بر و در تنگ خوئیست
نکور و تاب مستوری ندارد چه در بندی ز روزن سر بر آرد (الی ان قال)
برون زد خیمه ذاقلم تقدر تجلی کرد در آفاق و انفس

ای کان الوجود بلاحد و تعیین ، و کانت الحدود منتفیه ، ولم یکن فی البین
اثنیة ولا نوائت ، ولم یکن فی البین تجل حتی یكون مظهر و کان ظاهراً بذاته لذاته
ولکن لمان الحسن لا یحب السترو لاملیل له بالخدر و اذا سده ظهوره من جهته یظهر
من جهة اخرى خرج من التقدر و عدم الحد و تجلی بالحدود فی الآفاق و الانفس ، فکان
سرا دقه من عالم القدس تحرك و جاء الی عالم الافاق و الّا نفس فالشهادة بهذا المعنی
قائم به اولاً ، ثم بالصادر الاول المعبر عنه بالملك ، ثم بالواسطة الانسانية من
الانبياء الذین هم اولو العلم و قائمون بالقسط ، و التجلیات کما انها دالة علی الوجدانية
کذلك دالة علی غلبته و قدرته و اتقانه فی الامور (ای حکمته) ، و كذلك اذا کان المراد
العلم الحضورى ، فان ذاته الواحد بوحدته حاضرة عند ذاته و كذلك غلبته و حکمته ، ثم ذلك
المحضور قائم بالفانى الاول ، ثم بالفانى الثانى ؛ و كذلك لو قلنا بالعلم الحصولى الفعلى ، ان
العالم الاول هو ذاته ، ثم الصادر الاول ، ثم الثانى و هكذا : لو کان المراد المشتمل علی
الجميع او المشترك ، اذ علی جميع التقادیر یكون الترتیب كذلك ، و کما ان الشهادة
حاصلة منه تعالى و الملائكة ، و هكذا علی الوجدانية ، فکذلك علی ان الدین
والمجموع هو الدین الاسلامی ، ان الشهادة بتمام مراتبها حاصلة ، فان فیض لابد
مروره من العالی ، و اذا کان دین الاسلام فی صحة العقاید علی احسن ما یكون من مطابقتها
مع العقل ، و کتابه احسن الكتب لکونه معجزة باقية ، و بیاناته بهذه الدرجة من الحلاوة
و الاتقان ، و کذا مصالح احکامه ؛ فیشهد الله علیه اولاً ، ثم الملك ، ثم الواسطة ، فانظر

الى هذا البيان هل يمكن ان يقال بعدم ذلك ؟ وان الله ليس حاضرا بكمالاته عنده ، ثم عند الواسطة الاولى ، ثم الثانية فهذه الشهادة على النحو المرقوم ثابتة مرتبة لامحالة والاختلاف قد حصل من البغى ومتابعة الشيطان ومن النقائص الحاصلة في دار الملك ؛ والافق العوالم العالية لاختلاف ابداء ؛ ومن يكفر فلا يبالى الله به ، ولا يكون عليه مشقة في حسابه اذ هو المحيط ، والافعال والازمنة جميعا حاضرة عنده ، ولا يشذ عنه فحسابه سريع ولا يفتقر الى التروى ، واما الجزاء فالعمال حاضرة ، وبذيقون كلال على حسبه ، والله ولي التوفيق والمنجى من الهلكات .

قوله تعالى : ﴿فان حاجوك فقل اسلمت وجهي لله ومن اتبعن وقل للذين ادنوا﴾
 ﴿الكتاب والامين﴾ اسلمتم فان اسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليك البلاغ والله
 ﴿بصير بالعباد﴾ (٢٠) .

لما ان ما يترتب من المصالح على الافعال الحاصلة منها الملكات الحسنة المستلزمة للكمالات الذاتية ، انما يترتب عليها اذا صدرت عن العلم والارادة والاختيار لامطلقا ، وغير ماله دخل في اتمام الحجة ، لا يكون لازما بل هو غير مستحسن ، فاذا تمت الحجة بما ذكرنا في الآية الاولى من السورة الثانية ، اى الاولى مما كتبناه في التلازم المستكشف من قوله تعالى (فان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله) وكذلك ما اشرنا ، من اراءة القليل كثير أعلى الاعداء ، وبين المطالب العالية والنصائح المشفقة ، فيرشد الله انهم ان تخاصموا في البيان وما قبلوا منك ، فقل ان هذا الخير الذي ارشدتكم به ولم تأخذوه آخذة انا واتباعى ، اذ من شفقتى وحبى ان يصل اليكم ما يصل الى واتباعى ، ومع عدم قبولكم وتفويتكم على انفسكم فهو لى واتباعى وهو انقياد الله واطاعته والذليلين يديه .

وقل : لاهل الكتاب وللمشركين الذين لم يقرؤا شيئا ؛ او من كان من اهل مكة وهى ام القرى استغهما ءاسلمتم ام لا ؟ فان اسلموا فقد قبلوا الهداية ويصل اليهم ما يصل اليك واتباعك ، وقد مر نبذ منه قريبا ، وان ادبروا ما قبلوا فليس عليك شىء لان عليك

الارشاد والبلاغ لا يزيد ، والله عالم بحال عباده فيجازيهم بما يستحقونه .

قوله تعالى : ﴿ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون﴾
 ﴿الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعبذاب اليم﴾ (٢١) اولئك الذين حبطت
 ﴿اعمالهم في الدنيا والاخرة ومالهم من ناصرين﴾ (٢٢) .

كأن الآية الاولى في مقام التعليل لسابقها ، اى يكفى البلاغ في صورة اذارهم ؛
 اذ جزاء تلك الاشخاص و القتلة للنبيين والامرين بالعدل . العذاب الاليم ؛ وكل واحد
 من تلك الفقرات كافية للعذاب المذكور ؛ بل يمكن ان يقال فى كل واحد ثبوت الجميع
 اذ الكفران بآيات الله هو اعدام النبى بما هو النبى ، اذ بعدم تأثير النبوة ينتفى النبى ،
 وكذلك اعدام للمنصوب من قبل النبى ؛ كما ان قتل النبى كفران بآيات الله و اعدام
 للمنصوب من قبل النبى وكذلك قتل المنصوب قتل النبى وكفران بآيات الله ؛ فباخذ
 الحيثية يكون الكل فى الكل ، وجزاء هذه الاشخاص حبط الاعمال فى الدنيا والاخرة
 ايضا اى عدم تأثير اعمالهم الخيرية فى الدنيا ، مثلالو كانت صلة الرحم سببا لطول العمر
 فى الدنيا لا يؤثر فى حق هذه الاشخاص وكذلك فى الاخرة .

فتأثير الاعمال الخيرية فى الدنيا والاخرة مشروط بالموافاة على
 الايمان فى الواقع ، وحيث ان الشرط يكون منتفيا فى حق تلك الاشخاص فالمشروط
 يكون منتفيا ايضا ، وسر ذلك ما ذكرنا فى تجسم الاعمال وانه ليس من قبيل انقلاب
 العرض جوهرأ ، حتى يقال انه سفسطة ، بل من باب ان الاعمال بتكررها تصير ملكة
 وصورة للنفس وفى الاخرة يكشف قناعها ، وحيث لو كان لاعمال الكفار اثر من الاول
 لاثرت فى تحصيل الملكة ، ومع حصولها يحصل النور وهو الايمان ، وحيث لم يؤثر فلا
 شىء من اعمالهم بياقية حتى تؤثر ، فلو اعطاهم الله شيئا لكان بالتفضل ؛ و التفضل
 عليهم منقطع بل يتمتعهم فى الحياة الدنيوية ، ويذرهم ولا ناصر لهؤلاء الاشخاص ، اذ جزاء
 البرزخ والقيامة اعداء لهم . فانها من الملكوت الايمن يكون حبها حب الله ، فلا تحب
 اعداء الله بل تبغضها ، و الكفار الاخر اعداء لهم اذ يرى كل واحد منهم الاخر سببا

لازدياد العذاب بالتابعة او المتبوعية او الصداقية ، و المؤمنون يبغضونهم لكونهم اعداء الله ، فلما مقتضى لنصرتهم ، مع ان النصرة للغالب على المغلوب ، او لامحالة من التساوي اضعيفاً ، يمكن ان يحفظ نفسه آناً ، و اين ذلك في مقابل الله بعد كشف الغطاء ، و ظهور ان الملك لله الواحد القهار .

قوله تعالى ﴿الم تر الى الذين اتوا نصيباً من الكتاب يدعون الى كتاب الله﴾
 ﴿ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون﴾ (٢٣) ذلك بانهم قالوا ان تمسنا النار
 ﴿الا ياما معدودات و غرهم في دينهم ما كانوا يفترون﴾ (٢٤) فكيف اذا جمعناهم
 ﴿ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون﴾ (٢٥) .

الاية الاولى تثبت لما سبق و تعجب ، فانظر الى بعض اهل الكتاب اذا دعوا الى ان ينظر في كتابهم و يؤخذ ما هو الحق من كتابهم و يجعل كتابهم حكماً يتولون و يدبرون و يعرضون ، متوهماً انه على فرض حقية النبي ﷺ و بطلانهم لايمسهم النار ، الا في ايام قليلة يهون الصبر عليها في مقابلة الذل لهذا النبي ﷺ المولود من اسماعيل عليه السلام لا اسحاق عليه السلام ، فلكبرهم و عتوهم و توهمهم الفاسد ان موسى عليه السلام و ساير انبياء بني اسرائيل يشفعون لهم و لا يبقونهم في النار ، ولو كانوا مكلفين باتباع هذا النبي ﷺ فالصبر على النار في هذه الايام ثم الوقوع تحت لواء موسى عليه السلام خير من جعل انفسهم تحت لواء محمد ﷺ ، و افتروا هذا المطلب على شريعتهم ، و ما كان ذلك في شريعتهم فكيف حالهم يوم القيامة ، حيث ان اعمالهم قد كسبت صورة ردية و هو الكفر و صار الكفر صورة انفسهم و ذاتيهم و الذاتى بعد ذهاب الاستعداد البذرى لا يتخلف ، فيدوم عذابهم و يخلدون و موسى عليه السلام و عيسى عليه السلام و كذلك ساير الانبياء (ع) لا اناية لهم حتى يشفعون لهذه الاشخاص فكما كانوا محبين لمن يأخذ بذيلهم في زمن نبوتهم كذلك يكونون مبغضين لمن تمسك بنبوتهم في زمن نسخ شريعتهم فلا ناصر لهم و يبقون في العذاب بطريق العقل ايضاً ، كما اشرنا اليه فانظر الى الردع ، وقع باى نحو من الملاحظة و الوضوح المطابق للحكم العقلى .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ ﴾
 ﴿ تَشَاءُ وَتَعَزُّزُ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢٦) تولج الليل
 ﴿ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾
 ﴿ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٢٧).

الاية الاولى ارشاد الى الدعاء ورفع الانانية ، وانصاح لاهل الكتاب ومثلهم والمعنى
 ان السلطنة مطلقا ملكية كانت وهى سلطنة السلاطين الديوية او ملكوتية وهى سلطنة
 الانبياء والاولياء الذين قلنا فى حقهم انهم مضافا الى السلطنة فى التشريع متصرفون فى
 العالم تصرفاتكونيا لبطلان الطفرة فان ربط الحادث بالقديم ملازم لمرتبة بسيطة
 عالية حتى تأخذ من القديم ومرتبة نازلة صاحبة الجهات وهى لا تكون الا الحقيقة الانسانية
 والتصحيح بالحركة ، وانها مشتملة على القطعية و التوسطية ، والقطعية جهة الكثرة
 والتجدد ، والتوسطية وهى كون الشئ بين المبدء والمنتهى بحيث كانت فى كل آن
 خارجا عما كان عليه وهو بسيط ، غير صحيح ، لكون التوسطية اعتبارية ولم يكن لهما بازاء
 فلا تصلح للفاعلية ، وعلى اى حال لا تكون السلطنة الا الله يعطيها من علم بصلاح ان يعطيها ياها
 من الخيرات الديوية للقسم الاول والاخرية للقسم الثانى فكل من لا انانية له ومع ذلك
 يمكن ان يتوجه الى الناس ولا يشغله التوجه الى الناس من التوجه الى الله يكون قابلا
 لاعطاء القسم الثانى من دون فرق بين الخصوصيات واذا زال الصلاح وتم الامد وصار الصلاح
 قائما بان يعطيه الى غيره ينزع الملك منه ويعطيه الغير وهذا لا يكون فى الانبياء والاولياء
 مادام حيوتهم للزوم عصمتهم كما ذكرنا فى بعض رسائلنا ونذكره فى مقامه ايضا انشاء
 الله والعصمة قد بلغت الى حد الذاتية واستحالة صدور الذنب والنقص بالاختيار فيؤكد
 الاختيار ومع تلك الاستحالة يكون انتزاع الملك منه بالمعنى الملكوتى محالا نعم بعد
 حيوته مادام كون الصلاح فى سلطنته بقيام نوابه يبقى وبعد ذهاب الصلاح فلانائب بعده
 ويحصل لغيره الذى يكون الصلاح قائما بنبوته و فى حال السلطنة ايضا تكون
 السلطنة حقيقة لله وبالفناء سارية فى الواسطة فاعظها الانانية فى غير محله والتأسف

من محوه من طائفة واثباته لطائفة اخرى لاجهة لها فلوتامل اهل الكتاب فى هذا النصح لكان كافيا لهم فى عدم عتوهم اذ العتوسبب لرفع السلطنة الملكوتية ولا يكون سببا لاثباته .

نعم اذالم تبلغ السلطنة الملكوتية مرتبة المعصمة بل بلغت ساير الدرجات يمكن ان ينتزع الملك من السلطان لسوء عاقبته ، و يمكن الاعطاء بمن لم يكن سلطانا بسبب حسن عاقبته ، وهكذا الكلام فى العزة والذلة ، فالملكية منهما يمكن اعطاؤها كل احد وانتزاعها عن كل احد .

و اما الملكوتية فالبالغ الى منتهى الدرجة لا ينتزع ، وغير الواصل يمكن الانتزاع منه ، وهذا لا يكون تخصيصا فى الاية ، بل الموضوع هو من يشاء ، وقلنا ان المشية هو العلم بالصلاح ، او بعد العلم بالصلاح ، ولاصلاح للانتزاع عن بلوغ منتهى الدرجة لاستحالة انقلابه عن الطبيعية التامة فلا علم بصلوحية الانتزاع فلا مشية للانتزاع ، فالموضوع يكون قاصرا ؛ وبحسب اصطلاح الاصوليين تخصص لانخصيص ويبدالله الخير (و هو على كل شىء قدير) ، اى ما يشاءه قدير ، اذ الشىء هو المشىء وجوده .

والاية الثانية ايضا مؤكدة ، اذ حاصل ايلاج الليل فى النهاراطالة النهار وازديادالنور . فمع الملكوتى من الملك وكذلك فى العزة ينطبق ؛ وحاصل ايلاج النهار فى الليل اطالة الليل وازدياد الظلمة ، فمع الملكوتى من عدم الملك وكذلك عدم العزوهوالذل ينطبق ؛ واما الملكى من الاربع فتجتمع مع كل واحد منهما وهو واضح .

وكيف كان فاطالة النهارالمحسوس واطالة الليل بيدالله اذحر كة الشمس بقدرته وهما حاصلان او منتزعان منهما

لما قد ثبت سابقا ان كل متحرك لابد ان ينتهى الى محرك غير متحرك ؛ فان الجامع بين تمام اقسام الحركة هو الخروج من القوة الى الفعل ؛ فالوصول الى

الفعل لم يكن ناشئاً من ذات ذلك الشيء ؛ اذهو فاقد للفعل والا لم يكن قوة ؛ والفاقد يستحيل ان يكون معطياً ؛ فلا بد من انتهاء كل ما فيه القوة الى الفعل المحض وهو الله تعالى .

(فان قيل) ان الايلاج دخول الشيء فى الشيء فلا بد ان يكون المولج والمولج فيه موجودين وليس الامر فى الليل والنهار كذلك اذ كلما كان النهار لا يكون ليلاً ، وكلما يكون الليل ، لا يكون نهاراً .

(فيقال) ان قلنا بان النهار بسبب غلبة الاجزاء النورية المنبثة فى الهواء والفضاء وهى الشفافة ، و الليل بسبب غلبة الاجزاء السودائية القابضة وهى الظلمة ؛ كما سمعت من بعض من كان له مقدار من الكمال آخذاً عن بعض الاخبار فلاشكال اذ بازدياد الاجزاء النورية يحصل النهار و بازدياد الاجزاء السودائية يحصل الليل وجميع الاجزاء منهما يكون موجوداً ويدخل من احدهما فى الآخر (و ان لم نقل بذلك) فنقول : ان الليل والنهار منتزعان من كون الشمس فوق الافق او تحته ، فمن الاول ينتزع النهار ؛ ومن الثانى ينتزع الليل فالنهار وقت كون الشمس اعلى من الافق فلا حجاب بينها وبين ما كان فى ذلك الافق ، والليل وقت كون الشمس اسفل ، فيكون الارض حاجباً بينها وبين ما كان فى ذلك الافق ، وقد ثبت فى محله ان التصرف فى الامر الانتزاعى ، و الاعتبارى الذى له واقع ، بالتصرف فى منشأ الانتزاع كالفوقية والتحتية والمقابلة والملازمة ، فاذا جعل شخص شيئاً اقرب الى المحيط من الشيء الاخر المحاذى له يكون جاعلاً للفوقية ، فاذا وضعت برنسك على راسك وجعلته اقرب الى السماء المحيطة جعلت الفوقية برنسك على بدنك ، واذا جعلته ابعد فوضعت اسفل من رجلك فقد جعلت التحتية له وهكذا .

و حينئذ فنقول : اذا كان مدار الشمس فوق الافق اقصر فالليل اطول ، و اذا كان المدار فى الفوق اطول فالنهار اطول ، فمنشأ انتزاع الليل و النهار كما انه كون الشمس فى الفوق والتحت ، كذلك منشأ انتزاع ازدياد النهار تحريك الشمس

على دائرة تكون فوقها اكثر و اطول ، وازدياد النهاه تحريكها على دائرة تكون تحتها اطول، و القوسان من الدائرة والشمس والحركة كلها امور موجودة فيدخل من احد القوسين المتساويين من الدائرة في الاخر؛ فلو اجرى الشمس في الداخل فيه من القوس الاخر. فادخل من الليل في النهار اذ اخذ من نصف الدائرة الواقع في التحت. وبالتورب ادخله في الواقع من القوس في الفوق فصار قوس الفوق ادسع فصار قوس الليل داخلا في قوس النهار ، و لو اجريها في الماخوذ منها شيء. فقد ادخل من قوس الفوق في التحت بسبب التورب على نحو آخر ، فقد ادخل النهار في الليل وعند التدبير يصير واضحا، فورب الكعبة لم اسمع الى الان ما ذكرت ولم اره في مقام وعندى؛ انه من النكت في القلب.

واخراج الحي من الميت كاخراج الحيوان والانسان من النطفة والعلقة و هكذا و اخراج المؤمن من الكافر و العالم من الجاهل، و اخراج الميت من الحي كاخراج الكافر من المؤمن والجاهل من العالم فعلى حسب الاستعداد بفعل جميع ذلك بما شاء اى علم بالصالح.

و يرزقه الله و يعطيه ما هو مدد معاشه على قدر ما يراه صلاحا ، و الرزق ايضا داخلي وخارجي والداخلي اما في النازلة او المتوسطة او العالية كقوة السمع والبصر واشباههما في الاولى، وتصفية الخيال في الثانية والعاقلة في الاخيرة، والخارجية من الآلات والمقدمات للاولى ايضا من الماكولات والمشروبات والملبوسات و من الآلات والمقدمات للثانية ككتب الاخلاق وتعليم علم الاخلاق، ومن الآلات والمقدمات للثالثة ككتب المعقول و تعليمه ؛ فيعطى الله جميع ذلك على ما يراه من الصلاح والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ ﴾ الا ان تتقوا منهم تقية ويحذركم الله نفسه والى ﴿اللَّهُ الْمَصِيرُ (٢٨)﴾ .

قد ارشد الله تعالى المؤمنين الى عدم اخذ الولي من الكفار دون المؤمنين ولعل المراد عدم اتخاذهم محبا منحصراً فان من انحصر محبوبه يشتد حبه بالنسبة اليه واذا اشتد حبه يحب ذاته وصفاته وافعاله وذات الكافر وصفاته و افعاله مبغوضة عند الله لما مر مرارا ان حقيقة الانسان هو العلم والادراك و ادراكات الكافر جهالات مركبة وظلمة صرفة والنور لا يحب الظلمة و الايمان نور فحب المؤمن له لا يصير الا ببيان الظلمة فيه حتى يصير بسببها محباله و اذا اشتد الحب اشتدت الظلمة فيه وهو خلاف الفرض من الايمان اذا المؤمن لا بد ان يكون الله وليه حتى يخرج من الظلمات الى النور والذي اشتدت ظلمته يصير وليه الطاغوت فيخرجه من النور الى الظلمات، واما اذا لم ينحصر فكما ان له المحب من الكفار يكون له المحب من المؤمنين فيتعارض الجهتان فلا يسرى منهما اليه شيء من امور الآخرة ويبقى على ذاتيته؛ وسره عدم اشتداد الحب اذا لم يكن المحبوب منحصرا وكذلك الامر في صفات الكافر وافعاله اذا الكل غير محبوب.

ويحتمل ان يكون المراد مطلق الاتخاذ وقيد (من دون المؤمنين) كان بمعنى انه صرف عن هذه الطائفة واقبل الى تلك الطائفة الا في صورة التقية منهم ، فيجوز ولو بانحصار المحبوب فيهم، ومن الاستثناء يظهر ان المراد من الاتخاذ ما هو الاختياري من الاختلاط وترتيب الآثار ، لا مجرد الحب القلبي الغير الاختياري ، وذلك الاستثناء كالمستثنى منه يكون على طبق حكم العقل ، فان كل حرام يجوز عند الاضطرار .

(ويحذر كم الله نفسه) اي لا تسامحوا في اتيان الواجبات وترك المحرمات ومن جملة المحرمات ما ذكر مفرورا بالصفات الجمالية ، اذ كما ان له تعالى صفات جمالية موجهة للرجاء والامن ، كذلك الغيب المطلق لا يتناهى ، ومن هذه الحيثية لاعتناء بالمتناهيات برمتها و كيف بك ، فلو تجلى لكم بصفة الكبرياء و القهر والانتقام لاتقوم لها السموات والارض ، وكيف بالعبد الضعيف ، ولما ان الذات غير

متناهية ، فالتحذير لابد ان يكون من نفسه الغير المتناهية ، ولما اخبر بهذا المطلب و رأى انه يصير سببا لليأس و الانقطاع ، اخبرهم بما هو موجب للرجاء ، فقال تعالى (والى الله المصير) فانظر الى ذلك البيان الجامع بين التسبيح (اى التنزيه) والتشبيه حتى يحصل بالتنزيه ، الخوف والتشبيه ، الرجاء ، و كان العبد جامعا بين الخوف و الرجاء ، و لاشيء للتصفية اعلى من ذلك فلا يأس منه المجرمون ، و لا يغتر به الصديقون .

قوله تعالى : ﴿ قل ان تخفوا ما فى صدوركم او تبدوه يعلمه الله ويعلم ما فى ﴾
 ﴿ السموات وما فى الارض والله على كل شىء قدير ﴾ (٢٩) يوم تجد كل نفس ما عملت من
 ﴿ خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه امداً بعيداً ويحذركم الله ﴾
 ﴿ نفسه و الله رؤف بالعباد ﴾ (٣٠) .

الاية الاولى امر بان يرشد الهادى الكامل و هو رسول الله ﷺ لجميع الناس ، بان الله تعالى محيط بما فى صدوركم سواء اظهرتم او اخفيتم ، فى يوم يعلم كل نفس علما حضوريا وجدائيا بما صدر منه من الخيرات ، وما صدر منه من الشرور و يحب انفصال الشرور الحاضرة فى كتاب نفسه بانفصال طويل الامد ، و سر ذلك ما قلنا ان الاعمال المكررة تصير صورة النفس ، و يوم رفع الستروحدة البصر تشاهد النفس جهاته الخيرية والشرية ، فبمشاهدة الاولى تفرح ، وبمشاهدة الثانية تنقبض ، و تتمنى ان يكون بينها وبين الجهات الشرية امدا بعيدا .

ووجه علم الله ما قد سبق ان حضور المعلول لدى العلة اولى من حضوره عند نفسه ، والحضور عند العلة اولى من الحضور عند العلة ، اذا الوجوب من ناحية علة العلة اى الوجوب الغيرى الذى لا يوجد الشىء الا به ، فاذا كانت الاعمال حاضرة عند الصدر الادنى من النفس ، و هى مرتبة التوسطية الدانية و فوقها القلب و فوقه الروح ، فحضورها عند الاعلى اولى ، و الحضور عند الله تعالى اولى من الكل فتمام الاعمال فى ذلك اليوم بين يدى الله (وهو على كل شىء قدير) من التعذيب والعفو

فلأيا من احدلان الله يحذر كم نفسه ولا يأس فانه رؤف رحيم ، فكون العبددين الخوف والرجاء محبوب في الدنيا وفي الآخرة قبل شمول العفو وظهوره ودخول الجنة ، واما بعد شمول الرضوان والغفران ، فدائما في السرور المحض ، وناظرة الى جانب الرب تعالى ، ليتجلى عليه فيحصل له من الالتذاذ ما لا عين رأت و لا اذن سمعت والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و يغفر لكم ﴾
 ﴿ ذنوبكم والله غفور رحيم ﴾ (٣١) قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب
 ﴿ الكافرين ﴾ (٣٢) ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين
 ﴿ ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم ﴾ (٣٤) .

قد ذكرنا سابقا ان صدور تلك الكلمات بعد اتمام الحجة من النبي ﷺ على اهل الكتاب وغيرهم ، اذ اني بقرآن لم يقدروا على ان يأتوا بسورة من مثله ، وشاهدوا الحروب وسمعوا باقوال الاعداء انهم قد رأوا اعدائهم مثلهم وسائر المعجزات المذكورة في محلها ، وكان المانع من الاخذ مجرد كبرهم وعتوهم او عصيتهم لاولاد اسحاق عليه السلام ، فامر الله تعالى بارشاد النبي ﷺ لهم ، بان اتباع اى رسول بعنوان الرسالة وحب الرسول من هذه الحيثية ، لا يكون الا باطاعة الله وحب الله ، والالم يكن حبا من جهة الرسالة ، بل من سائر الجهات ، وحب الله او اطاعته يستلزمان ان لا يكون فى البين جهة اخرى منافية لذلك ، وليس لله ربط مع الخلائق الاربط المخلوق بالخالق ، و هو عام اوربط من يفنى فيه مع الفانى ، وفى هذا المقام لا يلاحظ الاجهة العبودية لا الخصوصيات الاخر .

(فان كنتم) يا اهل الكتاب آخذنا بدينكم من باب حب الله السارى فى انبيائه فاتبعوني ايضا لكونى رسولا من قبله ، وقد كشف الامر عليكم بمعجزاتى وبيناتى فيحببكم الله ، اذ يكشف اتباعكم لى القاء الخصوصية غير الالهية من البين ، وان لم تتبعون فلا يحببكم الله لكشف عدم اتباعكم من ان اتباعكم للسابقين كان

لخصوصية غير الهية بالتمام او بالاشتراك ، وفي كلتا صورتين لا يحببكم الله وفي صورة اتباعي يغفر الله ذنوبكم لرفع ايديكم عن انايتكم و توجهكم اليه ، فيحيط عليكم سائر الذنوبكم اذ جزتم من انفسكم التي منشأ الذنب والقصور .

فان من اسماء الله الغفور والرحيم ، ولا بد من التجلي بالاسمين على المحل المستعد ، و بسبب رفع اليد عن الانانية ، يصير المحل مستعدا فالتجلي بالاسمين يحصل له .

والاية الثانية اشارة الى ان اطاعة الرسول ايضا لازمة كاطاعة الله ، اذ هو من قبله فلا معنى للفرق بين الرسل بان يقول اطاعة الله لازمة ، و هي تحصل بالاخذ بقول واحد من الانبياء لتحقيق امتثال الطبيعة بايجاد الفرد ، اذا طاعة كل نبي اطاعة الله ، فرده ردا طاعة الله ، على ان امتثال الطبيعة انما يكون كافيا في الفرد اذا كان الامر بصرف الطبيعة لا اذا كانت اوامر ، او امر واحد بالعموم وهو واضح .

(و ان تولوا) فيكفي في جزائهم عدم حب الله لهم ، و اذا لم يحبهم لا يفيض عليهم ماء الرحمة فيؤثر النار الحاصلة بما كسبت ايديهم . و سائر المؤذيات التي قد حصلت من اعماله من الحيات والعقارب و كلاب النار .

و الاية الثالثة دلت على ان المصطفى من قبل الله هم الاشخاص المذكورة لاختصاصياتهم وانايتهم ، بل لعبوديتهم وفتائهم و بعض هذه الاشخاص من ذراري بعض آخر ، و اعطاء الاصطفاء لهم لاستعدادهم و اخذهم على استعدادهم و توجههم الى ربهم ، فان الله يسمع الاصوات حتى الهمس والحركات الصادرة من الجوارح ، بل الصدر والقلب فيسمع اضطراب القلب الحاصل في محبته ، كما يسمع اضطراب القلب الحاصل من الشهوة ، و مالم يكن من هذا القبيل فان الله يعلمه ، فلا صطفاء لما يسمع ويعلم من افعالهم وصفاتهم وذواتهم المناسبة للاصطفاء ، لا لاجل نسبهم وان كان الواقع خارجا ان بعضهم من ذرية بعض والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ اذ قالت امراة عمران رب انى نذرت لك ما فى بطنى محررا ﴾

﴿ فتقبل مني انك انت السميع العليم (٣٥) فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها ﴾
 ﴿ انثى والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى وانى سميتها مريم وانى اعizها ﴾
 ﴿ بك وذريتها من الشيطان الرجيم (٣٦) فتقبلها ربها بقبول حسن وانبتها نباتاً حسناً ﴾
 ﴿ وكفلها زكريا كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم ﴾
 ﴿ انى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب (٣٧) ﴾ .

الظاهر ان الله امر نبيه ﷺ بتذكر زمان نذرت والدة مريم، وما صدر منها لكونها من اماء الله او ثابته العهد مع الله فانهما توجهت الى الله وعاهدت مع الله ان يكون ما فى بطنها محرراً من القيام بحقوق امه، وان يكون خالصاً لله ومحرراً من غير الله مطلقاً، حتى يكون شغله الخدمة فى البيت المقدس ، فاذا وضعت ورات انها البنت ، والبنت غالباً لاتصير خالصة لله ، بل لا يمكنها القيام بوظائف بيت الله دائماً ، اذ ربما ترى دم الحيض ، و ليس لها حينئذ المكث فى المسجد ، عرضت امرها الى الله وان الذكر يفارق مع الانثى ؛ ثم استدعت من الله ان المرءة وان كانت تتنجس بالحدث الا انه يمكن طهر باطنها من الرجس ، وان لا ينالها من الشيطان فاجعلها كذلك ، بل وذريتها ما حتى تبقى حقيقة على المحررية و القيام بوظائف خدمة الله المقدس الحقيقى ، فاستجاب الله دعوتها لما شاهد الخلوص منها ، فتقبل كون مريم محررة حقيقية ، و جعل نموها نمو احسن متحرراً كما الى الله ، فاذا جاءت بعد كبرها فى البيت المقدس و وقعت فى كفالة زكريا ، وراى زكريا منها ما راى حيث وجد عندها الرزق كلما دخل عليها وهى فى المحراب وسال عنها انى لك هذا قالت من عند الله ، فانه يرزق من علم بصلاح ان يرزق بغير حدود انقطاع ، فدعا ربه .

ووجه ذلك ان للدرجة العالية من النفس غذاءً ورزقاً و هو العلم بالكليات والمرتبة العقلية تتسع بازدياد العلوم ، ولذلك قال المولوى .

آدمى فربه شود از راه گوش

اى يسمن الانسان من طريق السمع اى استماع المطالب العقلية، وللمتوسطة

ايضا غذاء وهى الامور المقدارية اللطيفة، وفى هذه الدرجة اى غلبة الملكوت الايمن على الملك ترتق من الجنة الدانية اى البرزخية، وتاكل من حبوبها و اثمارها ومائها ومن ينفتح عينه الملكوتية يشاهد ذلك الرزق والارتزاق ، و اذا غلبت هذه المرتبة على الملك فيصير البدن الملكى تابعا للملكوتى، فيرتزق من هذا الرزق ، فبدنه الملكى يا كل من ثمرات الجنة المذكورة و حبوباتها و بيركة و جود ، الغالب عليه الملكوت يسرى الحكم الى احبائهم ايضا حال نظرهم اليه، فيعطونهم من اثمار الجنة وحبوباتها ؛ اذا الحب الحاصل صار سببا لذلك الاستعداد، واما اعدائهم لا يمكن لهم ان ياكلوا وان اعطوهم نعم من الملكوت الايسر و البرهوت التى من سنخها يمكن اكل هذه الاعداء و مريم لاستغراغها فى العبادة كانت غلبة الملكوت على الملك فيها كثيرا او مستوعبا ، ففى تمام الاوقات كانت لها هذه العطية . ولما كان ذكرىا ﷺ عالما بدعاء والدته مريم، وراى ان ذلك اثر الدعاء ، و ان الدعاء يؤثر و يستجاب بهذا النحو ، حيث ان مريم صارت كما ارادت امها من كونها فى كنف الله ؛ بحيث لا سلطنة للشيطان عليها ، فالتفت الى ان يدعو ويستدعى من الله ما كان محبوبا عنده و متمنيا له والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً ﴾
 ﴿ طَيِّبَةً اِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ (٣٨) فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب ان
 ﴿ الله يبشرك بيحيى مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحسوفا ونبيا من الصالحين ﴾ (٣٩)
 ﴿ قال رب انى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر و امرأتى عاقرة قال كذلك الله ﴾
 ﴿ يفعل ما يشاء ﴾ (٤٠) قال رب اجعل لى آية قال آيتك الا تكلم الناس ثلاثة
 ﴿ ايام الا رمزا واذكرك بك كثيرا و سبح بالعشى والابكار ﴾ (٤١) ﴿

فى ذلك المقام البعيد من هذا الزمان، او البعيد من زمان دعاء ام مريم دعا ذكرىا ربّه ، واستدعى ذرية طيبة لا ينالها مفسد الشيطان معللا بانك سميع الدعاء اى كثيراً السماع للدعاء و تجيب الدعوة فاسمع دعوتى ايضا و استجب لى ، فظهر اثر

الاجابة وفي حال الصلوة في المحراب بشرّته الملائكة من قبل الله يبعثي الذي يكون مصدقا لكلمة الله وهو المسيح عليه السلام ويكون سيدا وحافظا لنفسه من مباشرة النساء ونبيا من الصالحين ، فحيث استمع زكريا ذلك الذي فوق دعائه بسبب تلك الصفات اراد ان يفهم ان ذلك الولد يصل اليه من ناحية الملك.

اذ قد يمكن ان يكون ماء الرجل فاقد الاقتضاء ، وبسبب اكل بعض الاغذية والادوية يصير تاما ، او كان في المزاج عائق من الاقتضاء ، وبسبب بعض الاشياء قد رفع وكذلك في طرف الرحم ، اولا يكون من باب الاسباب الطبيعية الملكية ، بل من باب غلبة الملكوت عليه وعلى زوجته وعلى الحاصل منهما المتصف بالصفات المذكورة و لذا قال يارب ان من قبل الملك لا يكون سبب الولد موجودا؛ مشفقا عن الجواب بانه كان ناقصا وتم موجبا للجواب بانه من غلبة الملكوت .

فلما اجابه الله بانه من باب غلبة الملكوت من باب كثرة الشوق والوله قال رب اجعل لي آية حتى يطمئن بحصول ذلك الامر العالي له .

فاجابه الله وجعل آيته عدم قدرة زكريا على التكلم ثلاثة ايام وانحصار اعرابه عما في ضميره بالاشارة و الامر بذكر الرب كثيرا و تسبيحه بالعشى و الابكار ان كان متوجها الى زكريا ، فمن باب تشكره من الوصول الى هذه الدرجة وان كان متعلقا الى النبي صلى الله عليه وآله الغالب عليه فوق الملكوت من الجبروت واللاهوت فالمعنى انه اذ كانت غلبة الملكوت بهذه الدرجة للانبياء من الشوق الموله فما هو حاصل لك لكونه اعظم بمراتب لا بد لك من الشكر الدائم و التنزية الدائمة ، ونعم ما قيل بالفارسية .

باده درد آلوده چون مخنون کند صاف اگر باشد ندانم چون کند
يعنى اذا صار الخمر المخلوط موجبا للجنون ، فما حال الخمر الصافي والله سقانا من الشراب الطهور (انشاء الله) فانظر الى تلك البيانات هل هي على طبق العقل وفوقه ام لا ، فلولم ير عين الخفافش الشمس المشرقة لا قصور في الشمس والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفيك و طهرك﴾
 ﴿واصطفيك على نساء العالمين (٤٢) يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى﴾
 ﴿مع الراكعين(٤٣) ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون﴾
 ﴿اقلامهم ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون(٤٤)﴾ .

امر الله تعالى بتذكّر النبي ﷺ لما قالت الملائكة مع مريم ﷺ ، وان هذا
 التكلم الذى انبأناك من الانباء الغيبية ، اذا كانت فى عالم الشهود والملك ، بل كانت فى
 عالم الغيب و الملكوت ، فان الملكوت غيب الملك ، والجبروت غيب الملكوت ،
 واللاهوت غيب الجبروت ، والغيب المطلق لاحدله ولارسم ، وهى مرتبه العماء .
 وكذلك لم تكن بيدك لديهم وقت القرعة والمخاصمة فى كفالة مريم ، مخاصمة
 كانت للقيام بخدمة الله لا ما يوجب نقصهم .

ولكن لاحاطة بعض مراتبك او تمام مراتبك ، بحيث كنت فوقهم لامساويا او
 ادنى حتى تكون لديهم ، (اذ كرههم) واجعلهم نصب عينيك تكميلا لهم ولامتك ؛ اذ
 بعد اطلاع امتك على تلك الامور ، ومشاهدة ان المرأة التى ادنى من الرجل باى درجة بلغت
 بسبب التوجه والعبادة ، يحصل لهم الغيرة بل للنساء بأن يخرجنا من الدرجة الدانية
 ويصلا الى الدرجة العالية .

بقى الكلام فى المراد من العالمين ، هل هو بحسب الاصقاع والامكنة وما اختلفت
 آفاقها فتكون مريم لها المزية على نساء تمام من فى الارض فى زمانها (او) بحسب
 الازمان (اى فى الازمنة السابقة واللاحقة) بان تجعل كل قرن عالما ، ففى الافق الواقعة
 فيه مريم جميع نسوانه السابقة واللاحقة تكون مرجوحة ومريم راجحة عليها (او) بحسبها
 اى الازمان والامكنة كلاهما (او) بحسب عوالم الملك والملكوت والجبروت ، اى
 فى كل عالم من العوالم تكون مفضلة على تمام نساء ذلك العالم ، فلازمها التفضيل على
 نساء تمام الازمان ايضا من حيث الملكوتية والفوق لاجتماع الازمنة فى الملكوت
 وفوقها احتمالات .

يبعد الاخير انها ما نقلت كونها من حيث الكمالات البدنية ، من الحسن والجمال والقوة وعلم الصنائع وهكذا فائقة على تمام النسوان في تمام الازمان و الاصقاع ولو كانت بتلك المثابة لنقل خصوصاً مع توفر الدواعى بالنسبة اليها (ع) .

ويبعد الثالث ما يبعد الثاني ، ويبعد الثاني ان صقعا واحدا لا يبعد بسبب اختلاف الازمان عوالم متعددة ، فالاقوى هو الاول وانها مفضلة في زمانها على نساء تمام اصقاع ذلك الزمان بالتفضيل الملكوتي والجبروتي لا الملكي فلا يعارض الآية الشريفة حينئذ الاخبار الواقعة في الانوار المتواترة بالتواتر المعنوي ، الدالة على سبق خلقه انوار اربعة عشر .

وهو محمد (ص)، وعلى (ع) . وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع)
وعلى (ع)، ومحمد (ع) وجعفر (ع) وموسى (ع) وعلي (ع) ومحمد (ع) وعلي (ع)
والحسن (ع) والحجة الحى الموجود ابن العسكرى (ع)

فنور فاطمة (ع) الذى هو واحد الانوار الاربعة عشر اسبق من جميع رجال العالمين ونسائهم والاسبق اشرف .

قوله تعالى : ﴿ اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمع المسميح ﴾
﴿ عيسى بن مريم جيباً فى الدنيا والاخرة ومن المقربين (٢٥) ﴾ ويكلم الناس فى المهد
﴿ وكهلاً ومن الصالحين (٤٦) ﴾ قالت رب انى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال ﴿
﴿ كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى امراً فانما يقول له كن فيكون (٢٧) ﴾ .

واذ كر ايضاً بشاراة الملائكة ﷺ لمريم بكلمة الله المسيح وانه صاحب المقام فى الدنيا ، لبلوغ اتباعه ما بلغت فى العدد الى زمان نبينا ﷺ ، واما بعده فهم يرون انفسهم منسوبة و لكنهم ليسوا بمنسوبين فى الحقيقة ، و صاحب المقام فى الاخرة ، وانه يكلم الناس فى المهد ، ويبقى الى بعد الشباب من الكهولة فتوجهت مريم (ع) الى الله وقالت ما قالت ، فاجابها الله بان هذا المطلب لا يكون من عالم الملك ولا عالم الملكوت ، بل فوقهما ، و هو عالم الجبروت و القضاء ، فولادة عيسى ﷺ

لاجل غلبة الجبروت ، وكلمة (كن) هو الوجود النورى القضاى .
(فان قيل) ان ظاهر الاية الاخرى وهو قوله تعالى .

(فتمثل لها بشرأسويا) انهم من غلبة الملكوت والمقدار ، ولذا تمثل الروح
و نزل مقداريا عليها ، وهذا ينافى كون المسيح ﷺ من غلبة القضاء والجبروت
(فيقال) ان المراتب لماتكون تدريجية ومالم تصل مريم ﷺ الى عالم الملكوت
لاتتجاوز منها الى عالم الجبروت ، (فاولا) صارت مستعدة للوصول الى عالم الملكوت ،
ثم بعد استقرارها افيض الروح عليها من الجبروت ، فلانفاى بين الايتين ؛ بل احديهما
تؤيد الاخرى ولذا يكون المسيح ﷺ كلمة الله لا كلمة الروح والعقل ، فهو ﷺ
يكون ملقى من الله .

ولما ان الملكوت مظهر الجبروت ويعلن عنها ، يكون يعهى ﷺ الحاصل
من غلبة الملكوت مبشرا ومظهراً لعيسى عليه السلام الحاصل من غلبة الجبروت
فانظر الى تطبيق الايات وتلويحها وانها كيف تطابق ظاهرها مع باطنها
وكيف تطابق العقل وفوقه ، فدرجة عيسى ﷺ تلك الدرجة ، و يالها من درجة
شامخة عالية ؛ نعم درجة من يأخذ من مرتبتها العالية روح القدس ، بل الروح
القدس فى الجنان الصاغورة يذوق من حدائقهم الباكورة ، و بعبارة اخرى مرتبة
المشية و الحق المخلوق به والولاية المطلقة اعلى من تلك الدرجة ، تفوق الفاعل
من قبل الله على فاعله وهو مرتبة محمد ﷺ وآله ﷺ والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل (٢٨) ورسولا ﴾
﴿ الى بنى اسرائيل انى قد جئتكم بآية من ربكم انى اخلق لكم من الطين كهيئة ﴾
﴿ الطير فانفخ فيه فيكون طيراً باذن الله وابرىء الاكمه والابرص واحى الموتى ﴾
﴿ باذن الله وانبثكم بما تاكلون وماتدخرون فى بيوتكم ان فى ذلك لآية لكم ان ﴾
﴿ كنتم مؤمنين (٤٩) ﴾ .

لعل المراد (بالكتاب) هو الامر الثابت و هى العقائد الحققة التى لا تغير فيها

ولن تجد لسنة الله تبديلا ، (وبالحكمة) الحكمة العملية والعلم النافع في الاعمال ،
وبعبارة اخرى علم الاحكام الذى يتغير باختلاف المصالح في الاوقات ، (وبالتورية)
الكتاب المعين الذى جاء به موسى عليه السلام المشتمل على ، (سفر الخلق) و الحصول
من السموات والارض و آدم عليه السلام وسائر الانبياء (ع) ، (وسفر الاعداد) و بيان عدد بنى
اسرائيل من كل شعب ، (وسفر الخروج) و كيفية صدور الايات وتخلصهم من فرعون ،
(وسفر التثنية) و هى الاعداد مرة اخرى بعد الخروج ، (و السفر الاخر) ، وعلى
اى حال ، فهذا الكتاب الالهى مشتمل على الاحكام و صدور المعجزات والايات
و كيفية الخلق وسائر ما فيه .

و الانجيل وهو كتابه المشتمل على النصايح و تهذيب الاخلاق وتحليل بعض
المحرمات ، وهوليس بتمامه في الايدى بل بعض نصائحه .

و اما الاناجيل الاربعة فهى غيره قطعا ، فان الانجيل واحد ، وهذا اربع ،
والواحد غير الاربع ، ولانها قصة عيسى عليه السلام من البدوالى زمان صلبه بحسب ظنهم وبعد
الصلب والقتل من قيامه ، وشأن الكتاب الذى يحى به النبى عليه السلام من قبل الله اجل من ان
يكون بيانا لاحواله الشخصية التى يريها اهل عصره ؛ فانه ليس بامر عال ولكل احدان
يبين حاله ، ولان فيها بعض المناقضات لافى الاحكام التى قلنا بصحتها لتغيير
المصالح كالادوية للمرضى ، بل فى نقل الوقائع ففى بعض الاناجيل .

ان فى زمن حمل مريم (ع) بعيسى عليه السلام ، و حمل اختها ليحيى (ع) اذا
وردت مريم عليها السلام على اختها يحركها يحيى عليه السلام و يقول فى الحمل قولى تعظيما
لام الله اولام المسيح ؛ (وفي بعضها) ان يحيى لما كان محبوسا وظهر المسيح عليه السلام
ارسل اليه يحيى ان المسيح الموعود انت ام غيرك حتى ننتظره ، فاجاب (ع) قل
له : انى هو المسيح الموعود وآيتى ابصار الاعمى الخ .

و فى (الثالث) منها انه عرفه اذا راى ان الروح ينزل عليه عليه السلام
بصورة حمامة .

فانظر الى هذه الاختلافات ، اذ العارف فى حال الحمل كيف يخفى عليه بعد الشباب حتى يرسل ويستل وكذا العرفان بالسؤال والجواب باعلام المعجزات كيف يجتمع مع رؤية يحيى عليه السلام بشخصه الروح النازل، وكذا فيها ، ان المسيح عليه السلام قال كل من جاء قبلى لم يكن بصاحب الغنم ولم يدخلوا من الباب ، بل دخلوا من غير الباب ، لان السارق يدخل من غير الباب ، وانا صاحب الغنم فادخل من الباب ؛ و لازم ذلك ان لا تكون الانبياء قبله من قبل الله فلم تكن التوراة حينئذ من قبل الله ، مع انه (ع) قال كما فيها : انى لا يبدل كلمة من التوراة وانها ثابتة لا تتسخ وهذان متناقضان .

وقوله تعالى (ورسولا الى بنى اسرائيل) ، ظاهر هذا الكلام كما يظهر من بعض الاناجيل ايضا حيث قال عليه السلام انى جئت لاصلاح اغنام اسرائيل (ع) ، ان نبوته (ع) لم تكن عامة ، بل مخصوصة بينى اسرائيل عليه السلام ، واخبار الامامية فى ذلك تختلف واكثرها دلت على نبوته العامة ، و حينئذ فلا بد من حمل هذا النحو من الكلمات على شدة الاهتمام فى حق بنى اسرائيل .

ولما انه (ع) من الروح والصفة الظاهرة من الروح الحيوية و العلم كانت معجزاته من قبيلهما ، فنفع الروح فى الطير من الطين من ظهور الحيوية ، وكذا روح الابصار فى الاعمى ، فانه (ع) يجعل بندقية من الطين فى محل العين المجفوفة وينفخ فيصير عينا صحيحة ، وكذلك الابرص قد ضعف موضع البرص حيوته فبنفخ روح الحيوية فى ذلك الموضع يزول البرص ، وكذلك احياء الموتى وامره واضح و الانبياء بما ياكلون ويدخرون من قبيل الثانى و هو ظهور العلم ، ولعل ما فى بعض الاخبار : ان المسيح (ع) علم من الاسم الاعظم بحرفين هو ذلك ، و عند اهل بيت العصمة (ع) تمام الالف الا الواحد المخصوص بالغيب المطلق والله الهادى .

وقوله تعالى : ﴿ ومصدقا لما بين يدي من التوراة ولاحل لكم بعض الذى ﴾
﴿ حرم عليكم وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله واطيعون (٥٠) ان الله ربي وربكم ﴾

﴿فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٥١) فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي﴾
 ﴿إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (٥٢) رَبَّنَا﴾
 ﴿آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبِعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٥٣)﴾ .

من مميزات السابق ان عيسى (ع) يكون معترفا بصديق التوراة وانه من قبل الله ، فان الواسطة في كل الازمان لابد ان يكون بين الله و بين خلقه ، و في زمن موسى كانت الواسطة هو (ع) ، ومن هذه الجهة لامعنى للاختلاف الا ان لا يكون احدهما من قبل الله ، فالعقائد الحققة من المبدء والواسطة والمعاد من الكتب القيمة التي لا تنسخ ، او من المستقيمة التي لا اعوجاج فيها ابدا ، فلا تنسخ ايضا اذا كانت الاستقامة حاصلة في جميع الازمان .

ومع اعترافه (ع) بصديق التوراة يظهر نسخ بعض احكامه ، ويحل محل من قبل الله تعالى بعض المحرمات المذكورة في التوراة ، فان الحكمة العملية تختلف بلحاظ الازمان في بعض الاوقات ، فمن جهة اختلاف المناط والجهة تختلف الحكمة .

و دليله (ع) على صدق المطلبين ، وهو صحة التوراة ، ونسخ بعض احكامه (الاية) اي جنس الاية والمعجزة فيجتمع مع التعدد ايضا .

فبعد مشاهدة الاية (اتقوا الله) اذ يخاطب قومه اي اجعلوا الله و قاية لكم و جنة ، اذ الكل من قبل المبدء (واطيعوني) للزوم الواسطة ، والواسطة في زمانكم هو نفسي ، وعللة الانقضاء هو ان الله ربي ، اذ هو يربي كل شيء من ايجاده وابقائه على حاله ، و اعطائه بحسب ما يحتاج اليه قوامه (و ربكم) اذ نسبة الجميع الى الله ، لما سبق ان علة العلة اولى من العلة ، والنسبة اليها في الحقيقة ، وفي كل آن يمر الفيض على الواسطة ويصل الى الناس ، و محقق انتفاكم واطاعتى عبادة الله بان تحضروا عنده و تقومون في صف العبيد ناظرا الى ما يشير ومستمتعا لما يأمر ، و رفع اليد عن الانانية وجعل الانسان نفسه كالميت بين يدي الغسال ، و هذا هو الصراط المستقيم ، لاعدادى و

جعلكم اياى شينافى قبال الله ولاغيرى .

فلما شاهد عيسى عليه السلام انهم لايطيعونه فيما يأمر به ، بل يأخذون بما يميل اليه طبائعهم ولايرفعون اليدهن انانياتهم ، قال : من ينصرنى فى الدعوة الى الله اذالداعى المجدفى عمله لايرفع اليدبمحض الاعراض بل يستعين فى عمله حتى يصل الى منتهى الجدو الجهد .

فاجابته الاشخاص المعينة من الحواريين ، وقالوا : نحن الانصارلله فى اظهاردينه اذالله يحب تكميل الناس ولو كرهوا ، واطهروا اعتقادهم بالله وتسليم اوامره ونواهيه بشهادة عيسى عليه السلام واحاطته الشهودية الحضورية ، اذكل عال يكون محيطا وشاهدا على الدائى المرتبط به ودعوا الله باناأخذ بك وبما اتزلته على الوساطة (واتبعنا الرسول ، فاكتمبنا مع الشهداء) وهم الانبياء ، ومن حملتهم المسيح عليه السلام فى هذا الزمان والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ و مكروا ومكر الله والله خيرالما كرين ﴾ (٥٤) .

المكر هو الالقاء فى سوء على نحو لايلتفت ذلك الشخص ان الما كرىصدد ايدائه والقائه فى سوء ، او على نحو لايلتفت الناس به ، وان الغرض هى الاسائة .

واليهود مكروامع المسيح عليه السلام فانهم يكلمون معه ويسئلونه عليه السلام عن امور لم يكن غرضهم من هذه السؤالات الاخذبالاجوبة لواجاب صحيحا على طبق العقل ، بل كان غرضهم اخذاعتراف منه بعدم سلطنة قيصر ، وعدم لزوم اطاعته حتى يحكم القيصر بقتله ، واخذاعتراف بانه سلطان اليهود ، فيلزم على الكهنة ان يطيعوه ، او غير ذلك مما هو على خلاف ارادات الكهنة ، حتى يأمرؤا الكهنة على قتله بافتائهم واستدعائهم من قيصر ، لاعلى خلاف العقل ، فانه لو كان التكلم لاجل الفحص من حال المدعى ، و ان يفهموا انه هل هو لائق للوساطة و يكون اكمل من كل من بعث اليهام لا؟ وهل يكون فى ادعائه اماراة الصدق من بينة ام لا؟ لم يكن من المكر ، بل هو شيناء لولم يراع يكون مصدقا بدون الجهة و داخلا فى الهمج

الرعاة اتباع كل ناهق وناع وغيرهما من اصوات الحيوانات، فيكون تابع الحمير والفراب اوغيرهما .

فلما ان اليهود مكروا معه ﷺ فالله مكرهم ، والقى شباهاة عيسى ﷺ على غيره من اليهود الاسخر يوطى ، اوواحد من اليهود ، او من اتباعه ﷺ ، الذى افدى نفسه ، على اختلاف ماورد فى هذا الباب ، و جعل كلمة المسيح ﷺ هى الاعلى ، وكلمة اليهودا هى السفلى ، وكان ذلك بامر خفى على اليهود، بل على الناس فرفع الله عيسى ﷺ وخلصه من ايدى اليهود و ازداد اتباعه كل يوم ، بخلاف اليهود ، وهو اعلم فى المكر و ابر فهو خير الماكرين اذ مكره يكون جزائاً على المكر لا بتدائيا والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ اذ قال الله يا عيسى انى متوفيك ورافعك الى ومطهرك من الذين ﴾
﴿ كفروا وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة ثم الى مرجعكم ﴾
﴿ فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون ﴾ (٥٥) فاما الذين كفروا فاعذبهم عذاباً
﴿ شديداً فى الدنيا والاخرة وما لهم من ناصرين ﴾ (٥٦) واما الذين آمنوا وعملوا
﴿ الصالحات فيوفيهما اجرهم والله لا يحب الظالمين ﴾ (٥٧) .

اعلم ان اليهود معتقدون بقتل عيسى ﷺ ، وانه قد دفن فى قبره ولا يعتقدون بيعته ، بل لولم يبق فى القبر فمن اجل ان النصارى سرقوا جسده لالقاء الفتنة ، والنصارى معتقدة بانه ﷺ قتل حقيقة ودفن فى قبره وبقى الى ثلاثة ايام ، ثم بعث بعد الثلاثة وحصلت امارات سماوية ، بل فهموا بعد ذلك ان مراد عيسى ﷺ انى اقدر على بناء هيكل فى ثلاثة ايام هو هيكل بدنه ﷺ .

و الحق انه لم يصلب و لم يقتل بل وقع التشبه بالغير و قد يترأى من ظاهر الاية انه مات ﷺ قبل الرفع ، فهذا يناسب قول الطائفتين ، اولا محالة من موته و عدم بقائه بالحالة الدنيوية مسن الجسد ، و لكنه من باب عدم ادراك معنى التوفى .

والحاصل ان معنى التوفى اخذ الشيء بتمامه و استيفائه تمامًا، والوفاء بالعهد هو الخروج عن عهده بتمامه وكذلك الوفاء بالدين ، والموت ايضاً يسمى بالوفاء لاختذ الله تعالى المقدار القابل من الانسان للترقى بالموت ، و هو روحه مع البدن البرزخى وتخليصه مما لا يمكن ترقيه فعلاً، بل يكون منوطاً بافاضة المياه السماوية عليه و امطارها قبل القيامة باربعين يوماً.

فاذا كان بدن عيسى عليه السلام قابلاً للترقى و الصعود الى السماء الرابعة او فوقها ، فتوفيه ان الله تعالى اخذه بجميع مراتبه و تحركه من الارض الى اعلى منه من بدنه الملكى والبرزخى وروحه (ورافعه الى) بيان للتوفى (ومطهره) اى من معاشره الكفار ونجاسة التلاقى معهم من ابدانهم او اخلاقهم (وجاعل) متابعيك (فوق الكفار الى يوم القيامة) و لاجل ذلك قد ذل اليهود ومنكروا المسيح عليه السلام ، و باقى الاية قد مر بيانه .

قوله تعالى : ﴿ذلك نتلوه عليك من الايات و الذكر الحكيم﴾ (٥٨) ان مثل ﴿عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون﴾ (٥٩) الحق ﴿من ربك فلا تكن من الممترين﴾ (٦٠) .

هذا الامر البعيد عن الازهان الذى نتلوه عليك ، من الحجج الالهية، وعلاماتها ومن العلم المتقن؛ فانه من العلوم العالية المثبتة فى كتاب القضاء الذى يثبت ولا يمحو ، وهو ان لعيسى عليه السلام كادام عليه السلام جهتين .

(احديهما) من عالم الخلق ومن هذه الحيشية من المركبات من العناصر التى جزئها الغالب هو التراب.

(والاخرى) من عالم الامر الذى يكفى فيه لفظ (كن) اى الوجود الملقى من الله ، و هو النور وعالم العقل ، فكما ان بدن آدم من التراب لقوله تعالى (انى خالق بشرا من طين) و قوله تعالى : (من صلصال من حماء مسنون) و روحه من العالم العالى حيث امر الملائكة بانى (اذا نفخت فيه من روحي فقعوا

له ساجدين)

فكذلك المسيح عليه السلام بدنه من التراب وهو من اجزاء الماء المستقر في رحم مريم عليها السلام لابتهاجها بغلبة الملكوت و مشاهدة الروح متمثلا بالبشر سوى ، فسرى الابتهاج من الباطن الى الظاهر ؛ فحصل الماء الذى استعداده كالممتزج من الماء من الرجل و المرأة بل اعلى من حيث استعداده لالقاء ما غلب فيه من الجبروت عليه ، فالنفخة الاولى وقعت فسى مريم (ع) حتى غلبت عليها الملكوت و رأت الروح متمثلا ، و النفخة الثانية هى الجبروتية الحاصلة بها عيسى عليه السلام من جهته الروحانية .

فاحدس و انتقل من ذلك الى مطلب عال عقلاى ، وهو انه كما يكون فى طرف النزول لا بد من النزول والتقص متدرجا ، فلا بد من تحقيق العقل الاول قبل الثانى و هكذا و كل درجة سابقة اعلى ، واللاحقة ادنى ، الى ان يصل من القواهر الاعلى ، الى القواهر الادنى ، وهى العقول العرضية و منها الى الملكوت بالمعنى الاخص اى عالم القدر ، ومنها الى الناسوت .

ففى طرف الصعود يكون الامر بالعكس من حيث ان السابق ادنى و التالى اعلى ، ولكن من حيث التدريج وعدم امكان الوصول الى اللاحقة قبل الوصول الى السابقة مثل السابق لبطالان الطفرة .

فحينئذ لا يمكن الوصول الى عالم الجبروت قبل الوصول الى عالم الملكوت فلا بد من حصول الملكوت بعد الناسوت ، والجبروت بعد الملكوت ، وحينئذ (فكما) ان الاجزاء البدنية الناسوتية لمريم بسبب غلبة الملكوت عليها ، انقلبت بالماء الغالب عليه الملكوت بسبب مشاهدة الروح بالحس البصرى الناسوتى الغالب عليه الملكوت ، فافضت على ذلك الماء من عالم الجبروت ، ولذا كان عيسى عليه السلام متكلماً فى المهد ، بل لعله فى حال الحمل ، لو كان المخاطب بخطاب (هزى) الى مريم عليها السلام هو ما فى بطنه وان ما فى بطنه يخاطبها ، (فكذلك يكون بدن آدم عليه السلام المستعد للروح الانسانى الذى هو مسجود الملائكة اى غالبا

عليه الملكوت ، وكيف لا يكون كذلك وقد خمر الله طينته يديه اربعين صباحا ، وكذلك من كان من الانبياء والاولياء كنبينا ﷺ والائمة المعصومين (ع) غير محتاجين الى اخذ العلوم من الناس من الاول ، وتكلموا في الحمل والمهد ، وكانوا مدركين للكليات من الاول ،

وبالجملة فكما انا وسائر الناس بعد التولد لسنا الا مدركين للمحسوسات و بعد مدة يحصل لنا القوة المفكرة و الخيالية ، ثم بعدها نصل الى عالم المعقول وندرك الكليات ، كل على حسب مرتبته . فكان الروح الحيواني فينا حامل للروح الانساني ، وبدننا حامل للروح الحيواني ، فامر بدنهم ﷺ كمرتبة الملكوت منا فالتشابه بين عيسى ﷺ و آدم ﷺ تام من جميع الجهات ، وهذا الامر الثابت (الحق ، من قبل ربك) يامحمد ، فلا يمكن ان يكون فيه جهة مرية و ريب ، فهو امر برهاني عقلي ، لامر مرائي جدالي فاذا بلغ الامر هنا انقطع المحاجة والجدال و من لا يسكته البرهان ، فلا بد للكمال ان يسكته بامر اعلى من البرهان ، و هو العيان و المشاهدة بالاستدعاء من الرب نزول الاية السماوية حتى يحصل الكشف الشهودي .

فقال الله تعالى : ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ ﴾
﴿ تعالوا ندع ابنائنا وابنائكم ونسائنا ونسائكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل فنجعل ﴾
﴿ لعنة الله على الكاذبين (٦١) ﴾ .

اي فبعد وضوح ما ذكر بالبرهان العقلي وان كل حامل انقص مما يفاض عليه بمرتبة واحدة ، فبدن آدم ﷺ لا بد ان يكون انقص مما يفاض عليه الروح العقلاني المسجود للملائكة بمرتبة واحدة ، فلا بد ان يكون بدنه مما غلب عليه الملكوت ولا يكون المستكشف في عيسى ﷺ اعلى من ذلك .

اذ توهم الفوقية ، اما من اجل انه لا والد له من البشر ، واما من اجل انه تكلم في المهد صبيا ، و اما من اجل انه ﷺ كان يقول ان والدي السماوي قال كذا ،

والكل فى غير محله.

(اما الاول) فلان آدم عليه السلام لا والد له ولا ام فامرہ اولی.

(و اما الثانى) فلانه اى آدم عليه السلام لو لم يكن عالما بالتكلم وقادرا ، كيف يامر الله تعالى ملائكته ان يسجدوه ، وهل السجود والخضوع للجاهل بالسجود والخضوع يحصل الامر به من ذى شعور فضلا من الله تعالى ، فلو كان مقدار الشعور بالتكلم فى المهد سببا لهذا الغلو ، لكان الامر فيمن امر ملائكته بسجوده بمجرد نفخ الروح فيه اعلى.

واما (الثالث) فلان كل عال والد للسافل والملكوت يطلق عليه السماوى فضلا عن الجبروت فاطلاق الوالد السماوى صح لكل من فى عالم الملك والشهادة، السائر نحو الملكوت الايمن فضلا عن غلب عليه الملكوت، والجبروت، فلا وجه للغلو فى حق عيسى عليه السلام بما ذكر من البرهان وحينئذ فلو حاجوك فامرهم بالعيان ، وهى المباهلة والاستدعاء من الله تعالى انزال العذاب على الكاذب من المقابلين .

ولما ان هذا البرهان واضح لنا و كل من كان فى صقعنا من الذى يكون بمرتبة نفسى ، و عزته على كعزة نفسى ، من باب الحب الالهى ، ومن كانت من النساء فى تلك المرتبة ، و لذلك حبها حب الله ، و من كان من الابناء البالغين بصغرهم تلك الدرجة العالية فيكون محبوبا كذلك ، فتعالوا ندع جميع ذلك ونأتى للمباهلة بهؤلاء الاشخاص، فاتوا ايضا منكم من كان عندكم كذا؛ و نستدعى ورود اللعنة على الكاذب حتى ينزل العذاب على النفس ومن بمنزلته، ومن كانت من النساء بالغة درجة الكمال، وكذلك الاولاد هذا المقدار ، وهو اقدامه عليه السلام بعد اقامة البرهان على ذلك الامر العيانى، و استدعاء الامر العظيم على نفسه، و كل من كان محبوبا غاية الحب عنده من الرجال والنساء والاولاد ظاهر من الاية الشريفة بغير مؤنة الخارج .

والباقى قد ثبت من الخارج بالاتفاق من المسلمين ومقابليه من النصارى،

ان النصارى ما اقدموا على ذلك؛ و ان الاشخاص الذين دعاهم رسول الله ﷺ من قبله ، ولا يكون الا بامر الله قطعاهو على امير المؤمنين (ع) و فاطمة (ع) و الحسن (ع) و الحسين (ع) و لسانا بصدد بعض الامور ، والا فالامر اوضح من الشمس والغرض كيفية دلالة تلك الايات و كونها على طبق العقل بهذا البيان الشافى والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ان هذا هو القصص الحق وما من اله الا الله وان الله له العزيز الحكيم ﴾ (٢٦) فان تولوا فان الله عليهم بالمفسدين (٦٣) قل يا اهل الكتاب تعالوا ﴿ الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضاً ﴾ ﴿ ارباباً من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون ﴾ (٦٤) .

اعلم ان ما ذكره مشتمل على الانباءات الحقة الثابتة من كون آدم عليه السلام وعيسى عليه السلام بينهما من الناسوت، وان ناسوتهما غلب عليه الملكوت ، فبينهما مشتمل على الجهتين ، و ان مرتبة روحهما من الجبروت و عالم الامر ، وان العلم العيانى فوق العلم البرهانى ، وان المخالفة بعد العيان لعنة ونهاية البعد عن الله وفي العذاب العظيم، اذ كل ذلك من باب انطباق الجزئى على الكلى اى الصغرى الجزئية تحت الكبرى الكلية والكلليات من عالم الثبات ، ولا يمكن تعدد الاله .

وقد ثبت انه الواحد بما لا مزيد عليه فلا نعيد، ومع عدم امكان تعدد الاله لا يمكن القول بالهية المسيح عليه السلام بل غير العبودية لم يكن فيه ، والقول بانه غير عبد باطل، اذ لو كان فانما من حيث الذات ومفقرا فى كل آن فهو العبد ، وان كان مستقلا فيلزم محدودية الله ، وقد ثبت بطلانه، لاستلزامه عدم كون الله عزيزا وغالبا على الكل وواجداً للجميع عالم على نحو الاتقان ، وان لم يقبلوا فلا يكونون الاجماع من المفسدين فى الارض ، وليس غرضهم الا الافساد ، والله عليهم بهم :

ثم يأمر مع ذلك كله رسوله ﷺ من باب اللطف والاحسان بان يهديهم مجدداً ويقول يا اهل الكتاب ، تعالوا واصعدوا من نزول الجهل وعدم الدليل الى العلو ، وهو

عالم العلم والعقل ، حتى تمسك بامر كلي عال لا يختلف لبعض دون بعض ، ويكون ظله منبسطاً على الكل ، وهوان نلاحظ البرهان والعيان الذي فوقه ، وان نرفع اليد عن انانيتنا واهوائنا ولا نطيع الا الله دون غيره ، وان لا نتخذ بعض العبيد بعضاً آخر من العبيد رباً استقلالاً ، لتنافي العبودية والربوبية ، الاستقلالية ، فمن هو من العباد كاليسوع عليه السلام وعزير عليه السلام واساير الاحبار والرهبان لم يكونوا الا يقين للربوبية الاستقلالية حتى نتخذهم ارباباً ، بل هم عباد مكرمون لا يسبقون الله بقول و بامرهم يعملون فان لم يؤثر تمام تلك الحجج فيهم ، فقل ، انت و اتباعك مخاطباً ايهاهم ، اشهدوا باننا مسلمون ومنقادون لامر الله حيث لم يؤثر فيكم النصح والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما انزلت التوراة والانجيل ﴾
 ﴿ الامن بعده افلا تعقلون ﴾ (٦٥) ها انتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحاجون
 ﴿ فيما ليس لكم به علم والله يعلم وانتم لا تعلمون ﴾ (٦٦) ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً
 ﴿ ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين ﴾ (٦٧) ان اولى الناس بابراهيم
 ﴿ للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ﴾ (٦٨)

خطاب على الظاهر الى خصوص اليهود والنصارى ، حيث يدعى كل منهما ان ابراهيم عليه السلام تابع نبينا فاليهود قالوا : ان ابراهيم عليه السلام من اتباع موسى عليه السلام فهو يهودى ، والنصارى قالوا : انه عليه السلام من اتباع عيسى عليه السلام فهو نصراني ، فالله تعالى ردعهم بانكم لم تتكلمون بما لا يصدر من اهل التعقل ؟ فتعقلوا وتصوروا ثم تتكلموا ، اذ ليس العلم الحاصل للسابق بان اللاحق يجيىء ويأتى بالمعجزات والبيّنات والكتاب المنير ، وانه في نهاية الجلالة تبعية لللاحق ، اذ معنى المتابعة السلوك عقيبه ومع عدم وجود اللاحق لا يتعقل العقب الموجود ، ولو كان المراد انه عليه السلام علم في السابق احكام التوراة وكان عاملاً باحكام التوراة او علم احكام الانجيل وعمل باحكامها لو كان عليه السلام مأموراً باظهاره لامته ايضا واظهر فيصير الامر بالعكس ؛ ايصير موسى عليه السلام او عيسى (ع) تابعاً له ومن امته ، وان لم يكن كذلك بل كان مخصوصاً بنفسه

فكذلك ايضا ، اى يكون موسى (ع) تابعا للخليل (ع) فى احكامه الشخصية ، وكذلك عيسى (ع) .

بيان ذلك انه مع عدم موسى (ع) وعيسى (ع) لو نزل الكتابان ولم يكن فى البين من ينزل عليه سوى الخليل عليه السلام فيصير الكتابان للخليل (ع) وهما تابعان له ، وان لم ينزل ونظر الخليل (ع) الى الملكوت وهو عالم القدر فاطلع على الكتابين او نظر الى الجبروت فاطلع ، فان لم يجب العمل بهما ولم يكن صلاح للعمل بهما فغير مرتبط هذان الكتابان به (ع) ؛ فلا اخذ ولا عمل فلامتابة : بل يكون كما لاعلمياه (ع) حيث اطلع بما ينزل فى الاثني ، وان وجب العمل على طبقهما وكان الصلاح فى الاخذ بهما فى ذلك الزمان سواء كان الصلاح لخصوص الخليل (ع) او للعموم فنقول : هذا هو النزول على الخليل (ع) اذ من عالم الربوبية افىض ذلك العلم الى الخليل (ع) ، فنزل عليه لانه ادنى من الرب فالافاضة عليه بالنزول ، ولما وجب العمل به فيكون خطابا الهيا عليه بدون واسطة ملك او بواسطة ملك ولم يكن بواسطة موسى (ع) او عيسى (ع) حتى يقال : لما انه بواسطتهما فهو التابع لهما ، اذا فرض عدم وجود موسى (ع) او عيسى عليه السلام ، وعلى اى حال فيصير موسى (ع) او عيسى (ع) تابعا لا العكس ، فالقول بانه عليه السلام يكون تابعا ناش عن عدم التعقل والشعور ، نعم كان الخليل عليه السلام حنيفا اى مايلا ومعرضا عن الاديان الفاسدة الشائعة فى زمانه عليه السلام من مذاهب الصابئين فى حق الكواكب ، من الوهيتها وواسطتها بروحانياتها من الشمس والقمر واساير الكواكب ، وكان مسلما للحق اى مطيعا منقادا ولم يك من المشركين .

والمراد بالمسلم هذا المعنى الكلى اى المطيع والمنقاد لله لانه من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم حتى يرجع المحظور ، وفى الاية تلويح الى ان الخليل عليه السلام موحد ؛ واثم المحاجون مشركون فى اتخاذكم احباركم و رهبانكم ارباباً من دون الله فكيف يكون الخليل عليه السلام منكم ، وارشدهم ايضا فى الاية السابقة الى نفى يهوديته وانه من المسلمين مخاطبا كل واحد من الطائفتين وذكر الاخر بنحو الغياب بقوله تعالى : (ها اتم

هؤلاء) فكانه يخاطب اليهود و يقول ها انتم وطائفة النصارى و يخاطب النصارى و يقولها انتم و طائفة اليهود، لم تحتاجون فى الشىء الذى لم يكن مقدماته بوجه من الوجوه بايديكم حتى تتكلموا نحو تكلم غير الشاعر ، بل حاجوا فى الامور التى لكم نحو من العلم فيه.

مثل قول اليهود بانه امر فى التوراة بان تترك بالست ابدا فالتورية غير منسوخة، فتحليل عيسى عليه السلام لبعض المحرمات غلط اوان فيه، هذه شريعة مؤبدة وقول غيرهم بان (ابدا) فى التورية جاء بمعنى طول الزمان ، وعلى اى حال فيمكن ان يتكلم فى ذلك المطلب بما لا يخرج الانسان عن حد الشاعر، ويعد نكلما علميا ولو كان احدهما او كلاهما باطلا فانظر الى الناصح المشفق كيف لا يرفع اليد عن نصيحته ابدا ويبين لهم نحو طريق المجادلات العلمية ايضا ،

ومسئلة ان ابراهيم عليه السلام يمكن ان يكون تابعا لموسى عليه السلام او عيسى عليه السلام من العلوم العقلية الالهية المبرهن عليها بالدليل العقلى كما اشرنا اليه ، و لستم الامن بتمسك بظواهر الالفاظ و لستم من العلماء المتألهين ، فالله يعلم هذا و من افاض الله عليه واتم غير عالين بذلك :

و الحاصل من الاية الاخيرة ، ان ابراهيم عليه السلام سبقه يكون من تأخر عنه فى بعض الامور تابعا له ، كما انه عليه السلام مع جلالة قدره يكون شيعة لنوح عليه السلام (وان من شيعته لا ابراهيم) اذ التابع هو المتأخر .

و اولى الناس بابراهيم من اتبعه من امته اصولا وفروعا، وسائر الانبياء المتأخرة عنه عليه السلام اصولا ، اوفى الفروع الثابتة كالعشرة التى فى الرأس والبدن ، او الاربعين بلحاظ الصفات و الملكات كما سيجىء فى محله انشاء الله ، وهذا النبى صلى الله عليه وآله وامته اصولا اوفى الفروع السابقة ايضا والله الموفق .

قوله تعالى: ﴿ وددت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون الا انفسهم ﴾

﴿ وما يشعرون ﴾ (٦٩) يا اهل الكتاب لم تكفرون بايات الله وانتم تشهدون (٧٠) ﴿

﴿يا اهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وانتم تعلمون﴾ (٧١).

اعلم ان بعض اهل الكتاب فى العصبية و الانانية و عدم كون ايمانهم لاجل الله بحيث يحبون اضلالكم و انحرافكم عن الله لاعن نبوتك والدعوة الى نبوة موسى عليه السلام او عيسى عليه السلام و من يكون لله لابدان يدعو الى الله مهما امكن ، فمن يحب انحرافكم عن الله لا يكون الاعبد الهوى والفرس والشيطان .

ولو توهموا ان ذلك من باب حب القاء العدو فى العذاب ، فالمحبة بالاصالة و الاضلال عن سبيل الله بالتبع فهو فاسد ، اذ فى ذلك القاء انفسهم فى النار فان المضل عن سبيل الله فى نار جهنم مع انهم لا يحبون القاء انفسهم فى النار فليس ذلك من افعال العقلاء ، بل فعل الهوى والشيطان فهم يلقون انفسهم فى النار ولا يشعرون ، ثم نبههم بان العاقل لا ينبغي ان يكون عدو لنفسه ، فمع مشاهدتكم آيات الله و حججه لم تكفرون بها ولا تأخذون ؟ وهل فى ذلك الا لعداوة لانفسكم ؟ اذ تعلمون انكم لا تخرجون عن ملك الله و سلطنته ، و تشاهدون آيات الله مع النبي ﷺ ، و تعلمون ان المدبر لهذه السلطنة يأخذ اخذاً شديداً فلا يكون ذلك الادبار الا لعداوة مع النفس و هو لا ينبغي من العاقل ، وفى الآية دلالة على مشاهدة المخاطبين من النبي ﷺ اكثر من آيتين ولو كان احدها القرآن .

ثم نبههم ايضا عقيب ذلك بان الواقع لا ينقلب عما هو عليه بينائك على الخلاف ، او التفوه بانه على الخلاف ، فانك اذا شاهدت النار فى مكان و بنيت على انه غير النار او قلت انه غير النار لا تخرج عن النار ولا تنقلب اثرها ، بل تؤثر بحرارتها ، فبعد ما رايتم الحق و علمتم به ، فكتمانكم حقيقته و اظهاركم اياه بلباس الباطل لا يصير بطلا ، ولا ينقلب عن حقيقته من كون الآخذ به مثابا و المدبر عنه معاقبا ، فلم يصدر منكم هذه الافعال لو كان غرضكم غرضا عقليا ؟ اذهنا لا يفيد الغرض ، فافما لكم نصير لفرقوا باطلا نعم لو كان غرضكم الاضلال عن سبيل الله و القاء محبيكم و انفسكم فى النار الخالد

الدائم ، فما ذكر من افعالكم يترتب عليه اغراضكم فافعلوا ماشئتم والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذى انزل على الذين﴾
﴿آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون (٧٢) ولا تؤمنوا الا لمن تبع﴾
﴿دينكم قل ان الهدى هدى الله ان يوثى احد مثل ما و تيتم او يحاجوكم عند﴾
﴿ربكم قل ان الفضل بيد الله يؤتية من يشاء والله واسع عليم (٧٣) يختص برحمته﴾
من يشاء والله ذو الفضل العظيم (٧٤) .

و من الحيل التى تخيل اهل الكتاب بتشاورهم ان يؤمن بعضهم بالقرآن
اول النهار حتى يتوهم المؤمنون انهم رفعوا اليد عن اغراضهم وصار غرضهم الوصول
الى الحق ، ثم يكفروا آخر النهار ويقولون : انا توهمنا كونه حقا فاخذنا به ، ثم
تأملنا فيه و رأينا انه على الباطل فرجعنا ، فان هذا يصير سببا لتزلزل الضعفاء من
المؤمنين ، فى اعتقادهم حيث يقولون لو كان عدم ايمان هؤلاء من باب العصبية فلم آمنوا وجه
النهار؟ فيعلم ان غرضهم لا يكون الا الله ، ورؤيتهم جهة البطلان فى القرآن صارت
سببا لرجوعهم وقالوا بعد تلك المشورة ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم ، فاعلم الله نبيه
صلى الله عليه وآله وسلم لا بطلان لتلك الحيلة بان يقول للمؤمنين ان الهدى وهو هدى الله
ان يكون لاحد مثل ما او تيتم من القرآن ، اى اذ ارايتم اتيان مثل القرآن
وادعى الانى بالمثل بطلان قرآنكم فالانحراف يكون حقا وهذا لا يصير ابدا لان الله
واحد لا تعدد فيه ولا يناقض غرضه ، فان انزاله القرآن كان للهداية ولا ينزل قرآنا
آخر فى مقابلة حتى يكون ناقضا لغرضه .

و ايضا هدى الله ان يكون لهم قدرة على مهاجتكم عند الله بان يكون لهم
برهان عقلى فى قبالكم او براهين عقلية ، حيث ان العقل من قبل الله والبرهان العقلى
هداية الله ، وهذا ايضا مما لا يمكن فى قبال القرآن ، اذ قد عرفت القرآن ان كله مطابق للعقل ،
و البرهان العقلى لا يمكن ان يقام على طرفى النقيض ، فاذا لم يكن للنخيم احد
الامر من قرآن مثله او دليل عقلى برهائى ، فلا اعتناء بهم من دخولهم و خروجهم

افتح باب الشيطنة و النكرى والحيل ، بل قد يتوصلون بوصول نوعهم الى مقصد بمقتوليتهم .

ثم امر النبي ﷺ ان ينصحهم و ان يرش الماء على قلوبهم المعارة حيث لا يتوصلون الى مقاصدهم بان هذه الطفرات لاي جهة ، و ليس لاحد من قبل نفسه شيء حتى صار سببا لبغضائكم مع الواحد ؛ بل ليس منه الا الاستعداد و القابلية والفضل من الله ، ويعطى الكمال من يعلم يكون الصلاح فى اعطائه الكمال والاعتراض على الله والدق فيه لا يكون حسنا، ولو رأى الصلاح فى اعطائكم ما اعطاني يعطيكم ايضا لسعة فضله ، فالاختصاص بالرحمة لاجل قصوركم عن شمول تلك الرحمة فلا اعتراض ولا وجه لظهار البغض ، ونعم ما قال المولوى بالفارسية .

آب كم جو تشنگى آور بدست تا بجوشد آبت از بالا و پست
اي لا تكثر فى السعى فى طلب الماء من الخارج ، بل اكثر فى طلب الاستعداد وتحصيل العطش للمطالب الحققة حتى يفيض الله عليك من تمام الاطراف والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بفنظار يؤده اليك ومنهم من ﴾
﴿ ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك الا مادمت عليه قائما ذلك بانهم قالوا ليس علينا ﴾
﴿ فى الاميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ﴾ (٧٥) ،

ارشد الله تعالى اهل الايمان بعدم الاتكال التام والوثوق الى اهل الكتاب لان فيهم و ان كان من يؤدى المال الكثير لامانته ، و لكن فيهم ايضا من لا يؤدى المال القليل كالدينار فضلا عن الكثير الا ان تكون مراقبته حتى لا ياكله ، والعلة فى القسم الثانى اظهارهم انه لا سبيل ولا سلطنة (للاميين) اى من لم يقرء ولم يكتب من النبي ﷺ و اتباعه الموصوفين بتلك الصفة ، او من كان من اهل مكة ، وهوام القرى (علينا) ويتوهمون ان رد الامانة اثبات السبيل ، اذ لهم مطالبة اماناتهم ، وعلمهم او ظنهم بالرد يطالبون فيثبت لهم السبيل .

واما فى صورة اكل مالهم وعدم الرد بياسون من الاداء فلا يطالبون، وهذا توهم فاسد ، اذهلى اى حال يطالبون وفى صورة الانكار لهم رفع الامر الى النبى ﷺ او المنصوب من قبله واقامة البينة والحلف دون ما اذا ادوا، فالسبيل قد حصل فى صورة الانكار لا الاداء؛ و على اى حال فاهل الكتاب لانقسامهم الى القسمين ، وعدم تميزهم عندنا يلزم من باب حكم العقل بلزوم دفع الضرر المحتمل، الاجتناب عن الابداع عند اهل الكتاب ، فارشد الله الى هذا الحكم وبالاشارة نهانا عن الابداع عندهم ، بل الحشر معهم زايدا على المقدار اللازم فى غير محله ، وبملاحظة عدم حصول الحب لهم ، وعدم التخلق باخلاقهم الرديئة من العصبية والبغض لما لا يوافق اغراضهم وان كان على طبق ارادة الله، يلزم تقليل المعاشرة معهم مهما امكن ، و هو ينافى استيئانهم وجعل الوديعة عندهم .

(ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) اى من لا يبالي من الكذب الاعلى و هو الكذب على الله مع علمه بانه كذب حيث يظهرون انه لا بد ان يكون النبى ﷺ من ولد اسحاق مع عدم مساعدة العقل والنقل عليه ؛ فكيف يجتنب من الكذب الادنى ولا ينكر ما جعلت عنده ، وذلك واضح فجميع ما يستفاد من هذه الاية الشريفة يكون على طبق حكم العقل والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ بلى من اوفى بعهده واتقى فان الله يحب المتقين (٧٦) ﴾
 ﴿ ان الذين يشتركون بهد الله و ايمانهم ثمنا قليلا اولئك لاخلاق لهم فسى ﴾
 ﴿ الآخرة و لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة و لا يزكّيهم و لهم ﴾
 ﴿ عذاب اليم (٧٧) ﴾ .

لما ذكر ان من اهل الكتاب من يؤدى الامانات فاطهر الله تعالى ان كل من و فى بعهده خوفا من الله، او من باب جعل الله وقاية وجنة له ولا موره لالمال ، فان الله يحبه ولو كان من اهل الكتاب و لا ينافى حب الله مع كونه من اهل العذاب بل الخلود.

اذ طبيعة انكار الرسالة مع التفسير مرتبة من مراتب العذاب ، و الانصاف بملكة حسنة محبوبة لله او صدور فعل محبوب لله سببان لتحطيط تلك المرتبة وانكسار الشدة ، على انه من المحتمل قريبا ان من ادى الامانة خوفا من الله او جعل الله وقاية له ينجر عاقبته الى الايمان ، فلا يخرج من الدنيا الامؤمنا ؛ او ان مثل هذا الشخص لو لم يؤمن يكون للقصور لا التفسير ، والا قوى انه لو فرض قاصراً يكون معفوا .

و اما المقابل لتلك الاشخاص و المرجحين للمال على عهد الله واليمين معه (اولئك لا خلاق لهم فى الآخرة) اذ من لم يحصل الملكة الحسنة فى الدنيا لا يحصلها فى الآخرة ، وثبات العهد و الملكة الحسنة به بحيث تصير خلقا ليس لهم فى الآخرة ولا يعنى بهم باسماعهم كلماته العالية وصوته الذى لا مثله (ولا ينظر اليهم يوم القيمة) اذ النظر من الشفقة .

(والاول) اى التكلم يحصل من نفس الرحمن والصفات الجمالية .

(والثانى) وهو النظر من اجل انه لا يتخذ سنة ولا نوم ؛ فمن يكون نحو وجوده

وجود السنة او النوم من النقص لا ينظر اليه ولا يجىء فى عينه بل لا بد من الكمال العالى فهو من صفات الجلال والكبرياء ، و ذلك المرجح للمال على عهد الله و اليمين معه يكون محروما من بركة القسمين (ولا يزكيهم) اى لا يكون نارهم ناراً لطيفة مزكية فنار المؤمنين نار مزكية لهم ، ومخلصة من غش المعاصى وكثافتها كنار الصائغ حتى يخلص وجودهم كالذهب الصافى ؛ بخلاف نار هؤلاء ، اذ صارت صورة انفسهم : فلانتهاء لها فلا معنى للتصفية ، اذ التصفية الخلاص من الغير و الخلاص من النفس غير متصور لعدم تخلف الذاتى (ولهم عذاب اليم) و هؤلاء مع خلودهم يكون عذابهم شديدا ومولما قبالا لترجيحهم الناقص فى الغاية مع علمهم وارادتهم على الله المنعم لهم المظهرين للايمان به ، فذلك الترجيح لما يكون ناشئا من فرح شديد حاصل من باب حب المال غايته ، او من باب ابداء المؤمن فلا بد ان

يكون جزائه بصورته ، و يكون الالم الشديد فى مقابل الفرح الشديد و الله الهادى .

قوله تعالى: ﴿وإن منهم لفرىقا يلون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب﴾
﴿وما هو من الكتاب و يقولون هو من عند الله و ما هو من عند الله و يقولون﴾
﴿على الله الكذب وهم يعلمون (٧٨)﴾ .

و طائفة من اهل الكتاب من باب عدم ادراكهم لحقيقة الكلام السماوى ؛
وتوهمهم ان الكتاب السماوى كثيره من الكتب من جهة اللفظ و المعنى والفرق فى
كيفية الاداء ، بان يقرأ بالصوت الحسن ، او بان يجعل كيفية خاصة من الطى فى اللسان
كبهض اهل هذا العصر حيث يذكرون انه ليس بلازم ان يكون الكتاب السماوى
صحيحا من الاغلاط ، او فصيحاً من باب عدم كونهم من العقلاء حقيقة ، فان كل
عاقل يدري ان مع القدرة على الصحيح او الفصحى التكلم بغيرهما ترجيح للمرجوح
على الراجح ، بل موهن للمتكلم عند اهل اللسان ، بل يضحكون عليه فهذه
الاشخاص لابد ان يقولوا .

(اما) بعدم قدرة الله و(اما) بعدم كون السماوى من الله بل مثل الارضى و(اما)

بعدم قبح فى العالم ولعلمهم قائلون بالجميع.

و الحاصل ان ذلك الفريق المذموم يقرءون غير الكتاب السماوى على نحو
قراءة الكتاب السماوى ، و يظنون بعدم شعور غيرهم ايضا بالفرق و يقرؤن (لتحسبوه)
اى النبى ﷺ والمؤمنون (من الكتاب) ، ولا يقتصرون على الكذب الفعلى و هى
الارائة بصورة الكتاب بل يكذبون بالكذب القولى ايضا ، و يقولون :ان هذا من
الكتاب ، وذلك الكذب لا يكون غير عمدى بل مع علمهم يكذبون.

فانظر الى ان الانسان اذا اصر على جهالة ، يبلغ من الشعور باي درجة ، اذا
الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات فلا جهة نورية لهم حتى يدركوا بها

القبايح ، فهذا الفريق بكيفية الاداء يتوهمون ان كلامهم شبيه بالكلام السماوى بحيث يشته على العقلاء ايضا بل رئيس العقلاء و معدن العلم و الفصاحة و هو النبى ﷺ وكذا من يجتمع الخرافات بل المهملات الصرفة ، ويدعى ان الجائى بها نبى من الانبياء ولا يستحيون من ذلك المطلب ، ثم من باب تصحيح ذلك يقولون بما سبق لذهاب نوريتهم بالمرءة والله الموفق الهادى.

قوله تعالى : ﴿ ما كان لبشر ان يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول ﴾
 ﴿ للناس كونوا عبادا لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب ﴾
 ﴿ و بما كنتم تدرسون (٧٩) ولا يامر كم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا ﴾
 ﴿ يامر كم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون (٨٠) ﴾ .

وفى قبال تلك الاوهام الفاسدة بين الله تعالى صفة الانبياء ، ان النبى من آنام الله الامور الكلية الثابتة حتى تكون كتابا ، اذ لا يكون المراد بالكتب الثبوت على القرطاس ، او اللوح الذى هو فعل الكاتب ، اذ قد يكون الكاتب غير النبى كنبينا ﷺ فاعطاء الكتاب بلمحاذ الثبوت والاستقرار فى حد ذاته ، فلا بد من كونه من الامور العلمية و الكليات الثابتة لامن الجزئيات الدائرة ؛ او لا ترى ان احكام الانبياء لا اختصاص لها باحد ، اذ الحكم جعل للصالح الفلانى على من له الصلاح فيكون كليا (والحكم) هو الامر المبرم المتقن من الالزام والتحرير . اذ العقل يحكم من باب الصلاح الذى فى فواته المفسدة والهلكة بلزوم الاخذ به فيكون مبرما غير منحل (والنبوة) هى درجة العيان الحاصلة بعد البرهان كما سبق ، وكان النبى فائيا فى الله ولم ير لنفسه امانية واستقلالا فان الواصل الى درجة البرهان يعلم ان الممكن فى ذاته ليس ومن علته ايسر ويعلم ان الممكن فى البقاء مفتقر الى العلة ويعلم ان نسبة الشىء الى العلة اولى من نسبته الى نفسه لكون انتسابه بنفسه بالامكان ، وبعلمته بالوجوب ، اذ الشىء مالم يجب لم يوجد ، ومع ذاك كله كيف يمكن ان يجعل الممكن قبالا للواجب ، ويقول ان بالاستقلال يؤثر ذلك الممكن فى شىء ، نعم مسئلة الفناء مسئلة اخرى ، اى

اذا كانت الوسطة فانية في الله بحيث لم يبق لها انانية ؛ وحالها حينئذ حال الشجرة ، فكما ان النداء من الشجرة لموسى عليه السلام (انى انا الله) لا يصير سببا لان يقال : ان الشجرة ادعت الالهية ، اذ الشجرة فانية ، والصوت من الله ، فمن هذه الجهة لاضير (١) في بعض الدعاوى عند من يفهم حتى لا يصير سببا للضلالة فكان القائل (انا الله) يقول : ذهبت انانيتى ، وهذا الصوت ليس منى ، بل من الله ؛ ولذا قيد الله تعالى في هذا المقام بقوله (من دون الله) اى بالاستقلال ، اى يكون ذلك العبدلى بالاستقلال ، كما ان الله عباداً بالاستقلال ، فاذا كان الواصل الى البرهان يعلم ذلك ، فكيف حال من وصل الى العيان وحصل له المراتب ومن لا يقول بهذا القول السخيف (كونوا عبادا الى من دون الله) ولكن يأمر بالتوغل في معرفة الرب بسبب نعمة تعليم الكتاب وتدريبه وتدرسه ، وينفى اتخاذ الملائكة او النبيين اربابا استقلالية ، كيف وكونهم اربابا مستقلة شركة و الداعى الى ذلك يكون داعياً الى الشرك بعد الاسلام .

والمحصل ان صفة الانبياء ، هى حصول تمام الكمالات لهم من الاخلاق والبرهان والعيانى بمراتبه ، وكيف يمكن ان يشتمه كلام غير الله بكلام الله لهؤلاء الاشخاص ؛ والاحسن ان يقال فى حق هؤلاء الاشخاص الجاهلة بحق الانبياء حتى يدعونها فى حق الجهلة (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف يعلمون) والله الهادى .

(١) قال فى مجمع البيان قوله تعالى : (من الشجرة) انما سمع موسى النداء والكلام من الشجرة لان الله تعالى فعل الكلام فيها وجعل الشجرة محل الكلام لان الكلام عرض يحتاج الى محل وعلم موسى بالمعجز ان ذلك كلامه تعالى (الى ان قال) (ان يا موسى انى انا الله رب العالمين) اى ان المكمل لك هو الله مالك العالمين وخالق الخلائق اجمعين تعالى وتقدس عن ان يحل فى محل او يكون فى مكان لانه ليس بعرض ولا جسم انتهى اذا عرفت هذا فنقول : قوله قد (لاضير فى بعض الدعاوى الخ) محل نظر و تأمل للفرق البين بين سماع مثل موسى (ع) الصوت من الشجرة وبين سماع الافراد المتعارفة من الناس الصوت من بعض المدعين للرفان والكشف بقوله (انى انا الله) او قوله (ليس فى جبنى سوى الله) فان بينهما بعد المشرقين كما يظهر بالدقة

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي﴾
﴿قَالُوا أَأَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا إِنَّا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (٨١) فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٨٢)﴾ .

اعلم انه كما ذكرنا سابقا يكون عالم الجبروت قبل الملكوت، والملكوت قبل الناسوت، وكل سابق يكون في مقام العلة لللاحق، فان قلنا بان الارواح بمصاديقها قبل الاجساد وفي عالم القدر او القضاء ايضا فالامر واضح، وان لم نقل بذلك، بل قلنا ان وجودها على النحو العالي اى المندرج في العلة يكون في السابق والآدم الحقيقي هو العقل الاول وبنو آدم العقول المتأخرة فالميثاق معهم، وكذا مع الملكوت الايمن وفائدة اخذ الميثاق مع العلة مشى المعلول على طبقها، الا اذا غلبت عليه الجهة الظلمانية الحاصلة من الارتباط مع الملكوت الايسر؛ فالانبياء عليهم السلام لعدم غلبة الظلمة عليهم يمشون على نحو تحريك الملكوت الايمن والجبروت، فاذا اخذ الميثاق الايمان بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم من العقول فالانبياء بعد تحققهم يؤمنون به، ونصره بتبليغهم لامتهم ولمن يأتي في البعد بان المتصف بتلك الصفات سيجيىء فامنوا به واتبعوه .

اذا عرفت ذلك فنقول ان الظاهر من الاية الشريفة ان الله اخذ الميثاق من النبيين شكر العطايا من الكتاب والحكمة، انه اذا جاءكم رسول و لعظمته جاء منسكرا، اذ قديجيىء للتعظيم، وكأنه لاجل الغناء عن التعريف ومجيئهم الرسول لانه صلى الله عليه وآله وسلم بنفسه او الملك الذى معه تجلى عليهم، بل اخذوا منه العلوم، اذ كل دان يأخذ من العالي فاذا جاءهم يجب عليهم الايمان به ونصرته كما ذكرنا، ثم من باب استحكام الميثاق استفهم استفهاماً تقريرياً منهم وقال تعالى (أأقررتم واخذتم على ذلكم) الذى اشد به وفي مقام نهاية الجدد، اذهو النور التام في مرحلة الافعال ولا نور اتم منه فالتمسك به تمسك بالله فكما ان بالتمسك بالله يحصل الكمالات فيجد الله تعالى في امر الايمان بالله كذلك بعده يكون هذا الامر اتم وهذه الواسطة اعلى .

ثم اكد بقوله تعالى (فاشهدوا وانا) ايضا (معكم من الشاهدين) والمدبر على ذلك الامر هو الفاسق والخارج عن طاعة الله ، والحاصل انه ليس فى الآية جهة خلاف عقل بل هى على طبق العقل ؛ اذا خدميثاق العالى من الدانى من الواجبات العقلية ، لانه كانت الحججة من قبل الله تعالى تامة ولو قصر فهمك عن جميع ذلك فنقول : ان كل الانبياء بحسب الظاهر جاؤا قبل النبى ﷺ ، واخذ الله فى زمان وجود كل واحد منهم ميثاق رسالته ﷺ منهم تشكرا ، فان الايمان به ﷺ من الكمالات اليمانية ، وامر ببيان صفاته ولزوم اتباعه على امتهم ليكون ذلك انتصارا منهم ، ويكون لتحقيق وقوعه قد جاء بصيغة الماضى نحو تمام آيات القيمة والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ افغير دين الله يبغون وله اسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها ﴾
 ﴿ واليه يرجعون ﴾ (٨٣) قل آمنا بالله وما انزل علينا وما انزل على ابراهيم واسماعيل
 ﴿ واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى والنبىون من ربهم لا نفرق بين احد
 ﴿ منهم ونحن له مسلمون ﴾ (٨٤) ومن يتبع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه وهو فى
 ﴿ الاخرة من الخاسرين ﴾ (٨٥) .

ايطلبون غير دين الله وهو السلم والانقياد والخضوع ورفض الانانيات والخصوصيات
 اذ قد عرفت وتعرف ان دين الله هو الاسلام والانقياد له ، وعدم ملاحظة الخصوصيات وعدم
 التفريق بين الرسل والاخذ بقول كل من صار فانيا ودل الدليل على اتصاله وفنائه وجاء
 بخلاف العادات من مجرى الطبيعة من الامور الكمالية الكاشفة عن الاتصال والوساطة
 بخلاف مجموعات اليهود حيث يقولون لا بد ان يكون الانى بالمعجزة من اولاد اسحاق
 فلو جاء من ولد اسمعيل احد بمعجزة وكان حاله كحال النبى من ولد اسحاق لما اخذ بقوله
 وبخلاف مجموعات النصارى حيث يقولون : ان المسيح ﷺ قال لو جاء احد بعدى وجاءت
 بمعجزات مثل معجزاتى لا تؤمنوا به وهو كاذب .

فانهما باطلان من طريق العقل ، اذا المعجزات المذكورة اما كاشفة بالكشف التام
 وعلّة تامة للوساطة ام لا ، فان كان الاول فعدم الاخذ تفكيك المملول عن العلّة التامة

وهو باطل .

وان كان الثانى فيلزم القول برسالة المسيح عليه السلام اوموسى عليه السلام قولاً بغير دليل، وان تكون نبوتهما تحقق الممكن من غير علة و هو ايضا محال ، و بالجملة فعالم العقل وفوقه عالم كلى والخصوصيات فيها ملغاة ، ولذا جميع الاشكال المنطقية يرجع الى الشكل الاول ، ويشترط فى الشكل الاول كلية الكبرى والا فلا ينتج وحينئذ فلا بد ان يقال: ان غير النبى لا يمكن له ان يأتى بمعجزة كاشفة عن الكمال النفسانى ، اى بخلاف مجرى الطبيعة ، ومع ذلك كان من الصفات الكمالية التى بسببها يصيرا على من ساير الافراد ، فيكون واسطة و اعلى من الكل و ادنى من الواجب .

والحاصل ان دين الله هو السلم له ومن يطلب غيره كانه يطلب الاستغناء منه تعالى وعدم الافتقار اليه وهذا امر محال ، اذ كل ممكن مفقر سواء كان من العاليات السماوية او السافلات الارضية ، و سواء التفت و ارادحتى يكون خضوعه وافتقاره بالطوع ، اولم يلتفت اولم يردمع التفاته ، فيكون خضوعه التكوينى وافتقاره بالكراهة ، والحاصل ان الفرار من سلطنته محال (كلالا و زر الى ربك يومئذ المستقر) ، فالرجوع اليه ، كما ان البدومنه ، فيكون الامر منه واليه .

ثم اوضح بيان ذلك بالايمان بالله وهو المبدء ، و ما انزل منه و هو الواسطة سواء كان الانزال على محمد عليه السلام وهو الصدر والختم ، او على ابراهيم او اسماعيل او اسحاق او الاسباط او موسى او عيسى عليه السلام من غير تفرق ، وفى الكل السلم له ، و الانقياد له و الخصوصية غير منظورة اليها ، و كل من يطلب غير ذلك فلا يقبل منه ، اذ لا تأثير له والقبول ما يترتب عليه الاثر . ومالم يكن فى الواقع كيف يؤثر فاذا لم يكن للخصوصية دخل فكيف تؤثر فاأخذ بها آخذ بالسراب عوضا من الماء فيكون من الخاسرين ؛ اذ حين نزوله و قربه منه يرى انه ليس بشيى ، فإى خسران اعظم

منه ، فانظر الى هذه البيانات الشافية ، ثم انظر هل ترى فيها من الفتور ، ثم اعلم ان البيان الالهى لابدان يكون كذلك والله الموفق الهادى .

قوله تعالى : ﴿ كيف يهدى الله قوما كفر وابعدا يمانهم وشهدوا ان الرسول ﴾
 ﴿ حق وجائهم البيئات والله لا يهدى القوم الظالمين ﴾ (٨٦) اولئك جزاؤهم ان عليهم
 ﴿ لعنة الله و الملائكة والناس اجمعين ﴾ (٨٧) خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم
 ينظرون (٨٨) الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم (٨٩) .

لما ان كل فيض ورحمة لا بد ان يصل الى المحل القابل حتى لا يلزم اللغو،
 و فى المثل لو اعطي احد كلبا من الجواهر الثمينة و القاها عنده لعدسفيها ، اذا
 يلتذ الكلب بالجواهر و انما يلتذ باللحم و العظم ، فالفيض عليه بالقاء العظم عنده
 لا الجواهر الثمين وحينئذ فمثل من اختار الكفر بعد الايمان ومشاهدة حقية الرسول
 واثبات البيئات مثل الكلب، اذ ينقلب ويتحدد بتلك الحدود ، و السر فيما ذكرنا ، ان
 كل حقيقة تكون مأخوذة فى الانسان بعنوان اللابشرط بحيث يمكن له التجاوز عنها
 ويمكن الوقوف عليها فاذا اختار الوقوف على مرتبة الكلبية او الحمارية فهو حمار او كلب
 حقيقة، لكون اللابشرط مجتمعا مع الف شرط ، والكلب غير ملتذ بالكمالات العلمية
 فاعطائه الكتاب وجعل الكتاب قلادة له غير مفيد بحاله .

و (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا)
 فيكون هدايته لغوا ، اذ لا يفهم الهداية ، و كيف يمكن ان يصدر اللغو من الله فصيح
 (كيف يهدى الله النح) (والله لا يهدى القوم الظالمين) لا بطلانهم استعداداتهم
 باختيارهم .

نعم المناسب لهؤلاء البعد من الله والملائكة و الانسان وحشرهم مع موزيات
 النار والنار ، فيعامل معهم بما يناسبهم (ولا يخفف عنهم العذاب) لشدة المناسبة مع
 العذاب و لامهلة لهم لعين ما ذكر ، الا اذا ند موافى الدنيا و رجعوا و اصلحوا نفوسهم
 فيخرجون من حد الوقوف ، ويستعدون للقرب الى الله والرحمة منه . فيفيض عليهم

رحمته لعدم البخل والامساك فيه ، اذ هو سائر وفي كمال الشفقة والله الموفق الهادى
 قوله تعالى : ﴿ ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا اكفرا لن تقبل ﴾
 ﴿ توبتهم واولئك هم الضالون (٩٠) ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من ﴾
 ﴿ احدهم ملؤ الارض ذهابا و لو افقتدى به اولئك لهم عذاب اليم و ما لهم من ﴾
 ﴿ ناصرين (٩١) ﴾ .

اعلم ان على مذاق اهل التحقيق يكون قبول التوبة فى بعض المقامات عقليا
 وفى بعض المقامات سمعيا ومن باب العفو والتفضل .

اما المقام الاول فهو ان يصير التوبة والرجوع و الندم ملكة وصورة للنفس
 لكون النفس فى عالم الملك قابلة للتغير بالامور المتضادة لكثرة جهاتها و ازدياد
 وجدانها استعدادا كما سبق ، فاذا انقلب المستعد المتحرك نحو النار الى خلافه ، و
 استعد للدخول فى الملكوت الايمن والقرب الى الله فلا يمكن عدم قبولها لدوام الفيض و
 عدم انقطاعه وخلافه موجب لانقطاع الفيض وهو محال .

و اما المقام الثانى فهو ان يحصل الرجوع ، و قبل صيرورته صورة للنفس و
 ملكة لها يدركه الموت ، فمن باب عدم انقلاب صورة النفس الى خلاف ما كانت
 عليه لا يلزم قبول التوبة ، وانما يكون قبولها حينئذ من باب التفضل والعفو .

اذا عرفت ذلك فنقول : اذا حصل الكفر بعد الايمان ، فان لم يصير ملكة وصورة
 للنفس وبمجرد الكفر رجع ، كما اذا صدر من لسانه ما يوجب كفره من باب طغيان
 الغضب ، كسب الله تعالى او النبى ﷺ او الائمة ، وبمجرد الصدور ندم ورجع ، فقبول
 توبته يكون عقليا و ان لم يبق بعد الرجوع ، اذ الكفر ما صار صورة للنفس و ملكة
 له حتى يحتاج زوال الكفر الى تحقق ملكة الخلاف ، بل الصورة الايمانية تكون
 ثابتة ، و ان صارت ملكة و راسخة فالقبول يحتاج الى الملكة الجديدة ، و مجرد التوبة
 لا يكون سببا للقبول ، و حينئذ نقول : قوله تعالى (و ازدادوا اكفرا) يكون
 الغرض منه على الظاهر هذا القسم الذى صار الكفر ملكة وصورة للنفس ، فان
 الازدياد لا بدله من امد حتى يأخذ فى الازدياد و يتحقق فيه الازدياد . و حينئذ التوبة

بماهى توبة غير مقبولة منه وغير مؤثرة بالاستحقاق، وهذا المطلب لا ينافى قبول الاسلام الذى صار صورة للنفس وملكة بعد رجوعه وتوبته، اذ هو امر زائد على حقيقة التوبة، فتكون الآية على طبق العقل ولا تكون مخالفة للعقل.

و سر كونهم ضالين ايضا واضح، فان من انكشف له الحق فأمن، فبمجرد صدور الكفر منه من باب طغيان الغضب قد يحصل، ولكنه يرجع فورا بسكون الغضب، واما البقاء على الكفر وازدياده فلا يكون الا بعد ضلاله وفقده لنفسه المؤمنة وذهاب نفسه من يده اذهاب معرفة نفسه، فيكون ضالا اى نفسه صارت ضالة.

ولو كان المراد من ازدياد الكفر سراية الكفر منه الى الغير، بان اضل الناس عن الطريق، فيمكن ان يكون عدم قبول التوبة كناية عن عدم القبول مالم تهدم من اضللت، اى يلزم على المضل اهداء من اضلهم عن الطريق وادخلهم في الكفر، فاذا لم يهدمهم بقوا على الكفر فلم يقبل توبته بحيث لا يعاقب، بل يعاقب على ذلك الاضلال، ولكنه لا بد ان يقيد ايضا بإمكان ارجاعهم مع بذل الجهد والتقصير فيه والا فان لم يرجعوا مع بذل الجهد من المضل السابق فيقبل التوبة مع صيرورها صورة للنفس قطعاً.

و اما الآية الثانية فالمراد من عدم قبول الفدية منه مع انه الى آخر عمره كان كافرا ولا معنى لكون الفداء منه فى الدنيا حينئذ وان كان هو الفداء فى الآخرة فيوجب الحمل على مجرد فرض لا واقع له، اذ ليس لاحد من اهل النار شىء يقتدى به اذا ما يكون لهم هى الشرور من اقسام العذاب، مضافا الى ان الذهب الدنيوى هناك لا قيمة له ولا يعتنى به فهى من قبيل الجبال الغير المنتفع بها فى الدنيا، بل كل ذهب لا يكون صورة العمل الدنيوى اوجزاء العمل الدنيوى فلا يعتنى به وهذا يصير من قبيل ان يقال لا يؤخذ الفدية منه، ولو اقتدى بالامور الكثيرة التى لا اعتناء بها.

وان كان هو فداء احبائه له فهو لا يكون مصححا للنسبة اى نسبة الاقتداء به، وما يجىء فى النظر عاجلا ان يقال انه يمكن ان يكون الصادر من هذا هذا الشخص فى الدنيا قبل كفره امورا خيرية بحيث كانت جزائها او صورة نفسها مقدار ملاء الارض ذهابا. وعن باب (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره و من يعمل

مقال ذرة شرا يره) يكون له هذا المقدار في الآخرة ، فلو قال الكافر افتدى بهذه الاعمال في اسقاط جزاء كفرى' فعذبونى باعمالى لابعقايدي حتى يكون جزائى هو الخلود لا يقبل منه ذلك الفداء.

اما الخيريات الشرعية فلا شراطها بالتوفى بها على الايمان ، واذالم يتوفى على الايمان يكشف عن بطلانها فلا موضع للفدية و السلب هنا بلحاظ الموضوع. واما الخيريات العقلية فانها وان كانت باقية من قبيل الاحسان الا ان تأثيرها تعطيط عقاب الاعمال ، وليس لها التقابل مع العقاييد والملكات ، فعدم القبول فيما يفتدى لاجله يكون فى محله وعلى طبق العقل.

و يمكن فرض صورة اخرى بان يوصى بالاحسانات على الفقراء الاعفاء العلماء العادلين بحيث تساوى الصدقة عليهم التصدق بملاء الارض ذهباً على المتعارف من الناس ، وعمل على وصيته ، ثم يفتدى به ذلك الموصى فى الآخرة ، او الوصى على نحو الاطلاق او العموم باى نحو رأى الصلاح فيه قد عمل بالوصية ، و قصد الفدية عن الكفر المطلع منه ، فان فعل الوصى فعل الموصى ، (فلا يقبل) ذلك ايضا منه ، وعلى اى حال فلا مخالفة بين مفاد الآية والحكم العقلى وباقى الآية يكون واضحا والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ﴾
﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ (٩٢) .

اذ حسن كل فعل بلحاظ كونه من مراتب الفاعل وكشفه واعرابه عن مرتبته ولذا يشترط فى حسن الافعال و قبحها مضافا الى الاختيار ، العلم بالجهة المحسنة والمقبحة ، وعدم كفاية العلم بالعنوان الاولى وحسن الاتفاق لاجل كونه صفحا وتجاوزا عما يتعلق به فى سبيل الله ؛ وذلك لا يتحقق بدون الحب ، فلو كان لاحد جوهره تؤذيه ولولا جل الخوف ، فاعطاها لغيره لا يكون فيه حسن الاتفاق ، اذ لم يكن له تعلق به حتى يصفح عنه بسبب الله ، بل لولم يجد احدا لاقاه فى البراء والبحر ،

وبعبارة اخرى الانفاق يكون حسنا لترجيح الله على النفس وفي ذلك المقام لم يوجد فالخير المترتب علي الانفاق لا يناله ذلك الشخص، واما اذا انفق ما احبه ولو كانت لقمة خبز في حال افتقاره اليها وحبا يكون صفحا و تجاوزا ، و يصل اليه ما يصل الى المنفقين اذ لا دخل للكثير و القليل عند الله، و كل الخزائن عنده و يوجد ما يشاء فلا فرق فيهما عنده ، بل الفرق في المراتب الكاشفة عن رفع اليد من التعلقات النفسية و التمسك بالتعلقات، الالهية و باقى الآية واضح و الكل على طبق العقل و الله الهادى .

قوله تعالى ﴿ كل الطعام كان حلا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على ﴾
 ﴿ نفسه من قبل ان تنزل التوراة قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين ﴾ (٩٣)
 ﴿ فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك فاوئكهم الظالمون ﴾ (٩٤) قل صدق الله
 فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين ﴾ (٩٥) .

اعلم ان اليهود لقصور عقولهم او التقصير ينكرون النسخ فى الشرايع ، و يتوهمون انه موجب لجهل الله و تجدد علمه و رأيه، وهو غلط لما ذكرنا ان النسخ و تجديد الحكم بلحاظ اختلاف المصالح اما بلحاظ نفس الزمان او بلحاظ اختلاف الاشخاص من حيث القوة كمالا و نقصا و من حيث الامزجة او الاخلاق لا بلحاظ تجدد العلم فالنسخ يكون ممكنا و واقعا، اذ لولا الوقوع لكان موسى عليه السلام حافظا للشريعة السابقة لاصحابها للشريعة وهو باطل عندنا وعند اليهود.

بيان الملازمة ان الناس قبل موسى عليه السلام اما كانوا مكلفين او لا بل كان حالهم كالبهائم .

فان كان (الثانى) يلزم اهمال الله للخلائق الكثيرة فى مدة طويلة كالفى سنة باعتقادهم او ازيد باعتقادنا ، وهو خلاف اللطف من الله العزيز و لا ينبغي ان ان يقول به صاحب ادراك جزئى بل لانظن انهم يعترفون بذلك خصوصا بالنسبة الى اجدادهم ويقولون انها كالبهائم .

وان كان (الاول) فاحكامهم اما على طبق التوراة او على خلافها فان كان (الاول) يلزم ما ذكرنا اذ الانى بالاحكام حينئذ غير موسى ومقدم عليه ، فموسى عليه السلام حافظ لاحكامه والتوراة مطابقة لالعكس ، لكون غير التوراة حينئذ مقدما من حيث الزمان .

وان كان (الثانى) يلزم ما ذكرنا من النسخ والتجديد .
والحاصل ان الله تعالى بلحاظ العيان يبين لهم ، فان كان غرضهم الحق ياخذون به ، والا فلا ياخذون بالعقل ايضا ، وقال تعالى كان بنو اسرائيل قبل نزول التوراة محللا عليهم جميع الاطعمة الا بعض ما حرم اسرائيل ، وهو يعقوب عليه السلام من باب العهد على نفسه ، وبعد نزول التوراة حرم عليهم كثير من الاطعمة قطعاً وتسليماً منهم فهذا هو النسخ ، و النسخ لا يكون غير ذلك ، ثم امر باحضار التوراة تثبيتاً للمطلب وقال بعد ذلك البيان الواضح : لو افترى احد على الله ويقول لا نسخ من قبل الله فهو ظالم متعد والله صادق في قوله ، ثم امر باتباع الخليل في عدم الشرك والقاء الخصوصية ، فان اليهود من شدة توغلهم فى الخصوصية ما اقتصروا على كون التوراة متبوعاً لللاحقين بل جعلوها متبوعة للسابقين ايضا مع كونها مما اتى به موسى عليه السلام المتأخر من السابقين ، فرفعوا اليد عن عقولهم البديهة وغمضوا عيونهم واطلقوا لسانهم وتكلموا بما تكلموا ، من دون ملاحظة انه مما يضحك به ارباب العقول والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ان اول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركا وهدى ﴾
﴿ للعالمين ﴾ (٩٦) فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا والله
﴿ على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن ﴾
﴿ العالمين ﴾ (٩٧) .

يمكن ان يكون ما ذكر تلويحا بشبوت احكام قبل التوراة و لازمها النسخ كما ذكرنا ، والا يلزم خرق المتفق عليه بيننا وبين اليهود ، وعلى اى حال فاول بيت

جعل للناس بان يعبد الله فيه او في اطرافه مرتبطة به (هي الكعبة) و تكون سببا لهداية الناس والبركة في الامور الدنيوية .

اما الاول فلما يشهد من العبادات الواقعة المرتبطة بها لله تعالى من دون خصوصية لغير الله ، فان نفس الاجزاء التركيبية لها لايتعلق بها خصوصية لاحد ، ولا ينسب الى نبي قالوا ببقاء شريعته حتى يحتمل الخصوصية لاجله مع ما عرفت من ان المسلمين بناء دينهم على القضاء الخصوصيات ، فحركة الناس و صرف اموالهم و اتيانهم من المواضع البعيدة في الارض الحارة الخالية من الماء والنبات لا تكون الابهدياة الله .

واما الثاني فاي بركة اعظم في الارض الحارة الخالية عن الاشجار والنباتات ان يجلب اليها كل الارزاق والثمار من الاطراف و يجتمع كل حول فيه جماعة كثيرة ومع ذلك تكون الارزاق لهم وافرة ،

اما الايات الواضحة مضافا الى الامرين السابقين الذين عند التأمل من الايات المتعلقة بالبيت ، فعند من كان عينه الملكوتية مفتوحة فكثيرة

منها الخصوصية الحاصلة في ذلك القضاء ان المحترم والقبلة هو ذلك لا البنية ، فالبنية لو ازيلت بالمرة بل اقلعت تمام ارضها كان الاحترام باقيا ، وانما الخصوصية الملكوتية ونورانياتها قد جعلت مطافا ومحلا للخضوع لغير نبي من الانبياء ، فالانبياء بكثرتهم من آدم عليه السلام وادسيائه وابراهيم عليه السلام واسماعيل عليه السلام والانبياء الاخر بعدهما ، وكذا رئيس الكل وهو خاتم الانبياء وكذلك ادسيائه عليه السلام الذين هم عندنا افضل من جميع الانبياء غير محمد صلى الله عليه وآله وسلم وخضوعهم ، تكشف عن نورية حاصلة من اشراق من قبل الذات الاحدية بحيث تثبت وتبقى الى القيمة .

ومنها كونها معتقة من طوفان نوح عليه السلام مع كونها من الابنية المتعارفة التي بحسب الطبيعة تضمحل ، بل يضل المكان بحيث لا يعرفه احد ، مع هذا القسم من الطوفان ولم تكن بقائها لاستحكام بنائها كالهرمين في مصر فعتقها من ماء الغضب

اذا الطوفان المذكور كان غضبا مع كون الطبيعة مقتضية للخراب ، و فقدان من الناس كاشف عن كونها محل الرحمة ، فلا يصل اليه الغضب .

ومنها تحقق سائر الاراضى يوم دحو الارض من تحتها ؛ وهذا لا يكون خلافا للعقل كما توهم اذ يمكن ان يقال بقول اهل الهيئة الجديدة : بان الارض كانت جذوة من نار اما من الشمس او غيرها ، او ابتداءً فحصل الخمود فيه بسبب المياه و الامطار ، فصارت فجما ورمادا سطوحها المحدث فيقال : ان اول الخمود و تحقق الارضية كان من نقطة الكعبة ، ومنها سرت الى سائر الاراضى ، فصيروا الارض ساكنة لبني آدم ببركة الكعبة ، واما عند غيرهم فبضميمة النقل تظهر البيئات ، و موضع قدم ابراهيم عليه السلام في الكعبة والداخل في مكة مامون بحسب امر الشارع ، و يلزم على المستطيع حج البيت ، و الكافر بهذه النعمة لا ينظر الله اليه لانه غنى ، فيعامل بالجلال نعوذ بالله منه ، وقد ظهر عدم جهة مخالفة للعقل والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ قل يا اهل الكتاب لم تكفرون بايات الله والله شهيد على ما ﴾
﴿ تعملون ﴾ (٩٨) قل يا اهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجا ﴿
﴿ و انتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون ﴾ (٩٩) .

سؤال عن جهة كفران اهل الكتاب بالايات والحجج الصادرة من النبى (ص) مع ان الله يشهد كفرانهم ، اذ عدم الاخذ والكفران (اما) من اجل كفرهم بالله و انكاره (او) من باب اعتقادهم بجهل الله فيعملون على طبق اهوائهم (او) من باب عدم كون المعجزة كاشفة عن الحق والكل باطل .

(اما الاول) فللبراهمين العقلية ولاعترافهم بالله .

(واما الثانى) فللبراهمين العقلية ايضا واعتراف الخصم بل هو محيط بجميع الاشياء ويحضر مع كل احد .

(واما الثالث) فللبطلان الترجيح من غير مرجح ولكون حكم الامثال واحدا

فلو كشفت تكشف في جميع الموارد، ولولم تكشف لم تكشف في جميعها، والفرق بين موسى ومحمد ﷺ في المعجزات وان المعجزات للاول كاشفة درن الثاني يكون غلطا وهذا السؤال تقرير وملازمة، وكذلك السؤال الثاني ؛ وهو علة المنع عن الوصول الى الله والقاء من اراد الايمان في الاعوجاج ؛ مع علمكم بالاعوجاج وعدم غفلة الله من الاعمال .

قوله تعالى : ﴿يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب﴾
 ﴿يردوكم بعد ايمانكم كافرين﴾ (١٠٠) وكيف تكفرون وانتم تتلى عليكم آيات الله
 ﴿وفيكلم رسوله ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم﴾ (١٠١) يا ايها الذين
 ﴿آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون﴾ (١٠٢) .

ثم ارشد اهل الايمان بعدم اغترارهم باهل الكتاب ولو اظهروا عدم الغرض ان بعض منهم لو اطاعوهم يردوهم الى الكفر ومن باب احتمال ان يكون كل من اردت مخالطته من هذا الفريق ، يلزم الاجتناب عن مخالطته احتياطا في هذا الامر العظيم .

ولما ان ردهم للمؤمنين بعد مشاهدة المؤمنين المعجزات من النبي صلى الله عليه وآله لا يمكن الا بارائة غير كتب الانبياء بعنوان كتب الانبياء ؛ في مخالفة العلامات المذكورة في الكتب مع علامات محمد صلى الله عليه وآله ، ردهم الله تعالى بانكم لم تصدقون قول كل من اخبر بان هذا من كتب الله مع عداوتهم الظاهرة ، مع ان فيكم رسولا لله وهو عالم بان اى شيء من الكتاب واى شيء لا يكون من الكتاب، وعند العالم غالبا لا يقدرون ان يصروا على الغلط، ان يبين غلطهم بمحض جماعة منهم ، و يستل عن جماعة اخرى منهم غير مسبوقة بجعل هؤلاء ، فيظهر كذبهم كما اتفقت كثيرا.

على انكم تتلى عليكم الكتاب من قبل الرسول ومن يكون له استعداد فيه حينئذ لا يشبه عليه سوق كلام الله ولا يزعم غير الكتاب من الكتاب؛ فلا يكفر بسبب تمويه اليهود مع ثبوت

الرسالة بالبرهان العقلي، وهو الاثيان بالمعجزات المتعددة، بل ما لا يكون نظيره في جميع المعجزات الصادرة من كل نبي، وهى المعجزة الباقية، اذ معجزات سائر الانبياء لم تبق وينقلون اتباعهم واماتلك المعجزة وهو القرآن الذى تحدى فيه بان الجن والانس لو اجتمعوا لا يمكن لهم الاثيان بمثله (والمراد المثل وفوقه) فتكون مشهورة ومن يدعى الخلاف فليحضر العدد الكثير من الفضلاء وليأتوا بمثل القرآن، ومن يعتصم بالله والقي الاغراض والخصوصيات يصل الى الطريق المستقيم، ثم امرهم ارشادا بتقوى الله والبقاء على السلم لله والقاء الانانية الى زمان الموت والله الهادى.

قوله تعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم﴾
 ﴿اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من﴾
 ﴿النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون﴾ (١٠٣).

ثم ارشدهم اى المؤمنين بان يعتصموا بحبل الله جميعا ولا يفرقوا بسبب ذلك الاعتصام، ولا بد فى تحقق ذلك ان يكون هنا شىء احد طرفيه كان متصلا الى الله وطرفه الاخر متدلية الى الناس، فيمكن لهم الاعتصام به وذلك (اما) يكون هو النبى ﷺ فى حيوته ومثله وصيه بعد مماته (او) القرآن (او) غير ذلك من عقل او اجماع اوسنة.

والاول لاشكال فى انطباق الاية عليه اذ الرافع للابهامات والمبين للتقييدات وغيرها هو النبى ﷺ واحد طرفيه متصل الى الله، وطرفه الاخر ادلى الى الناس ولهم التمسك به وكذلك الاوصياء بعد حيوته على مذاق الامامية الى يوم القيامة، فان الغيبة عن الانظار لتقصيرنا ومعاصينا.

واما الثانى فكونه حبالا متصلا ومرتبطا الى الناس لا اشكال فيه، الا ان كونه سببا اجتماع الامة وعدم تفرقه هم مع اختلاف الافهام فى الاستنباطات منه، محل المنع (وجعل) ولا تفرقوا غير مرتبط بالاول مع كونه خلاف الظاهر (لا يضرنا) اذ نتمسك بنفس ولا تفرقوا ونقول: ان النهى عن التفرق مع اختلاف الافهام نهى عن غير مقدور، اذ لا يمكننا عدم التفرق والاجتماع، ورجوع بعض الى بعض فى الفهم ترجيح بلا

مرجح ؛ فلا بد ان يكون في البين متبعا حتى يرجع اليه في مقام الاختلاف .
 واما الثالث فدليل العقل غير واف بالجميع فلا يرفع الاختلاف، والاجماع
 لامعنى له هنا اذ الخطاب الى الجميع و الراجع غير المرجوع اليه ، اذ المعنى يصير
 اعتصموا بكم او ولا تفرقوا لاجماعكم ، اذ لا معنى للتفرق مع تحقق الاجماع ،
 فالنهي عنه لغو : وحال السنة كحال الكتاب ، فالمنحصر هو الاول ، ثم ذكرهم
 نعمة الله بل نعمائه الممدودة في المقام حتى كان شكرها التمسك بجبل ولي الله
 والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ و لتكن منكم امة يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف ﴾
 ﴿ وينهون عن المنكر و اولئك هم المفلحون (١٠٤) ولا تكونوا كالذين تفرقوا ﴾
 ﴿ واختلفوا من بعدما جائهم البينات واولئك لهم عذاب عظيم (١٠٥) يوم تبيض وجوه ﴾
 ﴿ وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم ا كفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم ﴾
 ﴿ تكفرون (١٠٦) واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون (١٠٧) ﴾
 ﴿ تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق و ما الله يريد ظلما للمعالمين (١٠٨) ﴾ .

ظاهر الآية يدل على كون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجوبا كفاييا،
 وهو كذلك ، الان لا يترتب الاثر على فعل جماعة و يترتب على فعل جماعة اخرى،
 وامروا ونهوا الطائفة الاولى ولم يحصل التأثير، فيلزم على الطائفة الثانية ، فالسقوط
 مشروط بالتأثير للطائفة الاولى ، او عدم التأثير للثانية ايضا ، وعلى اى حال فلهم الفلاح
 لكونه احسانا وتكميلا ، ثم ارشدهم ونهاهم عن الاختلاف والتفرق وجعل عذابهم عظيما
 يوم يبيض بعض الوجوه وسواد بعضها ، ويصل جزاء كل احدا اليه والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ والله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور (١٠٩) ﴾
 ﴿ كنتم خیر امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر و تؤمنون ﴾
 ﴿ بالله ولو آمن اهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون و اكثرهم الفاسقون (١١٠) ﴾
 تذكاري للاعتراف بالملكية والرجوع اليه ، وليس اعظم منه شيء ، وهو توجه

الى المبدء والمعاد ، والخطاب في كنتم لو كان خاصا او كان اللفظ او المراد (الائمة) لكان المراد الواسطة وفي كمال الحسن ، واما ما هو الظاهر فالكل لا يكون مرادافطما : بل المراد ان في تلك الامة من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر لله ، ولا يفرقون في هذا الارشاد بين انفسهم و ساير المذاهب و لذا يدعونهم الى الاسلام و ينهونهم عن الكفر ، و يحتمل اتصاف الكل ايضا في زمان النبي ﷺ ، و الخطاب مخصوص بالمشافهين كما بين في محله ، الا انه يلزم حينئذ تقييد الخيرية في زمان الرسول و ارشد اهل الكتاب ايضا من باب كثرة الشفقة واللطف بان الايمان خير لهم والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿لَنْ يَضُرَّكُمْ اَلَّذِيْ وَاَنْ يِّقَاتِلُوْكُمْ يَوْ لَوْ كُمْ اَلدِّبَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُوْنَ﴾ (١١١) ضربت عليهم الذلة اين ما تقفوا لا يحبل من الله وحبل من الناس و باؤا بغضب ﴿من الله و ضربت عليهم المسكنة ذلك بائهم كانوا يكفرون بآيات الله و يقتلون الانبياء﴾ بغير حق ذلك بما عصوا و كانوا يعتدون (١١٢) .

ضررهم ليس الا الايذاء باللسان لعدم قدرتهم على ازيد من ذلك ويفرون في صورة التقابل للحرب ولا ينصرهم احد وفي اى مكان لا ذوا اذلاء ، الا ان يتمسكوا بحبل الله وحبل المؤمنين ، والمسكنة و غضب الله محيط بهم لكفرهم بآيات الله و قتلهم الانبياء من باب التجريد او الرضاء كما ذكر ، والامر صار كما اخبر الله والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿لَيْسَ سِوَاكُمْ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ﴾ ﴿الله اثناء الليل وهم يسجدون (١١٣) يؤمنون بالله واليوم الآخر و يأمرون بالمعروف﴾ ﴿وينهون عن المنكر و يسارعون في الخيرات و اولئك من الصالحين (١١٤) و ما يفعلوا﴾ ﴿من خير فلن يكفروه والله عليم بالمتقين (١١٥)﴾ .

اشارة الى ان كل من عمل لله فلا يضيع اجره (ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) فلا يتساوى من اهل الكتاب من يداوم على تلاوة آيات الله في ساعات الليل و يسجد لله و يعتقد بالمبدء و المعاد و يرشد الناس الى الخير و يسبق الى الخير ، ولا يبطلون ما فعلوا و ادهم من اهل

التقوى مع غيره البتة ، ولعل في كلمة (لن يكفروا) تلويح الى حسن العاقبة فتبقى اعمالهم لهم والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ان الذين كفروا لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئاً ﴾
 ﴿ واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ (١١٦) مثل ما ينفقون في هذه الدنيا كمثل
 ﴿ ريح فيها صراصات حرث قوم ظلموا انفسهم فاهلكته وما ظلمهم الله ولكن انفسهم ﴾
 ﴿ يظلمون ﴾ (١١٧) .

تذكار وارشاد للكفار بان الاموال والاولاد غير نافعين في الآخرة فلا تغتروا بهما ، اذا الاموال من عالم الملك ، والملوك فوق عالم الملك ، والملك بملكيته لا يجيب في الملوك حتى ينفع او لا ينفع وبملكويته لو جاء لا يكون مرتبطاً بهذا الشخص اذا الكافر من ملكوت الايسر وهو من ملكوت الايمن و بينهما بون بعيد . فلا ربط بينهما فلا نفع لها ، وان صارت داخله في الايسر فهي مضرة لنافعة ؛ اذ تكوى بها جباههم بعد ان يحمى عليها .

واما الاولاد فلو صارت مثل الكافر من الملكوت الايسر ، فهي ايضا محبوسة معذبة ، ومشاهدتها عذاباً فوق عذاب فلا تنفع ، ولو دخلت في الايمن فتكون منقادة لله ولا يعتنى بالكافر العدو لله و يخلدون في النار اى الكفار فالامر عظيم عليهم ، وفي الاقتحام في هذا الامر العظيم لابد من الفكر والتأمل والسؤال ممن يعلم والمجاهدة (ومن جاهد فينا لنهدينهم سبلنا) .

واما انفاقاتهم الدنيوية كمثل ربح ظاهره الحسن وباطنه الصر ، اذا الصر هو الحر الشديد او البرد الشديد والسموم المفسدة للزرع ، وهذا ظلم من قبل انفسهم لامن الله ، وكون ظاهرها حسناً يكون واضحاً ، واما كون باطنها سماً مفسداً فلان انفاقهم لاصلاح شهواتهم اولئك برانهم و تفوقاتهم ، اولان يعاندوا مع الحق ، وعلى اى حال فهو من الاسباب الموجبة للنار المفسدة للاعمال الاخر ؛ اذ الملكات الحسنة تزول وبزوالها لامنشا ولا قوام للافعال الخيرية فتزول آثارها والله الهادى فقد عرفت ان

جميع ما ذكر من الايات لا يخالفها العقل بل يطابق اذا ادرك .

قوله تعالى: ﴿يا ايها الذين آمنوا لاتخذوا بطانة من دونكم لا يألوا لكم خبلا ودوا ما﴾
 ﴿عنتم قد بددت البغضاء من افواههم وما تخفى صدورهم اكبر قد بينا لكم الايات ان كنتم﴾
 ﴿تعقلون (١١٨) ها انتم اولاء تحبونهم ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله واذا لقوكم﴾
 ﴿قالوا آمنوا اذا خلوا علىكم الا نامل من الفيض قل موتوا بغيظكم ان الله﴾
 ﴿عليم بذات الصدور (١١٩) ان تمسسكم حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها وان﴾
 ﴿تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط (١٢٠)﴾ .

ارشاد للمؤمنين بعدم اخذ المحب الباطنى من غير المؤمنين ، اى المحب الذي
 تعلنون مخفياتكم عنده لم يكن من الكفار ، اذا الكفار لا يستقرون ولا يدومون فى حبكم
 بل يحبون مشقتكم ، وائر البغض ظاهر من خشونة كلماتهم ، وما يخفون بسبب شيطنتهم
 الصدرية اكبر ، (ولا يالوكم خبالا) اى لايقصر في الفساد لكم فمن يكون كذلك
 فالعقل يحكم بان المعاشرة معه لا يكون الا ظاهريا متعارفا ، ولا بد ان لا يكون باطنيا
 والعقل من الايات الالهية ، وكل برهان مجهول لما يكون مر كبا من القضيتين
 ففى الحقيقة يصير ثلاثا (الصغرى) (والكبرى) (والنتيجة) والجميع من قبل الله ، وهؤلاء
 الكفار تحبونهم لغفلتكم ولا يحبونكم مع كونكم من المؤمنين بكتابتهم جميعا لتخالف
 طريقتهم ، وانتم بعد حبكم اياهم اولى ؛ لأن مع تخالف الطريقة لا يكونون من المؤمنين
 بكتابتكم امامطلقا ، او بعضون ؛ ومن سوء سريرتهم وتخالف ظاهرهم مع باطنهم يظهر
 الايمان حضورا ، ومن البغض يعضون انا ملهم غيا با (فقل لهم) موتوا فانكم السبب
 لموتكم والله عليم بمن غلب عليه الصورة الشيطانية فيضاف عذاب على عذابكم ، وعداوتهم
 معكم بمقدار يحبون صدور المعاصى عنكم ، و يبغضون صدور الطاعات ، ففى الحقيقة
 سرى بعضهم منكم الى الله ، ان لا يحبون ان يطاع ، و يحبون ان يعصى ، و لو صبرتم
 واتقيتم لا يصل كيدهم اليكم ، لعلم الله بكيدهم ودفعه سوء عنكم والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿واذ غدوت من اهلك تبوء المؤمنون مقاعد للقتال والله سميع

﴿عَلِيمٌ (١٢١) اذْهَمْتَ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ اَنْ تَفْشِلَا وَاللّٰهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾
 ﴿(١٢٢) وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بَدْرًا وَاَنْتُمْ اَذِلَّةٌ مُّقَاتِلًا فَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ (١٢٣) اذْهَمْتَ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ اَنْ تَفْشِلَا وَاللّٰهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾
 ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِي يَكْفِيكُمْ اِنْ يَمْدِكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ اَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ (١٢٤) ﴾
 ﴿بَلَى اِنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوا يَأْتِكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ اَلْفٍ مِنْ
 الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ (١٢٥) وَمَا جَعَلَ اللّٰهُ الْاِبْرٰهِيْمَ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوْبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ
 اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ (١٢٦) لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَوْ يَكْتَبَتَهُمْ
 ﴿فَيَنْقَلِبُوْا خَائِبِيْنَ (١٢٧) ﴾.

اذكر وقت مفارقتك من اهلك وقت الغداء ، لتعيين مكان المؤمنين ومحل
 قعودهم للقتال ، و اطلاق القعود اما من باب الثبات ، و اما من باب ان من يكمن
 لاداعى له على القيام ، بل القعود اخفى فيكون ارجح ، و قصدت الطائفتان منكم
 ان ترجعا جبنافئبتهما الله ، والله وليهما لكون افعا لهما الله ، والمؤمن لابد ان يكون
 فانبا بنفسه متوكلا على ربه ، اذ يعلم ان الحول والقوة منه ، ثم عدد النعماء لاجل
 التوكل بانزال ملائكة النصر عليهم في بدر و عدد الملائكة ثلاثة الاف ، اذ قول النبي
 ﷺ ان يَكْفِيَكُمْ الْخَلْقُ لَا يَجْتَمِعُ مَعَ عَدَمِ النَّزُولِ ، بلى اى يكون كافيا لهم و لو صبروا
 و اتقوا ليمدهم ربهم بخمسة الاف من الملائكة حال كونهم معلمة ، و وجه المقدار المعين
 ليست عقولنا واصله اليه ، ولم يكن وقت الكتابة كتاب عندي من التفسير او الاخبار
 حتى اراجع اليها و افهم الوجه ، بل لم يكن عندي كتاب مطلقا كما اعتذرت
 مكررا .

نعم احتمل ان يكون اعتقادهم ونبأتهم ومحببتهم للنبي ﷺ موجبا لاحتفافهم
 بالاف من الملائكة ، وللوصي وهو امير المؤمنين عليه السلام موجبا لالاف آخر ، و لفاطمة عليها السلام
 موجبا لالاف الثالث ، و لو صبروا يعطى الله الحسن عليه السلام والحسين عليه السلام في زمن النبي
 ﷺ ، ولكل واحد منهما ينزل الالاف على المؤمنين المحبين لهم ، و لست جازما
 بكون المراد ذلك و لا اقول ان اللفظ ظاهر في ذلك ، بل لسعة القرآن احتمل ذلك ،

ولا ينافيه العقل ، بل يؤيده اذلالية كل ولي من اولياء الله توجب نورانية وثباتا للامر المتعلق بالربوبية ، و الجهاد من الامور المتعلقة بالربوبية ، والثبات والنورانية ليست الا بنزول الملك ، وكل واحد منهم مسومة بوسم غير الاخر .

ومما ذكرنا تعلم ان لاي جهة تنزل الملائكة ، وتعلم انه لامناس الاعن نزول الملك للمؤمنين ، كما انه لا يمكن ثبات الكفار الا بنزول الشياطين ، ولغلبة الملكوت على المؤمنين يشهدون الملائكة ، بل لاتمام الحجة يغلب الملكوت على الاعداء ايضا ويشاهدون الملائكة في زى الرجال ، ورؤية الجميع بصورة على امير المؤمنين عليه السلام ، لان الملكوت هو الباطن والولاية بالنسبة الى النبوة تكون باطنة ، وغلبة الباطن هو ظهور على عليه السلام ، لكون على عليه السلام صاحب الولاية المطلقة من دون تقييد واتحاد النبي صلى الله عليه وآله معه في هذه المرتبة ، فيرى بصورة على عليه السلام ، بل و فاطمة عليها السلام متحدة معه في تلك المرتبة ، وعلى اى حال فلا يخالف العقل ، بل العقل مطابق له ، والنزول للبشرى والاطمينان ، و فى الحقيقة ليس النصر الامن عند الله لكون الكل فانيات ورشحات ، والله الغالب الحكيم . وهذا النزول والنصر اما لقطع ذيل الكفار او صيرورتهم اذلاء منكبين ورجوعهم خاسرين والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَانْهَاهُمُ الظَّالِمُونَ﴾
 ﴿(١٢٨) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (١٢٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ
 ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١٣٠) وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ (١٣١) وَأَطِيعُوا اللَّهَ
 ﴿وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١٣٢) .

ليس لك بأفانيتك و استقلالك من الامر شيء لكونك لاشيئا محضا بالنسبة الى ذاتك ، و انما الامر الى الله من قبول توبتهم ، او تعذيبهم ، لظلمهم ، ففي صورة استعداد قبول التوبة والعفو يتوب عليهم ، لسبق الرحمة على الغضب ، وفي صورة عدم الاستعداد الالعذاب يعذبهم ، وافعال الرسول من حيث فناء الرسول افعال الله ، كما

في قوله تعالى (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى)

(ولله) كانه سبب للسابق فان الجميع اذا كان ملكاله وربط اليه ، فعلى طبق الصلاح يتوب ويعذب ويغفر ويعذب ، وهو شديد فى الغفارية ورحيم بالعباد .
ثم ارشد المؤمنين بان لا يشر كوا الكفار فى اكل الربوا ، وان مذمة اكل الربوا لا تنحصر فى حق الكفار ، بل من المؤمنين ايضا مبغوض فلا بد ان يغمضوا ولو كان اضمافاً مضاعفة ، اذ جميع الدنيا لا يقاوم مع ساعة الجحيم ، فانقوا النار المعدة للكافرين ، وقد مر ذكر الربوا ووجه كون حرمة على طبق العقل والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض ﴾
﴿ اعدت للمتقين ﴾ (١٣٣) الذين ينفقون فى السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين ﴿
﴿ عن الناس والله يحب المحسنين ﴾ (١٣٤) والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ﴿
﴿ ذكروا الله فاستغفروا والذنوب بهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا ﴿
﴿ وهم يعلمون ﴾ (١٣٥) اولئك جزائهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها ﴿
﴿ الانهار خالدين فيها ونعم اجر العاملين ﴾ (١٣٦) ﴿

ثم ارشد المؤمنين ان يسارعوا الى سبب الغفران ، اى الطاعات وترك المعاصى لاحتمال وقوع الافة فى التأخير فيوجب نفويت النفع والخير ، والى الجنة التى عرضها السموات والارض ، لكونها ملكوتها وكون الملك نازلاً من الملكوت والمسبب دون السبب ، فاحاطة السبب وسعته لا يقاس بالمسبب ، ولاجل هذا المطلوب وكونها باطنهما وملكوتهما لم يقل اوسع ، ولو كان الملحوظ المقدار ولم يلحظ ما ذكرنا لكان اوسع بالف الف الف الف درجة ، بل ازيد بما لا يقاس ، بل اقل درجة المؤمنين مملكته اوسع منهما بمراتب ، كيف والجنة مفيضة للخيالات الحسنة ، والخيال المتصل رشحة من رشحات الخيال المنفصل ، ومقدار سعة الخيال المتصل لا يقاس بالسموات والارض ، كيف والمنفصل ، والجنة قد اعدت للمؤمنين قد عرفت وجهه ، وصفة المؤمنين ان لا يغفلوا عن الله ، فليست الشهوات حين توجه السراء

مانعة لهم من الانفاق والتوجه الى الله، وكذلك المنافرات حين توجه ما يضره والقوة الغضبية غير مانعة عن ان يكظموا ويبتلعوا غيظهم ويعفوا عن الناس ، واذا صدرت منهم المعصية او الظلم على النفس استغفروا ولم يداوموا على المعصية ، وجزاء هؤلاء الاشخاص غفران الله والجنات الجارية تحتها الانهار وقدمر بيانها والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ قد خلت من قبلكم سنن فسير وافى الارض فانظروا كيف كان ﴾
 ﴿ عاقبة المكذبين ﴾ (١٣٧) هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين (١٣٨)
 ﴿ ولا تنهوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين ﴾ (١٣٩) ان يمسسكم قرح
 ﴿ فقد مس القوم قرح مثله وتلك الايام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ
 ﴿ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين ﴾ (١٤٠) ولیمحص الله الذين آمنوا ویمحق
 ﴿ الكافرين ﴾ (١٤١) .

لما ان النبوة خصوصاً اذا كانت عامة مقتضية لان يتكلم مع الجميع، وان يفهم الجميع، ومقدار الافهام مختلف ، فبعض منهم يفهمون المطالب العقلية، ويحذرون غاية التحذير من عذاب الآخرة ، وبعضهم لا بد من بيان المطالب الغير العقلية لهم من المحسوسات ، ولا بد ان يحذروا بما وقع من الامور الدنيوية ، فلا بد من كون الجميع فى القرآن ، فامر الله تعالى بنظرهم فيما وقعت فى الامم السابقة من التعذيبات الدنيوية المشهودة بالحس البصرى فى الامارات او المعلومة ، بالتسليم من الكل ، فان هذه السنن قد جرت، وهذا القرآن موضح للناس وهداية وموعظة للمتقين، فاي ضاحه للكل لا شتماله على جميع الاقسام من العلوم وهدايته للمتقين، وقدمر فى اول السورة ولا يعرض عليكم الوهن او الحزن من اجل المغلوبيه فى آن وساعة او ايام فلائيل، والحال انكم الغالبون قريبا؛ (ومس القرح لا يصير سببا للمغلوبيه كما انه قدمسهم القرح قبل ذلك ، وفى هذه الوقعة غلبوا و مساعده الدنيا مختلفه، وليست على نسق واحد .

والقرض ايضا بروز ملكاتكم ونياتكم بالثبات وعدمه ، ولان القرح تمحيص للمؤمنين ، وتصفيتهم عن الارجاس ومحو الكافرين . اذ يبغيضونهم ويشدون عليهم اهل الايمان والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿إِمْ حَسْبُكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ﴾
 ﴿الصَّابِرِينَ (١٤٢) وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ﴾
 ﴿تَنْظُرُونَ (١٤٣) وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ﴾
 ﴿عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ (١٤٤)﴾
 ﴿وَمَا كَانَ لِلنَّفْسِ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا وَمَنْ يَرُدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾
 ﴿وَمَنْ يَرُدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ (١٤٥)﴾.

اعلم انه قد ذكرنا سابقا ان العلم هو حضور المعلوم لدى العالم ، وان العلم بارسام
 الصور الذي هو العلم الحصولي المعلوم بالحقيقة هي الصورة ، و اما صاحب الصورة
 فمعلوم بالعرض والمجاز و المسامحة ، والافهو غير معلوم ، وكيف يكون معلوماً وهو
 غائب عن العالم وغير حاضر عنده ؛ وان الله تعالى علما ذاتياً وهو حضور ذاته لدى ذاته ،
 ومن باب انه علة الاشياء تكون الاشياء حاضرة عنده بالنحو الاشرف فيكون عالما
 بذاته وبجميع الاشياء ، وعلماً فاعلياً وهو مرتبة تفاصيل الموجودات ، فالعقل الاول حاضر
 عنده وفيه كل الاشياء على النحو التام فالعقل الاول معلوم وحاضر عنده وفيه تفصيل
 كل شيء ، ثم بعده وبعده الى ان ينتهي الى العقول العرضية ، ومنها الى القدرة ، ومنها
 الى عالم الكون فصفحة عالم الكون من اقسام علمه الفعلي وفيها تقدم وتأخر وبهذا اللحاظ
 لا بلحاظ العلم الذاتي بل ساير العلوم الفعلية ؛ ينتسب بنسبة الاستقبال اليه تعالى ، فمعنى
 يعلم الله اى يوجد الشئ الفلاني في البعد ، وهو علم الله الفعلي الكوني .

فالمعنى انكم اردتم الدخول في الجنة من غير تحقق الجهاد في سبيل الله فيكم ،
 ومن غير تحقق الصبر ، وهذا غير ممكن لما ذكرنا من كون المسلم هو المنقاد والمطيع
 والفاني ؛ ومثل هذا الشخص لا يدبر ولا يفزع .

ثم تعجب من حالهم ان قبل شهود امارات الموت وهو القتال الشديد يتمنون
 حقيقة الموت من ذهاب نور ابصارهم واسماعهم ؛ وانتفاء تمام قواهم ، واذا رآوا امارات
 الموت مع بقاء ابصارهم وقواهم يفرّون منهم ، ثم ارشدهم ، ثانيا ولعل فيه ملامة ايضا ، ان

جميع الايات السابقة في مذمة اهل الكتاب ، انما هو لاجل توغّلهم في الخصوصيات وعدم نظرهم الى الله ، فاذا كان حال احد حالهم فهو مثلهم ايضا ، ولا فرق ، ولو كان غرضكم الله ولم تلاحظوا الخصوصية لما حصل لكم الفرار ، بسماع نداء قتل محمد ﷺ وبمجرد سماع ذلك النداء قد فررتم مع عدم التحقيق ، ولو كنتم مسلمين ومنقادين لله لما حصل لكم الفرار ولو قتل محمد ﷺ او مات ، لانكم مع اسلامكم يكون نظركم الى الله لا الى محمد ﷺ ، ففي فرض ذهاب محمد ﷺ يذهب ايمانكم وتردون الى كفركم ، ولا يصل الى الله ضرر ، مع ان الموت باى سبب كان يكون باذن الله ، والفرار من الله غير ممكن ، فطالب الدنيا نؤته من الدنيا ، وطالب الآخرة نؤته من الآخرة والله الهادى ، وانظر الى النصيحة التامة والقاء الخصوصية بالمرة والثبات فيما يكون فيه الصلاح والكل لا يخالفه العقل بل يتبعه والله الموفق .

قوله تعالى : ﴿ وكاين من نبى قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما اصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين ﴾ (١٣٦) وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين (١٤٧) فآتيهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين (١٤٨) ﴿

ثم بين لهم ثبات قدم بعض المجاهدين مع الانبياء وهم الربيون ، ولعل المراد المتوغل في معرفة الرب وهم كثيرون ، ولم يهنوا بما اصابهم لله ولم يحصل لهم ضعف واستكانة ، فان الادبار من الضعف ، وذلك عند العدو ؛ ولم يكن قولهم الاشكر الله وطلب المغفرة من ذنوبهم واسرافهم ، ويدعون الله ان يثبت اقدامهم على الجهاد وينصرهم فاجابهم وغلبهم على اعدائهم ووصلوا الى المنافع الدنيوية والاخرية ، لان الله يحب المحسنين اى اهل الاحسان ، او من يفعل فعلا حسنا ؛ وفعل المجاهد بالنسبة الى دفع غلبة الاعداء عن اهل الايمان احسان الى غيرهم ، وبالنسبة اليهم افعال حسنة والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على ﴾
 ﴿ اعقابكم فتنقلبوا خاسرين (١٤٩) بل الله موليكم وهو خير الناصرين (١٥٠) ﴾
 ﴿ سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشرکوا بالله مالم ينزل به سلطاناً ﴾
 ﴿ ومأويهم النار وبئس مئوى الظالمين (١٥١) ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسبونهم ﴾
 ﴿ باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم فى الامر وعصيتهم من بعد ما اريكم ما تحبون ﴾
 ﴿ منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ﴾
 ﴿ ولقد عفى عنكم والله ذو فضل على المؤمنين (١٥٢) ﴾ .

ثم نبههم بان اطاعة الاعداء الكفرة ولو كانت فى بعض الامور الجزئية النافعة
 لكم بنظركم ابتداء ولا يضركم بايمانكم سبب لغروركم ، و ردكم على اعقابكم
 من الكفر الاصلى لعدم استقراركم لا فى العلوم ولا فى الكشف والعيان ؛ فتقلبوا
 بسبب الرد الى الاعقاب خاسرين ، واعلموا ان الله اولى بكم ويدبر اموركم (وهو
 خير الناصرين) ولو كانت اطاعتكم من باب المماشة ، فاعلموا انهم خائفين منكم
 لكونهم مشركين لله بما ليس له سلطان وقدرة ، ولذلك يلقى الله الرعب فى قلوبهم ،
 ولا جهة لاضطرابكم حيث ان الله وفى لكم بعده . وغلبتم عليهم باذن الله ؛ ثم
 لسوء قلوب بعضكم وتزاعكم بعد رؤية ان الداخلين فى الحرب يقسمون الاموال
 وارادة بعضكم الدنيا صرتم مغلوبين ، ومع ذلك صرفهم عنكم بالقاء الرعب فى قلوبهم
 (وعفى عنكم) لفضله عليكم ومن يسؤ ظنه بالله بعد ذلك فغير معذور والله الهادى،
 وانظر هل ترى فيها خلاف عقل او خلاف سياسة ، اوان الكل موافق للعقل والسياسة
 والله الموفق .

قوله تعالى : ﴿ ان تصعدون ولا تذلون على احد والرسول يدعوكم فى اخريكم ﴾
 ﴿ فانابكم غما بقم لكيلا تنزعوا على ما فاتكم ولا ما اصابكم و الله خبير بما ﴾
 ﴿ تعملون (١٥٣) ثم انزل عليكم من بعد الغم امانة نعاساً يغشى طائفة منكم وطائفة قد اهتمهم ﴾
 ﴿ انفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الامر من شيء قل ﴾

﴿ان الامر كله لله يخفون في انفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قاتلنا ههنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم والله عليم بذات﴾
 ﴿الصدور﴾ (١٥٣)

واذكروا حين صعودكم الى التلال او الامكنة البعيدة فراروا لاتعرضوا لغيركم احد ، ولم يكن غرضكم امداد احد و الرسول يدعوكم الى نفسه ؛ فحصل لكم غم فوق غم الفرار ، وغم عدم اطاعة الرسول ، والعفو كان لئلا تعزوا على ماصدركم ولا تلون (يحتمل) ان يكون بمعنى لا يلتفتون على احد من الاعداء (او) لا يميلون رؤسكم على احد من شدة الخوف (او) لاتعرضوا عن احد بسبب ذلك الفعل الشنيع الصادر منه ايضا ، اذ جاء بمعنى الجميع ، وانزل عليكم ما يوجب راحتكم من الغم وهو النعاس ، اخذكم واخذ طائفة ضعيفة العقل همته حفظ انفسهم ، ويسوؤن الظن بالله ، ويسئلون عن الحقيقة وكون الامر بيد الله ، واذا اجبتهم بان الاختيار كله بيد الله قالوا : لو كان كذا ما قاتلنا ههنا ، وقل في جوابهم : ان القضاء لا يرد ، وكل من كان الصلاح في قتله يقتل ، وان العلة ظهور ما في صدوركم ، اذ اللطف مقتض لوصول ما بالقوة الى الفعل والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استزلهم﴾
 ﴿الشیطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم﴾ (١٥٥) يا ايها الذين
 ﴿آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا للاخوانهم اذا ضربوا في الارض او كانوا غزى﴾
 ﴿لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيى ويميت﴾
 ﴿والله بما تعملون بصير﴾ (١٥٦) ولئن قتلتم في سبيل الله او متم لمغفرة من الله ورحمة
 ﴿خير مما يجمعون﴾ (١٥٧) ولئن متم او قتلتم لالى الله تحشرون (١٥٨) .

ثم نبههم ايضا بانكم اهل الايمان وعقايدكم لا بد ان تكون صحيحة على طبق الشرع والعقل ، فلا تكونوا كالكفار اذا خرج من اخوانهم احد الى سفر او غزوة

فيصيبهم الموت او القتل ، يقولون لو بقوا عندنا لم يموتوا اولم يقتلوا ، اذ لا راد لقضائه ، واذا تم الاجل وصار وقت الموت او القتل يموتون او يقتلون ، فان الامكنة لا فرق فيها وكون بعض عندهم دون بعض لا يفرق في ذلك ، اذ الكل فاقدا للاله ، وحينئذ فلو كان القتل في سبيل الله او الموت كما اذا خرج للجهاد ومات في الطريق اوفى غير المعركة لكان احسن ، اذ يشملهم المغفرة والرحمة ، وهما احسن من الاموال وسائر الامور الدنيوية وحشر الجميع الى الله لا محالة كما حققناه مرارا .

قوله تعالى : ﴿فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من﴾ ﴿حولك فاعف عنهم و استغفر لهم و شاوهم في الامر فاذا عزمت فتوكل على الله﴾ ﴿ان الله يحب المتوكلين (١٥٩) ان ينصر كم الله فالغالب لكم وان يخذلكم فممن﴾ ﴿ذا الذي ينصر كم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون (١٦٠)﴾ .

قد امر النبي ﷺ بسبب شمول الرحمة له من قبل الله بدون الوساطة (اذ هو الصادر الاول) ان يلين مع الامة ؛ اذ لو كان النبي ﷺ خشنا غليظ القلب لتفرقوا من عنده وهذا المطلوب نقض للغرض ، اذ لا بد ان يجتمعوا حول النبي ﷺ وياخذوا منه الاحكام و السياسات ؛ على ان النبي لكون حبه حب الله يكون حبه محبوبا لله بل حب اقاربه ولذا امر الناس به ، وغلظة القلب تصير موجبة للنفرة وعدم الحب ، فيلزم العفو حصيلا للغرض الا في الامور الالهية من قبيل الحدود والتعزيرات واشباههما ، وطلب المغفرة لهم اذ الفيض يمر منك اليهم ورحمة الله وغفرانه لا بد من باب اللطف و تحقق الاسماء في الخارج و هو لا يكون الا بوساطتك و استدعائك ، و امره ايضا بالمشاركة معهم .

اعلم انه بحسب حكم العقل تكون المشورة حسنة ، اذ هي موجبة لاجتماع الاراء وتقوية العقول المدبرة للسياسات بعضها بعض ، والعقول المتعددة اعلى من العقل الواحد مع المطابقة قطعاً ، ولكن هذا المطلوب انما يكون في صورة لا يكون عقل واحد منهم اعلى من الجميع ، ومن جميع الخلائق والا فلا وجه للمشورة ، الا لاجل الرفق والاعتناء

بالشأن وتاليف القلوب، وما نحن فيه من هذا القبيل كما هو ظاهر من سوق الآية ، اذ جعل ذلك من الامور المترتبة على اللينة لهم ، وجعل في صورة عزم النبي ﷺ ان يمشى على عزمه ، و يتوكل على الله فان الله يحب المتوكلين و النصر من عنده ، ومن يخذله الله لانصر له والعقل مطابق لذلك كله كما لا يخفى والله الهادي .

قوله تعالى: ﴿وما كان لنبي ان يغفل ومن يغفل يات بما غل يوم القيمة ثم توفي كل ﴿نفس ما كسبت وهم لا يظلمون (١٦١) افمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من ﴿الله وماويه جهنم وبئس المصير (١٦٢) هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون (١٦٣) ﴿لفد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ﴿ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفى ضلال مبين (١٦٤) اولما ﴿اصابتكم مصيبة قد اصبتم مثلها قلتم اني هذا قل هو من عند انفسكم ان الله على ﴿كل شىء قدير (١٦٥) ﴾ .

ليس من شأن النبي الغل والغش ، اذ النبي هو العبد الفاني الذي لا يكون غرضه سوى الله ، والترقى من عالم الملك والوصول الى الملكوت وفوقه ، ومثل ذلك كيف يغفل اذ الغش لا يكون الا للدنيا ، ولو كان الله كالخديعة في حرب الكفار فهو لا يكون غلا وغشا ، بل هو عين التخليص ، لامزج الحق والباطل ، اذ يخلص الناس من كدورة الكفار او المنافقين ، بل يخلصهم ايضا من ازدياد الظلمة ، و من يغش فصوره غشه تظهر في القيامة بصورة منكورة من العذاب والموزيات . وهو يوم التوفى واخذ الاشياء بتمامها فجميع الافعال حاضر عنده ، وهل يساوى الافعال المستلزمة للرضوان و رضا الله مع خلافها المستلزم لسخط الله ؟ كلا ، ولكل من القسمين مراتب النار والجنة ، كما ان للملكات درجات كما لا يخفى .

ومن الامتنان على العرب واهل مكة بعث الرسول منهم وتلاوة العلميات و العمليات عليهم مع كونهم من الغافلين ، وهذا لاستعداد النبي من بين تمام الخلائق ، باعطائه تلك الرياسة العامة الالهية ، لامن باب الترجيح بدون مرجع كما لا يخفى ،

ثم تعجب انه اذاورد عليكم مصيبة و قد اوردتكم ضعفها على غيركم تقولون هذا من اين جئنا ، و الجواب انه من استعداداتكم الردية باختياركم ، لامن دون سبب والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿وما اصابكم يوم التقي الجمعان فباذن الله وليعلم المؤمنين﴾ (١٦٦) (١) ﴿وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا فاقولوا فى سبيل الله او ادفعوا قالوا لو نعلم قتالا﴾ ﴿لا تبعناكم هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان يقولون بافواههم ما ليس فى قلوبهم والله﴾ ﴿اعلم بما يكتمون﴾ (١٦٧) الذين قالوا لالاخوانهم وقعدوا لو اطاعونا ما قتلوا قل فادرؤا ﴿عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين﴾ (١٦٨) .

و ماورد عليكم من الصدمات فى اليوم الممهود كان باذن الله اى التكوينى ، لاتصال سلسلة الممكنات الى الواجب مطلقا ، وليعلم المؤمنين بان دار الملك غير الملكوت ، ولا يكون فى تمام الاوقات ظهور الملكوت ؛ ومجئى ملائكة النصر ، والا لذهب التقرب الى الله ، وهو سبب خفاء الملكوت ، وهو خلف ، فاذا كان فى البين قتل ومصيبة واحتمل المسلمون قتلهم واقدما يحصل لهم الكمال .

وليعلم المنافقين بان باطنكم قد اظهره الله ، اذ قلتم لو كان قتال لنجى معكم واذا وقع ظهر خلافكم من افعالكم فقر بكم الى الكفر على من قربكم الى الاسلام ولسانكم مخالف مع قولكم ، والمنافقون الذين قالوا : لو اطاعونا رفقنا لم يقتلوا ، ويأمر الله النبى ﷺ ان يقول مخاطبا لهم : ارفعوا الموت عنكم ان كنتم صادقين فى دفع الموت بسبب عقولكم ، فانظروا بين اى واحد مما ذكر يكون خلاف العقل واخلاف السياسة والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم﴾

(١) اى ليميز المؤمنين من غيرهم - ونظيره قوله تعالى : وما جعلنا القبله التى كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول - الآية - ففى مجمع البحرين - ضمن العلم معنى التميز اى ليميز با لعل فان العلم صنعة تقتضى تميز المعلوم انتهى موضع الحاجة

﴿ يرزقون (١٦٩) فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم ﴾
 ﴿ من خلفهم الاخوف عليهم ولا هم يحزنون (١٧٠) يستبشرون بنعمة من الله و ﴾
 ﴿ فضل وان الله لا يضيع اجر المؤمنين(١٧١) الذين استجابوا لله والرسول من بعدما ﴾
 ﴿ اصابهم القرع للذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم(١٧٢) الذين قال لهم الناس ﴾
 ﴿ ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴾
 ﴿ (١٧٣) فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل ﴾
 ﴿ عظيم (١٧٤) انما ذلكم الشيطان يخوف اوليائه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم ﴾
 ﴿ مؤمنين(١٧٥) ﴾ .

قد سبق منا المراد من الآية الاولى ومحصله ان جميع الكمالات لهم فعلية على حسب قصعتهم ، فلا يكون فيهم من اهل العذاب حتى يأتهم الموت من كل مكان، وما هم بميت اى من جميع الجهات وان كانوا ميتين من بعض الجهات ، فالشهداء لاجهة موت فيها ولا يأتهم سبب الموت وازاقهم عند الله من باب الشرافة ، اى لا بالوسايط المتعارفة عند الناس ، وهم فى الفرع من فضل الله ومبشرين (اما) للاحياء الذين لم يلحقوا بهم بلسان الانبياء والاولياء فمبلغهم فى هذه البشارة هو الانبياء والاولياء (او) لمن يموت بعدهم ويحبهم ويلحق بهم ولاخوف لهم ولاحزن ، و يبشرون بالنعمة والفضل كليهما اى ما يستحقونه وما يكون من باب الفضل . اذ الله لا يضيع أجر المؤمنين ويعطيهم من باب عملهم ومن باب منشأ عملهم وهو الايمان .

ومن اجاب دعوة الله والرسول بعد الجرح ، فللذين احسنوا مع اجابتهم وجعلوا الله وقاية اوخافوا من الله اجر عظيم ، ولغير الجامع اجر دون ذلك ، ومن اخافه بعض الناس باجتماع الاعداء فيجب منهم الحذر ، ولم يعتن بالمخوف وزاد فيهم الايمان وقالوا حسبنا الله لا يصل اليهم سوء ويصلون الى رضوان الله ، لان المخوف هو الشيطان يخوف المؤمنين من اوليائهم ، فلا تخافوا ايها المؤمنون من اولياء الشيطان، وخافوا الله فان الامور بيد الله لا بيد الشيطان ، ومطابقة جميع مفادها مع العقل العلمى والسياسة

العملية بادخال الاطمينان والسكينة في القلوب مما لا يخفى على ذى مسكة والله الهادى
 قوله تعالى : ﴿ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر انهم لن يضروا الله شيئا﴾
 ﴿يريد الله الا يجعل لهم حظا في الآخرة ولهم عذاب عظيم (١٧٦) ان الذين اشترؤا﴾
 ﴿الكفر بالايمان لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب اليم (١٧٧) ولا يحسبن الذين كفروا﴾
 ﴿انما نملئ لهم خبير لانفسهم انما نملئ لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهين (١٧٨)﴾
 ﴿ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله﴾
 ﴿ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فامنوا بالله ورسله وان تؤمنوا﴾
 ﴿وتنقوا فلکم اجر عظيم (١٧٩) ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو﴾
 ﴿خير ألهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيمة والله ميراث السموات﴾
 ﴿والارض والله بما تعملون خبير (١٨٠)﴾ .

تسلية للنبي ﷺ بان حزنك وفرحك وجميع ما يصدر منك لاجل الله ، لاندك
 انانيتك ولاسراع بعض النفوس الى الكفر ، اذ الله اراد حرمانهم من الآخرة ، لظلمة
 نفوسهم وسوء الاستعداد باختيارهم ، واردة الله على طبق الصلاح ، والصلاح في رزباطن
 هذه الاشخاص وعذابهم عظيم في قبال عظمة الدنيا في نفوسهم ، واما الذين بدلوا الايمان
 بالكفر فلا يضره ايضا ، و عذابهم موجه لدر كهم الكمالات بايمانهم السابق و درك
 التبديل والالم حاصل من ادراك النقص .

ثم ين الله ان اعطاء المال لاهل الكفر لا يكون لهم خيرا ، بل سبب لائمهم وعذابهم
 فمالهم لا يصير سببا لاختيار الكفر على الايمان ، ثم بين ايضا ان اهل الايمان
 لا يبقون بحال الرفاه والغلبة لاجل حصول التميز بين الكامل والناقص ، ولا يطلعكم على
 الخيرات والشرور ، لما ذكر ان هذا المطلب يصير للناقصين موجبا لعدم القرب ،
 و لكن من الرسل من يكون مختارا ، و فيه تلويح على اعلامه الغيب لعدم فتور
 فيه مطلقا .

ثم بين ان البخل في الانفاق الواجب لا يكون خيرا بتوهم بقاء المال وازدياده

بل بسبب الحركة الجوهرية على ما بيناه من الرجوع الى النفس بصير المال طوقا وغلا يعذب به صاحب المال ، فانظر هل ترى من خلاف للعقل العلمى او التدبير السياسى والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء سنكتب﴾
 ﴿ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق﴾ (١٨١) ذلك بما قدمت
 ﴿ايديكم وان الله ليس بظالم للعبيد﴾ (١٨٢) الذين قالوا ان الله عهدنا الانؤمن لرسول
 ﴿حتى يأتينا بقربان تأكله النار قل قد جائكم رسل من قبلى بالبينات وبالذى قلتم﴾
 ﴿فلم قتلتموه ان كنتم صادقين﴾ (١٨٣).

لما ورد محبوبة ان يقرضوا الله ، ولم يفهموا معناه قصورا او تقصيرا بل التقصير
 قالوا : من باب استهزاء النبى ﷺ ان الله فقير ونحن اغنياء ، ولولم يكن فقيرا لما
 طلب القرض منا ؛ وقد ذكرنا معنى يقرضوا الله وقلنا : ان القرض هو الانفصال من
 نفسك ، وجعله عند الغير بحيث يختار ان يرده له او عوضه ، وذكرنا ان الله من باب تكميل
 النفوس طلب منهم ان يكون تمام قواهم مصر وفالته ، وكذا اموالهم وينفصلون من
 انفسهم باند كالك الانانية ، ويجعلوها عند الله حتى يوصل الجميع من الملك الى الملكوت
 او الفوق وعلى النحو الكامل يفيض عليهم و يردهم اليهم ، فيكون بصرهم يبصر
 الملكوت وهكذا ، واموالهم مصر وفة فى ازدياد الجنة لكون التجاوز سببا لتكميل
 درجة انفسهم .

و الحاصل ان الله سمع ذلك القول المنكر ويكتب فى نفوسهم ؛ وكذا قتلهم
 الانبياء برضائهم ، او من باب التجريد كما ذكرنا ، ويدوقون عذاب الحريق بسبب
 اعمالهم ، والله لا يكون متعديا على عبده .

ثم امر النبى ﷺ بان من قال ان عهد الله فى قبولنا الرسالة ، الايتان بقربان
 يأكله النار وهو غلط ، لانه مستلزم لعجز الله عن الايتان على خلاف الطبيعة الا فى هذا
 المورد ، مع انه حكم الامثال فيما يجوز وفيما لا يجوز يكون واحدا ، نعم لو كان الايتان على

وفق الطبيعة يشتهه في غير ذلك المورد بالاثيان على خلاف الطبيعة دون ذلك القسم فكان له وجه ، والعقل بل الحس يشهد على خلافه اذ بعض الامور اوضح واعلى كونها على خلاف الطبيعة من مسئلة اكل النار القربان ، فاجبهم بانكم كاذبون وليس داعيكم على عدم الايمان كون الخارق للمعادة غير ماذكر ، ولو كان كذا كنتم مؤمنين بمن جاء بمثل ما قلتم مع انكم كذبتموهم وقتلتموهم بالتجريد اوسبب الرضاء؛ فداعيكم ليس الا الشهوة هذامع ماسبق من بطلان الاختصاص والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر﴾
 ﴿والكتاب المنير﴾ (١٨٤) كل نفس ذائقة الموت وانما توفون اجور كم يوم القيمة
 ﴿فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور﴾ (١٨٥)
 ﴿تلبلون في اموالكم وانفسكم وتسمع من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين﴾
 ﴿اشر كوا اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور﴾ (١٨٦).

تسلية للنبي ﷺ ودفع توههم عن من تخيل ان الحق ملازم مع التأثير والنفوذ اذ من جاء بالمعجزة يصدقونه قطعاً ، ومن لا يأتى يكون كاذباً ، بان الانبياء السابقة كانت فيهم من جاء بالبينات والحجج و الكتب ؛ بل الكتاب المنير الواضح ومع ذلك قد كذبوه ، وذلك لاجل قساة قلوبهم وكسبهم الظلمة بسبب الاعمال ، واذا استوعبت الظلمة على القلب يصير منكوساً ، ويقوى فيها الشهوية والغضبىة على العاقلة فلا يؤثر فيهم ما ينافى اغراضهم ، وان كان فى الوضوح بلغ ما بلغ .

ثم من باب ارشاد الكل قال : كل نفس تسافر من هذا العالم قطعاً وتدخل فى الملكوت ، فمن دخل فى الايمن من الملكوت الذى بعيد عن النار وقريب الى الجنة ، يكون فائزاً ، ومن دخل فى الايسر فالامر على خلاف ذلك ، والحياة الدنيوى محل تمتع المغرورين .

ثم بين ايضا من ان الابتلايات فى الاموال والانفس يحصل لكم ايها المؤمنون . اذ وجودها موجبة لتكميل نفوسكم ، وليقرع اسماءكم مالا يلائمكم من اهل الكتاب

والمشركين ، و الصابر المتقى يكون عزمه ثابتا ولا يعتنى بهذه الامور ، ففي الحقيقة تسلية للمؤمنين بعد تسلية النبي ﷺ بالاية السابقة والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه﴾
 ﴿فنبذوه وراء ظهورهم و اشتروا به ثمنا قليلاً فبئس ما يشترون﴾ (١٨٧) لا تحسبن
 ﴿الذين يفرحون بما اتوا ويحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من﴾
 ﴿العذاب ولهم عذاب اليم﴾ (١٨٨) والله ملك السموات والارض والله على كل شيء قدير (١٨٩)
 ﴿ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الاالباب﴾ (١٩٠).

قد اخذ الله بلسان الانبياء العهد من اهل الكتاب ان يظهر والكتاب للناس ولا يخفونه ؛ لان الاخفاء خلاف الغرض ، والغرض الاخذ بما في الكتاب ، فادبروا على هذا العهد لاجل الثمن القليل، وهو الدنيا وهواء النفس وبئس هذا الثمن، ثم نهى النبي ﷺ بقوله تعالى (لا تحسبن) الظاهر حذف المفعول الثاني لقرينة المقام وهو (شيئا) وكذلك في (لا تحسبنهم) اى من يفرح باعماله ويحب ان يحمده الناس فيما لم يفعل لا تحسبنه شيئا اذ يكشف ذلك عن عدم خلوصه لله وعدم حصول كمال النفس له ، ثم اكده اى لا تحسبنهم شيئا البتة ، والظاهر حذف المبتداء ايضا اى وهم بمفازة من العذاب و الوادى منه وعذابهم اليم ، لحصول الادراك لهم بسبب ايمانهم ودر كهم هذه النعمة فهي مولمة والباقي يكون واضحا وتطابقها مع العقل مما لا يخفى.

قوله تعالى : ﴿الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون﴾
 ﴿في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه﴾ (١٩٢) النار
 ﴿ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته وما للظالمين من انصار﴾ (١٩١) ربنا اننا
 ﴿سمعنا مناديا ينادى للإيمان ان آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر﴾
 ﴿عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار﴾ (١٩٣) ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا
 ﴿يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد﴾ (١٩٤) فاستجاب لهم ربهم انى لا اضيع عمل

﴿عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض فالذين هاجروا و اخرجوا من ديارهم﴾
 ﴿واودوا في سبيلي و قاتلوا و قتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم و لا دخلنهم جنات﴾
 ﴿تجري من تحتها الانهار ثواباً من عند الله والله عنده حسن الثواب (١٩٥)﴾
 ثم بين فضله وسعة رحمته على الذين يذكرون الله قلباً ولساناً ناشئاً من القلب
 في حال القيام والقعود والاضطجاع ، ويتفكرون في غاية خلق السموات والارض
 وعدم بطلانها ، اذ الجميع سائرون الى الله ويتحركون بجواهرها و بحر كون
 الحيوانات والانسان ببعض مراتبها ؛ واما بعضها الاخر فيكون اعلى منهما ، ويستدعون
 حصول الكمال لهم ؛ و خروجهم عن ما يقتضيه الشهوات والغضبيات والانانيات
 من نار جهنم ، لكونها من لوازمها وهم طالبون للفناء ويتفكرون في ان دخول النار خزي
 لكونها من النقص للنفس و الظلم و لا ناصر للظالم مطلقاً في الآخرة كما سبق ،
 ويشكرون الله بحصول التوفيق لهم من سماع منادى الايمان وحصول الايمان لهم ،
 و يستدعون تكفير الذنوب و الخطايا ، و اخذ الله انفسهم بالتمام حتى يحشرون مع
 الابرار ، و يستدعون الكمال الذي وعدهم الانبياء ، و عدم خزيمهم بان يبقينهم الله
 على الكمال ولا يكلهم الى انفسهم طرفة عين ، وقال : استجبت دعوتهم ، لعدم تضييع
 عمل عامل عندي ، وهو من نهاية الفضل ، حيث انه السبب والموفق وينسب اليهم ويطلق
 لفظ لا اضيع والباقي واضح والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿لا يغيرك قلب الذين كفروا في البلاد (١٩٦) متاع قليل ثم﴾
 ﴿ما ويهم جهنم وبئس المهاد (١٩٧) لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من﴾
 ﴿تحتها الانهار خالدون فيها نزلوا من عند الله وما عند الله خير للابرار (١٩٨) وان﴾
 ﴿من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما انزل اليكم وما انزل اليهم خاشعين لله لا يشتركون﴾
 ﴿بآيات الله ثمنا قليلا اولئك لهم اجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب (١٩٩) يا ايها﴾
 ﴿الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون (٢٠٠)﴾

هذا الخطاب الى النبي ﷺ من باب استماع المجاورين له ، اي لا يصير تسلط

الكفرة سببا لالفائكم فى الفتنة من باب ضعف القلب ، و توهموا ان نظر الله اليهم ايضا اى نظر الشفقة ، اذمتاع الدنيا قليل والاخرة التى لامنتهى لها يعذبون فيها دائما لسوء ما اكتسبوا من العقايد والاعمال ، وللمؤمنين المتقين الجنات عطية من عند الله وهو يكون خيرا ، فاين احدهما من الاخر ، واللفظ بحسب الظاهر خطاب الى النبى ﷺ ، الا انه لما كان الغالب فى الايات من قبيل (اياك اعنى واسمعى يا جاره) والعقل هنا دال ايضا ، فيصرف الى المؤمنين ، مع انهم من رسلات النبى ﷺ ، ثم وصف الله بعض اهل الكتاب الذين آمنوا بصحة عقايدهم والقائهم بالخصوصيات والانانيات واخذهم بالكتب السابقة ، والقرآن لارتفاع انانيتهم وعصبيتهم ، وعدم بيعهم آيات الله بالثمن القليل.

ثم بين ان اجرهم عند الله من باب عظمة ذلك الاجر اذ الله محيط سريع الحساب ، ثم امر المؤمنين بالصبر ، وامر الاخرين بالصبر والاستحكام فى طاعة الله والغلبة على اعداء الله بتهية الاسباب ، واخذ الله وقاية على كل حال حتى يحصل لهم الاطمينان ، ويحصل لهم الفوز بالمقصود ، وكون الجميع على طبق العقل والسياسة غير مخفى والله الهادى.

تمت هذه الكتابة فى الخامس عشر من شعبان المعظم فى السنة الخامسة

و الثلاثين و الثلاثمائة بعد الالف من الهجرة النبوية ، فى

بلدة حلب بعد خروجنا من بستان باشا و نزولنا فى

بيت من بيوت حلب ، مع تشتت البال وفقد

الاسباب بالمرة وفقنى الله تعالى لان

اكتب باقى الصور فى البعد

ايضا والله الموفق

سورة النساء (٤)

وهي مدنية

وهي مائة وست وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾
 ﴿ وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ ﴾
 ﴿ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝۱ ﴾ .

قوله تعالى (من نفس واحدة) هي آدم على نبينا وعليه السلام (وخلق منها زوجها)
 هي حواء (وبث منهما) نشر (رجالا كثيرا ونساء) بنين وبنات كثيرة ، ورتب الامر
 بالتقوى على ذلك لما فيه من الدلالة على القدرة القاهرة التي من حقها ان تخشى ،
 والنعمة الظاهرة التي توجب طاعة موليا .

العياشي عن الباقر عليه السلام : انه سئل من اي شيء خلق الله حواء ؟ فقال : اى
 شيء يقولون هذا الخلق ؟ قلت : يقولون : ان الله خلقها من ضلع من اضلاع آدم
 فقال : كذبوا اكان يعجز ان يخلقها من غير ضلعه ؟ ثم قال : اخبرني ابي عن آبائه
عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ ان الله تبارك وتعالى قبض قبضة من طين فخلطها بيمينه
 وكلتا يديه يمين ، فخلق منها آدم وفضل فضلة من الطين فخلق منها حواء .

وفى العلل عنه عليه السلام خلق الله عز وجل آدم من طين ومن فضلته وبقيته خلقت
 حواء ؛ وفى رواية اخرى : خلقت من باطنه ومن شماله ومن الطينة التي فضلت من
 ضلعه الايسر .

قال في الفقيه : واما قول الله عز وجل (يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من
 نفس واحدة وخلق منها زوجها) والخبر الذي روى ان حواء خلقت من ضلع آدم
 الايسر صحيح . ومعناه من الطينة التي فضلت من ضلعه الايسر ، فلذلك صارت اضلاع

الرجال انقص من اضلاع النساء بضلع .

اقول : فماورد انها خلقت من ضلعه الايسر اشارة الى ان الجهة الجسمانية الحيوانية فى النساء اقوى منها فى الرجال ؛ والجهة الروحانية الملكية بالعكس من ذلك الامر ؛ وذلك لان اليمين مما يكتنى به عن عالم الملكوت الروحاني ؛ والشمال مما يكتنى به عن عالم الملك الجسماني ، فالطين عبارة عن مادة الجسم ، واليمين عبارة عن مادة الروح ؛ ولاملك الا بملكوت ؛ وهذا هو المعنى بقوله (وكلنا يديه يمين) فالضلع الايسر المنقوص من آدم عليه السلام كناية عن بعض الشهوات التي تنشأ من غلبة الجسمية التي هي من عالم الخلق ، وهو فضلة طينة المستنبط من باطنه التي صارت مادة لخلق حواء ، فنبه في الحديث على ان جهة الملكوت والامر فى الرجال اقوى من جهة الملك والخلق ، وبالعكس منهما فى النساء ، فان الظاهر عنوان الباطن ، وهذا هو السر فى هذا النقص فى ابدان الرجال . بالاضافة الى النساء ، واسرار الله لا ينالها الا اهل السر ، فالتكذيب فى كلام المعصومين (ع) انما يرجع الى ما فهمه العامة من حملة على الظاهر دون اصل الحديث .

و فى العلل عن الصادق عليه السلام ؛ انه سئل عن بدو النسل من ذرية آدم عليه السلام و قيل له : ان عندنا اناسا يقولون : ان الله تعالى اوحى الى آدم ان يزوج بناته من بنيه وان هذا الخلق اصله كله من الاخوة والاخوات ، فقال : سبحان الله وتعالى عن ذلك علوا كبيرا ، يقول من يقول هذا : ان الله عز وجل جعل اصل صفوة خلقه واحبائه وانبيائه ورسله والمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات من حرام ؛ ولم يكن له من القدرة ما يخلقهم من الحلال ؛ وقد اخذ ميثاقهم على الحلال والطهر الطاهر الطيب ؛ و الله لقد نبئت ان بعض البهائم تنكرت له اخته فلما نزا عليها و نزل كشف له عنها وعلم انها اخته ؛ اخرج عزموله ثم قبض عليه باسنانه ثم قلعه ثم خر ميتا (١) .

(١) لا يخفى ان هذه القضية لاتدل على ان البهائم كلها تعرف النسب والانتساب بل

هى قضية فى واقعة ثبتت للمعصوم (ع)

وفي رواية اخرى عنه عليه السلام: ما يقرب منه مع تأكيد بليغ في تحريم الاخوات على الاخوة وانه لم يزل كان كذلك في الكتب الاربعة المنزلة المشهورة، و ان جيلامن هذا الخلق رغبوا عن علم اهل بيوتات الانبياء (ع)، واخذوا من حيث لم يؤمروا باخذه، فصاروا الى ما قد ترون من الضلال والجهل.

وفي آخرها : ما اراد من يقول هذا وشبهه الاتقوية حجب المجوس ، فما لهم قاتلهم الله ؟.

ثم قال : ان آدم عليه السلام ولد له سبعون بطناً في كل بطن غلام وجارية الى ان قتل هابيل، فلما قتل هابيل جزع آدم عليه السلام على هابيل جزعا قطعته عن ائمان النساء (الى ان قال) ثم تجلى ما به من الجزع عليه فغشى حواء ، فوهب الله له شيشا وحده و ليس معه ثان- واسم شيث هبة الله - و هو اول وصي اوصى اليه من الادميين في الارض ، ثم ولد له من بعد شيث يافث ؛ ليس معه ثان فلما ادركا واراد الله عز وجل ان يبلغ بالنسل ما ترون و ان يكون ما قد جرى به القلم من تحريم ما حرم الله عز وجل من الاخوات على الاخوة، انزل بعد العصر في يوم الخميس حوراء من الجنة اسمها نزلة ، فامر الله عز وجل آدم ان يزوجه من شيث ، فزوجه منها ثم انزل بعد من الغد حوراء من الجنة اسمها منزلة ، فامر الله عز وجل آدم ان يزوجه من يافث فزوجه منها، فولد لشيث غلام ، وولد ليافث جارية فامر الله تعالى آدم حين ادركا ان يزوج ابنة يافث من ابن شيث ففعل ، وولد الصفوة من النبيين والمرسلين من نسلهما، ومعاذ الله ان يكون ذلك على ما قالوا: من امر الاخوة والاخوات (الى آخر ما اورده المحقق المتتبع الخبير المحدث الماهر المولى محسن الفيض الكاشاني قدس سره في تفسيره الصافي فلاحظ) ثم اورد اخبارا دالة على ان آدم عليه السلام زوج اخت قابيل من هابيل، واخت هابيل من قابيل ثم قال : (ان قيل) كيف التوفيق بين هذه الاخبار، والاخبار الاولى (قلنا) : الاخبار الاولى هي الصحيحة المعتمدة عليها، واما الاخيرة فانما وردت موافقة للعامة فلا اعتماد عليها مع جواز تأويلها بما يوافق

الاوله (و اتقوا الله الذى تسائلون به) اى يسال بعضكم بعضا فيقول : اسالك بالله و اصله تسائلون فادغمت التاء فى السين (و الارحام) (١) اتقوا من الارحام اى اجعلوهم بالاحسان وقاية لكم ، اذ خافوا منهم بان تقطعوا معهم و الله رقيبكم و حافظكم والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ و آتوا اليتامى اموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تاكلوا ﴾
﴿ اموالهم الى اموالكم انه كان حوبا كبيرا (٢) ﴾ .

اى لما كان حفظكم لاموال اليتامى و التصرف فيها اضعفهم وقصورهم ومن باب اللطف عليهم ، جعلكم قيما ، فاذا خرجوا من الضعف وحصل لهم الكبر و العقل فهم اولى بان يتصرفوا فى اموالهم فردوا اليهم اموالهم ،

ولا تاخذوا الخبيث بدلا من الطيب ، اى لا تعاملوا حينئذ و فى القبل معاملة ضربية ، اولا تبدلوا بعدم الرد بعد الكبر زحمتكم السابقة الطيبة بالمعصية والغصب ، ولا تأكلوا اموالهم مع اموالكم فانه معصية كبيرة .

قوله تعالى : ﴿ وان خفتم الا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾
﴿ مثنى وثلاث ورباع فان خفتم الا تعدلوا فواحدة او ما ملكت ايمانكم ذلك ادنى ﴾
﴿ الا تعدلوا (٣) و آتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شىء منه نفسا فكلوه ﴾
﴿ هنيئا مريبا (٤) ﴾ .

يتحير العقل هنا فى ارتباط هذا الجزء بالشرط ، لعدم الربط بين خوف عدم العدل فى اليتامى و اموالهم ، والترخيص فى نكاح النسوان (٢) .

(١) واعلم ان ما اورده من اول السورة المباركة الى هنا من التفسير فانما نقلناه

من تفسير الصافى لسقطه من نسخة تفسير المصنف قدس سره فليكن على ذكر منك

(٢) ويمكن رفع التحير ووجود الربط بان المراد من الخوف فى قوله تعالى : (وان

خفتم الا تقسطوا فى اليتامى) الخوف من عدم القسط فى نكاحهن وزواجهن والمراد من قوله —

(وتوهم) ان المراد النكاح من يتامى ، اذ بعد تزويجها لنفسك لكونها زوجة لك لاناً كل من مالها متخيلاً انك فى البعد تأكله ، او بسبب حب الزوجية لاناً كله (فى غير محله) لاقتضاء ذلك تخصيص الترخيص فى العدد المذكور بها ، وفى صورة الخوف من عدم العدل الاقتصار على الواحدة منها التى لها مال لاوليائها ، وان لا يستكشف حكم غيرها من سائر النساء من الآية الشريفة ، بل على القول بمفهوم الشرط يلزم نفى الترخيص فى غير تلك الصورة .

(واقتضائه) كون المراد من يتامى والجمع المحلى باللام خصوص الاناث ، والقول بان فى صورة كونهم ذكورا زوجهم بناتكم مثلاً (غلط) ، لعدم كون فانكحوا ما طالب لكم من النساء دالاً على ذلك او شاملاً له (واقتضائه) الترخيص فى نكاحهن لحفظ المال والحال ان امر النكاح اعظم وجميع ذلك غير صحيح ، كما ان التصحيح بان المراد تخرجوا من التصرف ، ومن باب ان لا يتوهم ترك التزويج ايضا فصل فيه (غير صحيح) اذ هذا لا يصح جزائية الثانى بل معناه حذف الجزاء فى الاول ، ولم يعين الشرط فى الجملة الثانية مع احتياجها الى الشرط ، مع ان ذلك التفصيل غير لازم ، اذ العدل انما يكون فى صورة التعدد ، وغيره لامعنى للعدل اى التسوية ؛ وان كان

— تعالى : (فانكحوا ما طالب الخ) نكاح غير يتامى من النساء فحينئذ يربط الشرط مع الجزاء كما نبه عليه صاحب الجواهر - قدس سره - فى اول كتاب النكاح بقوله : والمعنى حينئذ (وان خفتم الاتعدلوا فى يتامى النساء) اذا تزوجتم بهن (فانكحوا ما طالب لكم من النساء) من غيرهن ، فانهم كما قيل : كانوا يتزوجون يتامى اللاتى فى حجورهم طمعا فى المال او رغبة فى الجمال ، فيجتمع عند الواحد منهم منهن ما لا يقدر على القيام بحقه (او) ان خفتم ان تجوروا على من لكم الولاية عليهم من يتامى النساء بأخذ اموالهن وسرفها فى مؤن تزويجكم (فانكحوا ما طالب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) ولا تزيدوا حتى لا يحوجكم الى ذلك ، فقد قيل ان الرجل من قريش كان يتزوج المشرمن النساء واكثر فاذا اعدم تناول من اموال يتامى المولى عليهم فنزلت هذه الآية انتهى موضع الحاجة - فتدبر وتأمل

المراد العدل فى المعاشرة فالتفصيل لاعمى له ، اذ مع الوحدة ايضا يخاف من عدم العدل .

فالقول بالسقط هنا يكون راجحا (١) كما دل عليه بعض الاخبار ، ولم يعين ماسقط وبحسب العقل يلزم ان يكون جواب الشرط الاول (فلا تباشروا) (او) رده الى الامين ، او الحاكم الشرعى ، او امثاله ، و الشرط المحذوف فى الثانية ، ان ارادوا التزويج ؛ وامثاله ، وسقط كلمة او كلمتين ، بل آية او آيات ؛ لابنائى ، مع كون الله حافظا للقرآن والذكر ، اذ وجود الفرد او الافراد عند بعض الخواص يكفى ولا يلزم الحفظ بجميع المصاديق ، و الا يلزم ان لا يصير اوراق القرآن مخرقاً ومندرسا بل غلطا او مسقوطا من الكاتب وهو بين الخلاف ، ولان القرآن حتى بناء على كونه اسما للمجموع ، يصدق على ماسقطت منه كلمة او كلمات ، او آية او آيات و الباقي يكون محفوظا .

واما بحسب العقل فالذى لا يمكن ، هو الازدياد بمقدار السورة ؛ لقوله تعالى فأتوا بسورة من مثله ، و اما الاقل منها فلم يدل عليه العقل ، نعم قد اجمع الفريقان على بطلان الزيادة ، واما النقيصة غير المغيرة الاحكام فلم يدل على بطلانها العقل ولا اجماع عليه ايضا ، والحاصل ان الراجح عندى الان وهو أن فقدى للاسباب ؛ انه قد سقط هنا جزاء او شرط لامحالة (٢) .

(١) قد مر منا وجه الربط فى الآية الشريفة فالقول بالسقط مرجوح كما دل عليه الاخبار المستفيضة وقد نبه على مرجوحية اخبار السقط ، المولى المحدث الكاشانى فى تفسيره الصافى بعد نقله ماورد فى السقط فى الآية الشريفة بقوله : وهذا وما اشبهه مما ظهرت حوادث المناقطين فيه لاهل النظر والتأمل ووجد المظلومون واهل الملل المخالفة للأسلام مساغا الى القدح فى القرآن انتهى موضع الحاجة من كلامه زيد فى علوم مقامه

(٢) قد مر منا آنفا وجه الربط فلا ضرورة الى القول بسقوط الجزاء او الشرط بل

القول به غير صحيح من جهات لا يسع المقام ذكرها

(وتوهم) انه لو كان كذلك لانبأ به اهل العصمة عليهم السلام وعينوا المحذوف بمقدار هذا الجزاء و الشرط لالباقى ، لان الثقة لا تكون بالنسبة الى الجملتين (مدفوع) بان الانباء (اما) لاجل تبليغ الحكم وهو فى القضيتين يكون معلوماً و(اما) لاجل التصحيح وهو فيما اذا كان الصلاح فى العدم لينتقلوا الى السقط فيستكشفون ما يستكشفون ، لا يكون لازماً ، والحاصل انه يمكن كون الجزاء (فارجموا الى على) واولاده (ع)، والشرط ان كنتم آخذين بولاية على عليهم السلام ، فافهم .

ثم ان هذا الامر للترخيص او للندب فى صورة العدل معهم وامام مع الخوف من عدم العدل و الترجيح بحسب الظاهر فليقتصر على الواحدة ؛ او بطلاً الاماء بالملك او الاذن من المالك ، وعدم لزوم مراعات التسوية فيها او بينها وبين الحرية لما ذكرنا سابقا انها من قبل انفسهن من الكفر والسراية من قبل آبائهن او امهاتهن اليهن ، وذلك اقرب لئلا ترتفعوا من العدل بين الحرتين او الحرائر ويلزم اعطاء ما جعل لهن من الصداق ؛ ولعل فى كلمة نحلة اشعاراً بان الصداق لا يكون عوضاً للبضع بل من الالتزامات ، وفى صورة رفع اليد من حقهن او بعض حقهن فلا نقص فى الاكل ابداً بل يكون هنيئاً والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ اَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ﴾
 ﴿فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ (٥) وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح
 ﴿فان آنستم منهم رشداً فادفعوا اليهم اموالهم ولا تأكلوها اسرافاً وبادار أن يكبروا﴾
 ﴿ومن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم اليهم﴾
 ﴿اموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيباً﴾ (٦) .

ثم نهى عن رد مال السفیه وهو ضعيف العقل اليه ، بل الزم من يكون قيماً من الاب والجداد والمنسوب من قبلهما ، او الحاكم الشرعى ، او المنسوب من قبله ، ويكون المال لهم اى تصرفه باختيارهم ان ينفقوا عليهم من الاكل والشرب وسائر اللوازم ، وان يرفقوا معهم فى الكلام ، فان اللطف الالهى صار سبباً لجعل اختيار التصرف فى

اموال ضعفاء النفوس للاولياء ، حتى لا يتلفون اموالهم بدون سبب عقلاني ، فمادام الضعف باقيا يكون الحفظ لازما ، والرد حرام لكونه نقضا للغرض ، واما التكلم بالمعروف فلعله يكون ارشادا الى ان السفهاء غالبا يطلبون رد اموالهم اليهم ، وعلى فرض عدم الرد يتكلمون ببعض كلمات السوء ، والاولياء لكونهم من باب التقرب الى الله يتصرفون ، فعلى فرض خشونة اقوال السفهاء تجيبهم الاولياء بالرفق ، واما الصغار التي لا والديهم فاذا بلغوا و طالبوا اموالهم فامتحنوهم ، فان كمل عقلهم الديني يرد اليهم ويشهد على الرد حذرا من الفتنة في البعد ، وفي حال ولايتكم لا تتعدوا في المصارف قبل ان يكبروا ويرتفع اختياركم ، ومن كان منكم غنيا فليستعفف ، وهو امر نديي لكون العمل محترما (ومن كان فقيرا قليلا كل) بمقدار المتعارف من اجرة المثل في حفظ ذلك المال ، او التصرف فيه ، فانظر الى تلك الايات هل ترى فيها مخالفة للعقل والتدبير في السياسة حاشا من ذلك والله الهادي .

قوله تعالى ؛ ﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقر بون وللنساء نصيب ﴾ مما ترك الوالدان والاقر بون مما قل منه او كثر نصيبا مفروضا (٧) واذا حضر القسمة ﴿ اولوا القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا (٨) ﴾ وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا ﴿ سديدا (٩) ﴾ .

فائدة ذكر الشيء اجمالا او الاثم التفصيل ، ان يطلبوا الاستماع للتفاصيل بعد سماع المطلب على نحو الاجمال ، ولذا بين الله تعالى هنا على وجه الاجمال ، ان للرجال نحواً من ارض الوالدين والاقر بين ، وللنساء نحواً آخر من دون فرق بين القليل من المال والكثير ، وهذا النصيب فريضة من الله وامر ندبا باعطاء شيء للمأقارب واليتامى والمساكين عند تقسيم اموال المورث ، و التكلم معهم رفقا شكر الله تعالى حيث اعطاهم ماله يكتسبوا بايديهم ، ثم امر بان من يلاحظ نفسه ويلاحظ ذريته الضعاف بعده ، فليخف من الله ، وليجعل الله وقاية ويلاحظ الغير ايضا من الضعاف من اليتامى والمساكين

والفقراء من الاقارب ، وليتكلم معهم على نحو الرفق والمداراة والله الهادى ، فانظر الى النصيحة و الشفقة و ملاحظة النوع خصوصاً الضعفاء ، هل تكون فيها مخالفة للعقل والتدبير العملى والسياسة او تكون مطابقة والله الموفق .

قوله تعالى : ﴿ ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً انما يأكلون فى ﴾
 ﴿ بطونهم نارا ﴾ وسيصلون سعيراً (١٠) يوصيكم الله فى اولادكم للذكر مثل حظ ﴿
 ﴿ الانثيين فان كن نساءً فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وان كانت واحدة فلها النصف ﴾
 ﴿ ولا يوبى لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه ابواه ﴾
 ﴿ فلأمه الثلث فان كان له اخوة فلأمه السدس من بعد وصية يوصى بها او دين آباؤكم ﴾
 ﴿ وابنائكم لاتدرون ايهم اقرب لكم نفعا فريضة من الله ان الله كان عليماً حكيماً (١١) ﴾ .
 اعلم ان اكل مال اليتيم قد يكون حقاً وقد يكون ظلماً .

(فالاول) اكل من وجبت نفقته عليه من قبيل الام او الجدة والجدة من الابوين او من احدهما بمقدار المتعارف فان الولي المتصرف فى ماله ، يلزم عليه ان ينفق من مال اليتيم على هؤلاء ؛ وكذا اكل الاولياء بمقدار حق العمل كما سبق ، واما اخراج الزكاة المندوبة من ماله ، فعلى فرض يكون كذلك ، وعلى فرض يكون خارجاً من حيث الموضوع واما اخراج الخمس من ماله فداخل فى القسم الثانى لكونه حكماً وضعياً جعل لمن يصرف عليه الخمس ، ولذا لا يكون تبعاً للتكليف .

(والثانى) غير ما ذكر فحذر الشارع من هذا القسم غاية التحذير حتى يجتنب اهل الايمان منه ، وقال ان صورة هذا الاكل يظهر بصورة من اكل النار و امتلاء جوفه نارا ، كما هو شان اغلب نار الآخرة ، اذا لملكت باطن الانسان و هى منشأ النار فيخرج النار من الباطن الى الظاهر ، و بالعجل يصلون الى النار الموقدة المحيطة بهم ، و لعل فى اتيان السين تلويح الى قلة العمر لهذا الشخص .

واما ما يستفاد من تقسيم الارث من الاية الشريفة، ان فى صورة وجود القسمين من الاولاد للميت الذكر والانثى، فما يكون الاولاد بعد خروج الزوج او الزوجة والوالدين كما سيجىء ، للذكر نصيبان ، والانثى نصيب واحد. وفى صورة وجود قسم واحد اناث ، فان كانت اثنتان و فوقهما فلهن ثلثا ما ترك ، وان كانت واحدة فلها النصف .

اعلم انه لا تنافى عقلا ان يكون للبنتين الثلثان وللبنث الواحدة النصف من جهة خصوص البنثية ، وان يكون لهما ولها البقية من باب الاقربية من ساير الارحام ، وتعدد الجهة والحيشة موجب لهذا المطلب ، مثل ان يوقف احد للهاشميين من بلد مثلا كل واحد مقدار يكون نفعه الدينار. ولعلماء هذا البلد ايضا مثله وللعبدول ايضا مثله، فاجتمعت الصفات فى رجل واحد فانه لا اشكال عقلا فى شمول الالفاظ الثلاثة لهذا الشخص واعطائه من قسمة كل واحد ، حتى على القول بعدم كفاية تعدد الجهة فى اجتماع المثلين والضدين، والقول بامتناع اجتماع الامر والنهى، لعدم لزوم اجتماع المثلين والضدين هنا كما لا يخفى ، كيف وقد بينا فى موضعه فى علم الاصول كفاية تعدد الجهة فيها ايضا ، وصحة اجتماع الامر والنهى؛ بما لا مزيد عليه فى نظرى، نعم لولم يمكن فى مقام من المقامات على فرض كون الاقربية ايضا موجبة لنصيبهما والنصيبها هذا المقدار وكانت الاقربية الموجبة لازمة لهما ولها يمكن ان يقال البنث سهمها ازيد مطلقا من حيث الذات واللازم ، وكذا البنثان ، ولكن يوجد المقام المذكور اى مقام لا يزيد نصيبهما ونصيبها ، ان فى صورة الوالدين و البنتين نصيبهما الثلثان ونصيب كل واحد من الابوين السدس ، والسدسان هو الثلث وفى صورة الوالدين والزوج والبنث الواحدة لا تزيد قسمة البنث عن النصف قطعا وامامسئلة النقص وان البنث هنا نصيبها انقص فيجىء الكلام فيها .

هذا مع ان كون شىء موجبا لامر و لازمه لامر آخر لا يصير سببا لانتساب

الامرین الى الملزوم، فيصح انتساب النصف بما هو نصف والثلاثين بما هما الثلثان الى البنت الواحدة والبنتين، فلا يلزم حينئذ خلاف عقل على مذهب الامامية وهو كون الاقربىة ايضا من الموجبات حتى نلتزم بما قاله اهل السنة من التعصيب، اى الزايد من الفريضة لذى الفرائض مطلقا يكون للمعصية، وهى الرجال المنتسبون وان كانوا ابعد من ذى الفرائض .

(واما) مسألة النقص وان الفرائض المفعولة الالهية قد لايفى المال بها كصورة اجتماع البنتين والوالدين والزوج ، فان المال ينقص بالربع و صورة اجتماع البنتين والوالدين والزوجة فان المال ينقص بالثمن و صورة اجتماع البنت الواحدة مع واليدين والزوج فان المال ينقص بنصف السدس لان الربع سدس و نصف ، (و بقية) حق البنتين والوالدين وهى خمسة اسداس (وهى السدس) و الربع اكثر منه بنصف السدس ، فيلزم النقص فى المال فيستلزم خلاف العقل .

(فقد يجاب) بما هو مذهب اهل السنة من القول بالعول ، و ان النقص وارد على الجميع فكأن المطلق قد قيد ، والعام قد خصص بدليل العقل ، فان المخصص والمقيد قد يكونان لفظيين ، و قد يكونان عقليين ، فكانه قال الله تعالى نصيب البنتين كذا الا فى هذه الصور فينقص بحسب النسبة فلا اشكال عقلا .

واما اهل المعصية الذين هم اعلم بالمرادات القرآنية فقد قالوا بورود النقص على من لم يجعل له المرتبة، واما من جعل له المرتبتان (كالام) فان لها الثلث فى بعض المقامات و السدس فى الاخر (كالزوج) حيث جعل له النصف فى بعض المقامات و الربع فى بعضها (و كالزوجة) حيث جعل لها الثمن فى بعض المقامات و الربع فى بعضها ؛ فلا يرد عليهم النقص .

فالتخصيص او التقييد غير وارد على هذه الثلاثة ، وانما التخصيص

او التقييد يكون واردا على الباقي فلا اشكال حينئذ وغير الجهتين السابقتين لاجهة اشكال تمحتمل بحسب العقل حتى نتكلم ، وقد ذكرنا عدم الاشكال من الجهتين ايضا ، وكيف كان فالولد الذكر لم يجعل له الفرض في غير صورة الاجتماع مع جنس البنت ، بل الجميع له بالاقربية ، بعد خروج نصيب ذى الفرائض من الوالدين والزوج والزوجة.

واما فرض الوالدين مع وجود الولد فلكل منهما السدس من حيث الوالدية والامية ، واما ما يرد عليهما في صورة البنت الواحدة وهو خمسا السدس فمن باب الاقربية ولا تنافى للجهتين كما سبق ، ومع فقد الولد فان كان للميت اخوان او ازيد من قبل الاب فللام السدس ، وان لم يكن فللام الثلث والباقي بعد خروج حق الزوج او الزوجة للاب ، و على فرض العدم فجميع الباقي من حق الام يكون له ، و ما قيدنا من كون الاخوين من قبل الاب فهو من الخارج ، اذ عمومات القرآن ومطلقاته تقيد وتخصص منفصلا ومتصلا كسائر الالفاظ.

(وتوهم) اشتغالها على خلاف العقل من التناقض (مدفوع) بما حقق في محله من كون المجاز شايعا وقرينته (اما) لفظ آخر ولو كان منفصلا لجواز تاخير البيان عن وقت الخطاب بلا اشكال و(اما) المقام (او) العقل ومرجعهما الى المتصل الذى لا يتوهم اشكال فيه ابدا ، وعلى اى حال فذلك التقسيم بعد الدين وبعد خروج الثلث في صورته الوصية ، و اما الدين فلو استوعب جميع المال فلا يبقى الورثة شئ ، اذ لا يكون للميت مال اذ بالموت قد ذهبت الذمة وتعلق حق الديان بالعين.

نعم او اراد الوارث اخذ المال لنفسه واداء الدين من كيسه يكون ذلك له لانه يجمع بين الحقين ولا اشكال في صورة الاستيعاب اخذا بظاهر الآية وسائر الاداة في عدم جواز تصرف الورثة في المال قبل اداء الدين ولا نزاع فيه ايضا واما الكلام في ان الملكية للورثة معلقة على اداء الدين ايضا ، او التعليق في جواز التصرف (فعلى الاول) لو باعت الورثة شيئا يكون فضوليا و (على الثانى) يحتملها

ويحتمل حرمة اكل الثمن ، و اما لو ادى الى الديان الثمن فلم يكن فضوليا من الاول ، وتظهر الثمرة فى المنافع الحاصلة فى البين ، والتحقيق مو كول الى محله من الفقه .

وما جعل الله من الحق للاباء والابناء لاتتوهموا لحبكم الاولاد مثلا ان قسمة الاولاد لو كانت ازيد لكان احسن ، اذ لاتدرون ان اى واحد منهم اقرب لكم نفعا فما جعل الله هو على طبق الصلاح والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان﴾
 ﴿لهن ولد فلکم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها او دين﴾
 ﴿ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن﴾
 ﴿مما تركتم من بعد وصية توصون بها او دين وان كان رجل يورث كلالة﴾
 ﴿او امرأة وله اخ او اخت فللكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك﴾
 ﴿فهم شركاء فى الثلث من بعد وصية يوصى بها او دين غير مضار وصية من الله﴾
 ﴿والله عليم حكيم (١٢)﴾ .

و للزوج النصف من مال المرأة ان لم يكن لها ولد والربع ان كان لها ولد ، وللزوجة الربع ان لم يكن له ولد ؛ و الثمن ان كان للزوج ولد ، وامر الدين و الوصية كالسابق ، و للاخ و الاخت من الام مع فقد الاولاد ، والوالدين السدس مع الوحدة ، و الثلث مع الزيادة وقد سبق ان هذا من حيث الاخوة واما الزايد فمن حيث الاقربية ، ولاتنافى فلا يلزمنا عقلا القول بالتعصيب ، واما القيد الاخير فيحتمل الرجوع اليهما ، اى لا يكون الدين ضرريا ولا الوصية ، فان كان الغرض الضرر فالوصية لانفوذها فى الثلث ايضا والدين لا يصح ، و يحتمل الرجوع الى الدين ، و كون المراد من الاضرار هو الزايد على الثلث حتى يكون المراد تسوية الدين والوصية ، و كون منجزات المريض من الثلث كالوصية ، والظاهر هو الاول ، فقصد عنوان الضرر صار موجبا للاخذ بخلاف مقصده ، و ليس عندى من

الكتب الفقهية و الاخبار ، وعلى اى حال فجميع ما ذكر لا يكون فيها شيء ينافية العقل او كان فيها ما ينافى التدبير والسياسة، والله عليم بتمام الامور ويجرى على طبق الحكمة والعقل والله الهادى.

قوله تعالى : ﴿تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم (١٣)﴾ ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين (١٤) ﴿

ما ذكر من التقسيم امور محدودة معينة من قبل الله لكون القرآن كاشفا عن الواسطة للنبي ﷺ وبعد تعيين كونه واسطة ما يأتى بعنوان القرآنية. ولو كان انقص من سورة يحكم بقرآنيته لاستحالة ان يجعل الله الكاذب واسطة، اذ الكاذب يكون ناقصا والواسطة كاملا كما ذكر فيعلم من ذلك ان جميع ما ذكر، من الله وهى امور محدودة معينة ، ومن اجرى على طبق ما ذكر بعنوان اطاعة الله والرسول يدخل فى الجنات الموصوفة .

واعلم ان الثواب فى جميع المواضع مترتب على عنوان الاطاعة ، والاطاعة ما خوزة فيها العلم ، وقد ذكرنا ان العلم ماء و يكون اصلا فالجنات تجري تحتها الماء ابداء؛ ومن عصى الله ورسوله وتجاوز عن حدود الله يدخل النار المخلدة ولعل المراد من لم يات و كان غرضه العصيان لامن ترك من باب شهوة المال، اذ من يكون غرضه العصيان يكون معاندا، فهو كافر مخلد فيها، ولقصد اهانة الله والرسول يهان فى النار، اى لا يكون ناره لطيفا مخلصا له من الكدورات حتى تكون من باب الدواء والعلاج لا التوهين والله الهادى.

قوله تعالى : ﴿واللاتى ياتين الفا حشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة﴾ ﴿منكم فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت حتى يتوفيهن الموت او يجعل الله لهن﴾ ﴿سبيلا (١٥)﴾ واللدان ياتيانها منكم فاذهما فان تابا واصلحا فاعرضا عنهما ﴿ان الله كان توابا رحيم (١٦)﴾ .

الظاهر ان ثبوت الزنا باربعة رجال فان شهدت الاربعة فالحد القيام في البيت الى ان يمتن او التوبة ، وهو المراد بسبيلهن ، او القاء الشبهة من الاشتباه بالزوج او الكراهة ، فان الحدود تدرء بالشبهات ، وعلى اى حال فالحكم بعد ختم الشريعة هو اجراء الحد مائة جلدة او الرجم ، فالامساك مما نسخ وقد اثبتنا سابقا صحة النسخ ، وانه لافرق بين نسخ شريعة بالاخري ، او النسخ في شريعة واحدة ، لان اختلاف المصالح في نظر الطبيب الواقعي كان مجوزا وهو حاصل فيهما .

واما مع عدم شهادة الاربعة فيجري على الشاهد حد القذف ، ولو كان محققا في الواقع حفظا من هتك الاعراض لولا ذلك ، وهو لا يخالف العقل كما لا يخفى ، اذ في صورة عدم علم القاذف بالحكم بحيث احتمل الجهل في حقه يدرء عنه الحد ، و في غير ذلك قد اقدم على ان يحد فلا ظلم عليه حتى يكون على خلاف العقل ، و على اى حال فبعد الحد لو تابا و اصلحا فاعفوا اذ الله قائل التوب ورحيم بعباده .

قوله تعالى ﴿ انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون ﴾
 ﴿ من قريب فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليما حكيما (١٧) وليست التوبة ﴾
 ﴿ للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الان ولا الذين ﴾
 ﴿ يموتون وهم كفار اولئك اعطنا لهم عذابا ليما (١٨) ﴾ .

اعلم انه كما سبق تكون التوبة على قسمين ، فقسم منها وجوب قبوله عقلي اى يحكم العقلي من باب ان الله يعطى كل ذى حق حقه ، ويفيض على المستعدين ان هذا يصير مقبولا وقسم منها استكشاف من الشرع قبولها ، لكون قبولها من باب الفضل ، فالعقل لا يحكم بالقبول لولا انباء الشرع .

اما القسم الاول ففي مقامين .

(الاول) ما اذا كان عروض المعصية من قبيل الحال ولم يبلغ الى حد الملكة .

(الثاني) ما اذا كان من قبيل الملكة ، ولكن بعد الندامة بسبب طول الزمان او الانقلاب الكلى فى الحالة ، بدلت الملكة بملكة الخلاف وصارت الندامة من المعاصى ملكة ، فان فى هذين المقامين لا تكون النفس صورتها ، الصورة الناشئة منها المعاصى ، بل تكون باقية على فطرة الله فتستعد لادخال الجنة .

واما القسم الثانى فهى فى صورة تحقق الملكة للمعاصى وعدم زوالها بعد التوبة ففى هذه الصورة بحسب الاستحقاق يقتقر تطهير النفس الى النار الا ان الفضل على النادم قد طهرها ، فقبولها بالفضل وثبوته لنا باخبار الشرع وقد ثبت القبول بالاخبار ولا تنافى بينها وبين الايات كما سيجىء .

اذا تحقق ذلك فنقول بعونه وحسن توفيقه ، ان الباء فى الاية الاولى للسببية ، والجهالة قد تطلق ويراد بها مقابل العلم ، وقد تطلق ويراد بها ما يقابل العقلية من الشهوية والغضبية ، اى ما لا ينبغى من العقلاء ، والقسم الاول لا يكون سببا لصدور المعاصى مطلقا ، اذ عدم العلم بالحكم او الموضوع لا يكون منشأ الشئ . بل فى بعض الصور محقق لعدم المانع ، وعدم المانع لا يكون مؤثرا ، بل المقتضى حال عدم المانع يؤثر بينهما فرق بين ، وحينئذ نقول : المراد بالجهالة هو الثانى ، وفى قبالها ما يصدر من العناد ، ولفظ (من) هنا شوية وتفيد السببية ، اى يتوبون بسبب القريب ، و المراد به القريب من الله وهو العقل ، او فطرة الله التى فطر الناس عليها ، اى ما يقرب الى نفسك فان فطرة الله صفة قريبة الى الله ، اى الشبيه بالعرضى صار سببا للعصيان ، والشبيه الى الذاتى صار سببا للتوبة وحينئذ تكون الاية مطابقة للعقل فى بعض الموارد ، وللشرع فى بعضها الاخر ، والمراد من العقل والشرع هنا قدمضى ، اى بالاستحقاق والتفضل فى مورد يصح التفضل ، فلا ينافى العقل مطلقا ، و ليس المراد من الجهل مقابل العلم ، و من القريب القريب بحسب الزمان ، حتى يخالف العقل فى بعض الموارد ، ويفتقر الى التخصيص الاكثر او المنافى حتى يطابق الاخبار ، ولو كان المراد كما ذكر لكان اثيان (فى) بدل (الباء ، ومن) انصب .

واما الآية الثانية فمطابقتها للعقل بلحاظ لفظة (قال) تكون واضحة ، اذ قول (انى نبت الان) لا يكفى بل لابد من الندامة القلبية ، و ذكر حضور الموت من باب ان اظهار الندم فى صورة عدم الندامة القلبية يكون غالباً مع حضور الموت ، ومن لم يحضر الموت ولم يكن نادماً لا يظهر كذباً .

وعلى هذا فقد ذكر فى الآية الشريفة جميع الاقسام وما اهمل ذكر البعض ، بخلاف ما اذا حمل على غير ذلك ، فانها ساكتة عن التوبة القلبية فى غير الزمان القريب الاعلى القول يكون (انما) للحصر ، فيفيد المفهوم فيكون منافياً للاخبار والعقل ، وكذا تكون ساكتة عن الاظهار القولى فى غير زمان حضور الموت .

واما التوبة الاخرى فللكفار غير نافعة ، لعدم حصول البذر فى الدنيا ؛ والاخرة ليست دار البذر ، بل دار النمو والحصاد والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضِلُوهُنَّ ﴾ لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن الا ان يأتين بفاحشة مبينة وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً (١٩) .

قد نهى الله تعالى عن ارباق اقارب الزوج ذى الزوجة ، بان يعاملوا معها معاملة اموال الميت وامائه ، وبأخذونها بدون الصداق لهن ، او يهبوهن لغيرهم وبأخذون صداقهن لهم بدون رضائتهن ، وكذا نهى عن العضل أى منعهن من التزويج بالغير حتى يعطين الفدية أى اذا لم يكن غرضكم زوجيتهن لسلب الميل عنكم ، فلا تمسكنهن حتى لا يزوجن بالغير ، وبسبب هذا يرفعن ايديهن عن بعض الصداق بازاء الطلاق ، الا فى صورة الاتيان بالزنا ومثلها ، فلكن ذلك حتى يبذلن بازاء ان تخلعهن .

وكذا ارشد الناس بان فى صورة الكراهة عاشروهن بالمعروف ايضا ، اذ لعل الله يعطيكم الخير الكثير ، وهو الاولاد ، والكل غير مخالف للعقل ، وعلى طبق السياسة . كما لا يخفى ودفع عن الظلم والتعدي والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ أَحَدَهُنَّ قَنْطَارًا فَلَا ﴾

﴿تأخذوا منه شيئا تأخذونه بهتانا وإنما مبينا (٢٠) وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم﴾
 ﴿إلى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظاً (٢١) ولأنكن كنوا ما نكح آبأؤكم من النساء﴾
 ﴿الاما قد سلف انه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلا (٢٢)﴾.

ثم نهى الله عن اخذ شيء من الزوجات فيما اذا لم تصدر منها الفاحشة ، بل تعلق
 قلوبكم بازواج اخرى و اردتم التبديل حتى في صورة كون الصداق قنطاراً (وهو المال
 الكثير في الغاية) ان بالعقد والدخول صار التمام ملكا لهن ، واخذ مال الغير ظلم ،
 ولا يجوز شرعا الا ان تأخذوا منهن بالبهتان ، وهو الاثم المبين من سرقة وغيرها ، ثم
 اظهر العجب من الآخذ والحال انكم دخلتم بهن ، وبالعقد اخذن منكم ميثاقا غليظا
 ان بالعقد هو العهد الشديد ، ثم نهى عن تزويج الالباء الاما وقع في الجاهلية ، فالبقاء
 لاضرير فيه ، والحدوث في غاية المبعوضة .

(وتوهم) انه كيف فرق بين الحدوث والبقاء وكلاهما من مقولة واحدة ، فهذا خلاف
 العقل (يكون فاسدا) ، اذ بعد تصوير صيرورة اختلاف الزمان سببا لاختلاف الآثار ، لا وقع
 لهذا الاشكال . اذا صدر في الزمان السابق يكون مؤثرا في الحلية الى زمان الموت
 او الطلاق ، وما صدر في اللاحق لا يؤثر وذلك يكون واضحا والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿حرمت عليكم امهاتكم و بناتكم و اخواتكم و عماتكم﴾
 ﴿و اخالاتكم و بنات الاخ و بنات الاخت و امهاتكم اللاتي ارضعنكم و اخواتكم من﴾
 ﴿الرضاعة و امهات نسائكم و ربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم﴾
 ﴿بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل ابنائكم الذين من اصابكم﴾
 ﴿وان تجمعوا بين الاختين اما قد سلف ان الله كان عفورا رحيماً (٢٣)﴾.

اقول حرمة تلك الاقسام او حليتها لا تكون مما دل الدليل العقلي وجدانيا كان
 او برها نيا عليها ، الا لمن اطلع بمصالح الاشياء ومقاسدها ، وهو الله تعالى ، ومن
 اعطاء العلم بتلك الامور ، نعم لا يرى العقل خلافا للمذكورات ولا يخالفها ، والانصاف
 اشمئزاز النفس من غالب هذه الاقسام واستحياؤها ، بل لعل غالب النفوس لا يرغبون

بنكاح الام والاخت والبنت ، ولولم يكونوا من اهل شريعة ، بل يدعون بعضهم ان جياذ الخيل لا يوقعون مع امهاتها ، ولكن من غير جهة السمع لو صدر هذا المطلب من احد لا يكون لنا البرهان العقلي على الخلاف ، الامن باب الضرر الناشئ من اختلاف السن في بعضها ، ولادخلها بجهة الامية والاختية ، والقيد وهو من اصلا بكم لخراج من دعى ابنا كزيد لرسول الله ﷺ ، و الامر في الاختين كزوجة الاباء ، وقد سبق الكلام فيها والاية مفادها ظاهرة .

واما ما ورد في بعض الاخبار من كون حرمة تزويج الاخت من زمن آدم عليه السلام ، وان ابناء آدم زوجوا مع الحورية او الجنية ، فان بلغ مدلول الصدر الى التواتر المعنوي فنقول بصحتها وانها من الاحكام التي يكون العقل قاصرا عن دركها ، اذ لم تثبت الملازمة بين ما حكم به الشرع وما حكم به العقل فعليا ، بل الملازمة تعليلية اى لو كشف الشارع للعقل مناط احكامها الحكم العقل على طبقها ، وان لم يبلغ فنقول : لا ضرر في هذا التزويج .

واما الذيل فيمكن تصحيحه بما صححنا الرجعة في بعض رسائلنا من كون الطفرة محالا ، فلا بد من غلبة الملكوت على العالم الكبير بالحركة الجوهرية ، والمزج بانار الاخرة حتى يتحرك وينطوى الملك ، ويجبى الى العالم الاخرى ، فبمثله نقول في القوس النزولي ، وان هبوط آدم عليه السلام في هذا العالم كان ممزوجا بالملكوت ثم غلب الملك فلا ضرر حينئذ في تزويج الحورية القدسية والجنية والله العالم الهادي .

قوله تعالى : ﴿ والمحصنات من النساء الاما ملكت ايمانكم كتاب الله عليكم ﴾
 ﴿ واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا بماو لكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم ﴾
 ﴿ بهمنهن فاتوهن اجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة ﴾
 ﴿ ان الله كان عليماً حكيماً ﴾ (٢٤) .

وحرمت عليكم المتزوجات من النساء وهى من كانت لها الزوج الا المسبيات وهى الاماء اذا كانت لها الأزواج ، فانها بعد الاستبراء وترك الوطى في مدة الاستبراء يجوز وطئها بعده و كتاب الله مفعول مطلق (لكتب) محذوف او يحل ما وراء ذلك ، ان تطلبوا

بالاموال بعنوان التزويج او الملك لابعنوان الزنا حتى تكونوا زانين ، و اذا تمتعت النساء وهو بالعقد المنقطع فاتوهن اجرتهن ، اذهى مستاجرات فيكون ذلك فرضاى معيننا ، وبعد التعيين اذا تراضيتما بالاول او الاكثر فلاضير فيه ، ولا يكون شىء من ذلك مخالفا للعقل ، لانعدد النسوان ، ولا الحلية بالملك اليمين ، ولا بعقد الانقطاع .

اما الاول فبعد القدوم والتزويج بمن عنده الزوجة فمعلوم انه لا ظلم ولا تعدى ، واما للزوجة الاولى فلان بعد اداء حقها من الكسوة و النفقة و السكنى و المضاجعة بالدخول فى كل اربعة اشهر وبغير الدخول فى كل اربع ليال ، لا ظلم ولا تعدى ، والبقية حق الزوج ، والناس مسلطون على انفسهم ، ومختارون وهو مطابق للعقل ولا يكون مخالفا ، هذا مع اننا شاهد فى البلاد ان مع تعدد الزوجات ، بل ومع التعدد بازيد من اربع بالعقد الانقطاع فى بلاد الشيعة تكون النسوان التى لازوج لها كثيرة ، وفى صورة عدم التجويز الا الواحدة يلزم الضرر والوقوع فى الزنا لا يزيد من نصف النسوان بدون ريب و هو واضح ، و اما التحليل بملك اليمين فقد سبق انه لذل الكفر ، واما الانقطاع فلما منع له من العقل ، و ما ذكره من الوجوه الاعتبارية من (انه) لاجل عدم كون المنقطعة محل الاعتناء قد يبطل الابن بانقطاع زوجة الوالد او بالعكس او (انه) موجب لفتح باب عذر الزانى والزانية لاعتذارهما بذلك او (انه) موجب لاختلاط المياه وعدم تميز الاولاد فجميعها فى غير محلها .

اما الاول فعلى فرض الوقوع وعدم العلم الاجمالى على نحو الشبهة المحصورة لاضير فيه لكونهما معذورين ؛ وصيرورة الوطى وطيا بالشبهة ولا مانع منه مع النقض بالدائمة ، اذ قد يتزوج بشرائطه فى البلاد البعيدة ثم يخرج ويذهب ابنته فى تلك البلاد ، والشهود لا يعرفون ابنته .

واما الثانى فلان درء الحدود بالشبهات لاضير فيه ، بل هو ثابت واما الردع الالهى فيكون كافيا .

و اما الثالث فبعد جعل العدة لا يختلط المياه ومسئلة العصيان لا ربط لها بهذه

الخصوصية والحاصل انه لا يكون للعقل خلاف والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات فمن ﴾
 ﴿ ما ملكت ايمانكم من فتياتكم المؤمنات والله اعلم بايمانكم بعضكم من بعض ﴾
 ﴿ فانكحوهن باذن اهلهن وآتوهن اجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ﴾
 ﴿ ولا متخذات اخدان فاذا احصن فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات ﴾
 ﴿ من العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم وان تصبروا خير لكم والله غفور رحيم ﴾ (٢٥)
 ﴿ يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم ﴾ (٢٦)
 ومن لا قدرة له من حيث الثروة والغنى ان يزوج الحرائر المؤمنات ، فياً اخذ من
 الاماء المؤمنات ، ويكتفى بظاهرها ايمانها لان الله اعلم بالباطن ، ولا تستنكفوا من تزويجها
 فان بعضكم من بعض ، والكل من شجرة واحدة ؛ وكان نكاحهن باذن اهلهن اى الموالى
 لهن ، وآتوا مهورهن على النحو المتعارف ؛ ولعله فى صورة عدم ذكر المهر ، وفى
 صورة الذكر ما جعل مهرا ، ولعل الغالب فيهما سواء ، وكان هذا النكاح فى صورة
 احصائهن غير زانيات جهرا ، ولا متخذات اخدان وهى من بزنى معهن فى الخفاء ، ثم
 لو صدرت منهن الفاحشة فحدهن نصف حد الحرائر .

ومن الاية تلوح ان هذا فيما يكون له النصف ، واما الرجم فلا يكون له نصف معين
 فلا رجم على الاماء مطلقا وحدهن مطلقا نصف حد الحرائر التى لازوج لها ، وذلك
 التجويز من نكاح الاماء ، فى صورة الخوف من الوقوع فى المشقة والزنا - والصبر وترك
 تزويجهن احسن ، ويريد الله البيان لكم وهذا يتكلم سنن الانبياء ، ويقبلكم للرجوع
 اليه ، وجميع الامور المستفادة من الاية الشريفة على طبق العقل ولا يخالفها العقل .

اما تنقيد جواز عقد الاماء بصورة عدم التمكن من تزويج الحرائر فلما ذكرنا ان
 منشأ الرقية الكفر ، فاذا اسلم الكافر طوعا من دون ان يصير مقهورا يحصل
 الاطمينان بذهاب كفره وحصول الايمان ، بخلاف ما اذا اسلم بعد السبى والمقهورية
 و عدم اعتناء المولى بهم مع كفرهم ، فانه لا يحصل الاطمينان بالايمان حقيقة

فيهم بل من باب الظاهر يترتب عليهم آثار الاسلام والايمان ، وهكذا الكلام في الاعقاب؛ اذ يحتمل احتمالا عقلائيا كون الجميع على الكفر الذي كانوا هم أو آبائهم عليه ، فعلى هذا لما ان ايمان الحرائر مظنون بالظن الاطميناني دون الاماء ، فمع التمكن من الحرائر لا يجوز تزويج الاماء لسراية الكفر الى الاولاد مع كفر الامهات وفي صورة الخوف من الوقوع في الزنا يجوز تزويجها ، لكون احتمال الكفر احتمالا مرجوحا او متساوي الطرفين ، و اما احتمال الوقوع في الزنا فهو مظنون حينئذ فلا يرفع اليد من المظنون بسبب المشكوك أو المرجوح ، وهو على طبق العقل ولا يكون مخالفا له .

واما ان النكاح لا بد من كونه باذن الموالى فلكونه بدون الاذن غصبا وتصرفا في مال الغير ، وهو ظلم ولا يكون جائزا بحكم العقل ، واما لزوم اداء المهر فواضح ، كونه على طبق العقل .
واما التقييد بعدم الزنا جهر او خفاء إذا اطلع الانسان عليه فلحفظ الانساب وعدم خلط المياه .

واما كون حدهن نصف حد الحرائر كما ان العبيد ايضا كذلك ، فلعله لما احتمل ايمانهم باطنا ومع ايمانهم الباطني ينكسر قلوبهم من اجل عدم التسوية ، فجعل الشارع في عدم التسوية شيئا يكون نفع العباد والاماء ، حتى يحصل الانجبار والحاصل انه ليس فيما ذكر شيء يخالفه العقل بل الجميع على طبق العقل والله الهادي.

قوله تعالى ﴿ والله يريد ان يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات ان تميلوا ميلا عظيما ﴾ (٢٧) يريد الله ان يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا (٢٨) ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم رحيمًا ﴾ (٢٩) ومن يفعل ذلك ﴿ وعدوانا وظلما فسوف نصليه نارا و كان ذلك على الله يسيرا ﴾ (٣٠).

ما جعل الله لكم من امر الاماء ليحفظكم عن الزنا لكون الله فياضا عليكم ، ويريد ان يقبل رجوعكم اليه وتوجهكم ؛ فان الزاني بعيد لا يتوجه ، ولكن المستغرقون في الشهوات من اليهود والنصارى وغيرهما من الكفار يريدون ان تميلوا الى الزنا ميلا عظيما ، حتى يصير ذلك سببا لاقتضا حكم او كنتم مثلهم ويريد الله ان يسهل عليكم الامور ، لكون الانسان ضعيفا ، حتى لا تقعون في المعاصي ونهى عن قتل الانسان نفسه او صيورته سببا لقتله لكون الله رحيمًا بكم ، فلا يريد الا بقائكم ، ومن يقتل نفسه اوصار سببا علي نحو الظلم والعدوان لاعلى النحو الصحيح كالجهاد والدفاع ، فيرده الله على النار ولا يعتنى به .

ونهى قبل ذلك عن اكل المال بالباطل وبدون السبب الشرعى اذ الملكية السابقة لا تنقطع الا بالقاطع الشرعى ، فلو توصلتم الى المال بغير السبب الشرعى يكون جواز تصرفكم موقوفا على الاذن الغير المقيد بذلك الامر الباطل ، او على الرضا كذلك ولا يحصل العلم بذلك غالبا بل يكون الاذن والرضا مقيدين وحينئذ فيصير تصرف كل واحد من الطرفين غصبا وظلما وهو حرام شرعا وقيح عقلا ، فما لا يوجب ذلك بل يصير سبباً للنقل والانتقال ، يلزم على الانسان ان يتوصل به ، و الامر الشرعى هي التجارة الناشئة عن التراضي باقسامها من البيع والصلح والاجارة والهبة المعوضة وغيرها ، واذا تأملت في جميع المفاد ترى ان الجميع مطابق للعقل والسياسة والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم و ﴿ ندخلكم مدخلا كريما (٣١) ولا تلمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال ﴾ نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسئلو الله من فضله ان الله كان ﴾ بكل شيء عليما (٣٢) ﴾ .

الظاهر من الآية الشريفة ان اجتناب الكبائر من المنهيات موجب لتكفير جميع السيئات ، ومعنى تلك اللفظة انه اذا كان في البين سلاسل من المناهي

و المعاصي ، و كانت سلسلة منها بالغة الى الثلاثة وما زاد فهي كبائر المنهيات ، وحينئذ فتركها موجب للتكفير .

فاذا كان مثلاً في البين عشر سلاسل و كانت سلسلة ادنى من الكل و سلسلة اعلى من الكل و الباقي متوسطات بينهما ، يكون اجتناب السلسلة الاعلى موجبا لذلك ولواتى بالسلاسل القريبة منها كالسلسلة التاسعة و الثامنة وهكذا ، اذ يكون الفرق حاصلًا بين صورة الاضافة وغيرها ، فلو قيل : الكبائر تشمل السلاسل القريبة من الاعلى فان الاعلى عند الاطلاق اكبر الكبائر لا الكبائر ، فاولا يشمل اللفظ السلاسل القريبة بالاعلى ، وبمفهوم الموافقة في بعض الموارد يشمل الاعلى ، واما اذا جمع جميع المعاصي و قيل كبائر هذا الجميع فالمعنى ، الاكبر من الجميع لا الكبير في حد ذاته ، فسبب الاضافة يصير بمنزلة الاكبر و ذلك امر عرفي حاصل من اللفظ و لا يكون امرا عقليا حتى يلزم اقامة البرهان العقلي عليه .

ثم انه لا ريب عند العقل وعند احد ، ان كل ما يكون معصيته اعظم يكون الاهتمام في ذكره اكثر من غيره ، فالنواهي القرآنية وما في السنة اذا تقابلتا يحكم العقل من باب بطلان ترجيح المرجوح على الراجح و كذا بطلان الترجيح من غير مرجح ، ان ما في القرآن اعلى واهم من مقابلها ، وكثرة الاهتمام صارت سببا لذكرها في القرآن وهكذا بحسب البرهان السابق .

فنقول ؛ اذا كانت النواهي القرآنية بعضها دالة على الوعيد في خصوصها تلويحا و بعضها تصريحاً ، فالقسم الثاني اعلى والوجه واضح ، وكذلك الوعيد اذا كان بعضه بالنار وبعضه بغيرها فالقسم الاول هو الاعلى الا ان يكون ببعض القرائن بمثل النار او اعلى من قبيل (ويخلد فيه مهانا) وحينئذ فالقول بان الكبائر ما اوعده الله تعالى على خصوصها بالنار او ما هو اعلى كما ذكرنا اقوى ، هذا مع ان الاخبار الصحيحة وغير الصحيحة من آل العصمة صلوات الله عليهم اجمعين قد دلت ، بان الكبائر ما اوعده الله عليها النار ، ولو قلنا بان الایعاد اعم من التصريح والتضمن وما

هو الاعلى من النار تصير باللغة الى اربعة وثلاثين ، وما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما الى السبعمة اقرب منها الى السبعين فهو على فرض ثبوت النقل لاحجية فيه ، مالم يثبت النقل من معصوم من النبي صلى الله عليه واله وسلم او الوصى وهو على امير المؤمنين عليه السلام او الحسن عليه السلام او الحسين عليه السلام في ذلك الزمان ، و معنى تكفير السيئات هو حطها و عدم تأثيرها فى العقاب او المنع من دخول الجنة ، سواء كان من باب التوازن ، و كون ثواب الاجتناب عن الكبائر اعظم من معصية ارتكاب سائر الكبائر ، او متساويا ، و بقاء العقاييد موجب لدخول الجنة كما هو مذهبنا او بغير التوازن كما هو مذهب غيرنا .

بقى الكلام فى كون مفاد الاية مما يطابقه العقل او العقل يخالفه ، اقول (ما توهم) فى المقام هو ان النهى للردع و العفو الحتمى او الوعد بالتكفير سبب لازالة الخوف من النار ، و ردع الناس نوعهم انما هو لاجل الخوف من العذاب ، فالعفو الحتمى او الوعد بالتكفير موجب لنقض الفرض وهو باطل عقلا (فهو مدفوع) اما فى المقام وهو الوعد بالتكفير فلانا اخترنا و قلنا انه بالتوازن و معنى التوازن هو تحطيط الثواب ايضا بمقدار ما يقابل به من العقاب ، و يكفى فى الردع تحقق سقوط المثوبات المترتبة على امتثال النواهي العظيمة و تركها ، فان المراد الردع للعقلاء و ما ينبغى ان يكون رادعا لهم و اما الردع الفعلى للكل حتمى المنهمك فى الشهوات ، فلا يحصل مع القطع بالعقاب فضلا عن خوف العقاب ، مع ما يشاهد من كثرة الكفرة فضلا عن العصاة ، فان المطيع التام لعله فى غاية القلة ، هذا مع ان العاقل بما هو عاقل يجتنب عن ارتكاب المبغوض للمولى ، و لولم يكن عقاب فيتم الكلام فى العفو الحتمى من قبيل الظهار ايضا .

والحاصل انا نقول : لم يثبت كون الفرض الالهى فى المعاصى التى لم يوعدها بالنار ومثلها ازيد من ردعهم بهذا المقدار ، ان كان المراد الردع الفعلى وهو ان يكون رادعا لمن يخاف و يضائق من سقوط المثوبات ، او يخاف و يضائق

من ارتكاب المبغوض للمولى ، وان كان المراد الردع الشأني فهو يكـون
للكل باظهار البغض و تحطيط المثوبات فلم يثبت نقض الغرض فلا اشكال
فيه عقلا .

و اما الاية الثانية فقد دلت على كون الاخرة دار النمو و الحصاد ، فلا بد
من البذر فى الدنيا فلا يتمنى من لا بذر له او بذره قليل ان تكون درجته مثل
من له البذر او بذره اكثر ، اذ هو بالاختيار حصل ، وذاك بالاختيار ما حصل ،
و التسوية بينهما تسوية بين الراجح و المرجوح ، و هو غير صحيح كما قال الله
تعالى (هل تستوى الظلمات والنور) او لا تستوى فلا يصح استدعاء ذلك لامين
الرجال ولا من النساء ، ولكن كل احد يستدعى الفضل من الله ، ربنا عاملنا بفضلك
والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون والذين ﴾
﴿ عقدت ايمانكم فآئوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا (٣٣) الرجال ﴾
﴿ قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم فالصالحات ﴾
﴿ قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتى تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن ﴾
﴿ فى المضاجع و اضربوهن فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا ان الله كان ﴾
﴿ عليا كبيرا (٣٤) ﴾ .

ولكل من الرجال و النساء جعلنا موالى وعصبة وهى الرجال من الاقارب ،
فيعطونهم نصيبهم من الارث من آباءهم وامهاتهم وسائر اقاربهم ، و كذلك الذين
عاهدتم معهم بالحلف و اليمين او بالايادى (١) ان ترثوهم و يرثوكم ، ونصيب
الطائفتين السدس كما كان فى زمن الجاهلية ، و نسخت هذه الاية بآية (و أولوا
الارحام بعضهم اولى ببعض) و الكلام فى صحة النسخ قد مضى ، والله شاهد كل
شيء لاحاطته .

و الرجال مساطون على النساء شرعا في التاديبات ، بسبب الامر الذي فضل الله به بعض الرجال على البعض من العقل و العلم ؛ فالقضية واردة مورد الغالب ، و لكون الباء ظاهرة في السببية فلو اتفق ذلك وما بعده لا يكون هذا المطلب كذا ، والحمل على الحكمة ايضا يكون محتملا ، و هو ان يكون العلة في بعض الافراد ولاشتباه الافراد بعضها ببعض جعل الحكم للجميع ، حتى لا يكون عذر لمن يرتكب ما فيه العلة بادعاء قطعه انه ليس فيه العلة ، كالعلة ، فلحفظ المرأة عن اختلاط المياه في رحمها يجعل العدة و لو في غير مقام الخلط ؛ اذ لو لا ذلك لتدعى المرأة القطع بعدم استقرار ماء السابق ، وفي المقام ايضا لو لم يجعل الحكم عاما لادعت كل امرأة ان عقلها اعلى من زوجها ، فليس لزوجها تاديبها ، ولعل العموم المستفاد من الجمعين الداخليين فيهما الالف و اللام يعين ذلك ، و ظهورهما في العموم اقوى من ظهور الباء في السبب المنحصر ، خصوصا مع تعدد السبب ، فان نفي الاسباب الاخر ومن جعلتها حفظ حماية الحمى انما يكون حينئذ بقاعدة الاطلاق والحكمة ، و لو قلنا بان في صورة الوحدة يكون بالوضع ، وفي صورة تعارض العموم و قاعدة الحكمة يكون العام و ارداعليها اذ القاعدة من باب عدم البيان ، والعام يكون بيانا ، فلاحتمال الثاني يكون اقوى .

و العلة الاخرى للقوامية اتفاق الرجال على نساءهم و حينئذ فالصالحات من النساء لا بد من خضوعهن لازواجهن و يحفظن فرجهن في غياب ازواجهن ، و اذا خفتم عدم اطاعتهم فادبوهن اولابالهجرفي المضاجع وعدم المضاجعة معهن ، فان تبين فهي المقصود ، والا فاضربوهن ضربا لا يكون شديدا و مبرحا ، وان حصلت لهن الاطاعة فلا تطلبوا عليهن السبيل بالضرب ، اذ العلى الكبير منع من الاذى ، وهو يشاهد ولا شيء من المذكورات خلاف العقل ، بل بعضها مما يدرك العقل حسنه فيكون مطابقا للعقل والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من اهله وحكما منكم ﴾

﴿ اهلها ان يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما ان الله كان عليما خبيرا (٣٥) واعبدوا ﴾
 ﴿ الله ولا تشر كوابه شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين ﴾
 ﴿ والجار ذى القربى و الجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت ﴾
 ﴿ ايمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا (٣٦) الذين ييخلون ويأمرون ﴾
 ﴿ الناس بالبخل و يكتمون ما اتاهم الله من فضله واعتدنا للكافرين عذاباً ﴾
 ﴿ مهينا (٣٧) .

وان علمتم شقاقين الزوجين فليبعث الزوج حكما من اقاربه ، والزوجة حكما من اقاربها وكانا من اهل الصلاح، وليفوض الزوج امر الطلاق وقبول البذل من الزوجة فى مقابل الطلاق الى حكمه ، ولتفوض الزوجة امر البذل بازاء الطلاق الى حكمه فالحكمان العدلان ينصحان الزوج والزوجة للاصلاح ، فان حصل يوفق الله بينهما والافيعلمان بوكالتهم ، وفى صورة رؤية الحكمين امارات الرجوع عن الشقاق واردة الاصلاح يوفق الله بين الزوجة والزوج .

فارادة اصلاحهما تكون سببا لزيادة نصيحتهما ، وللكلام تأثير فى القلوب فيحصل التوافق كثيرا ، وهومن الله ، ثم امر ايضا بعبادة الله خالصة من الشرك وعدم الشرك فى العبادة ، واحسان الوالدين والاقارب والايتام والمساكين و الجار ، اذا كان من اقربائك ، او كان جارا قريبا منك ، والجار الجنب اى من الاجانب ، او اذا كان جارا بعيدا منك ، والصاحب بالجنب اى الرفيق فى السفر ، او الشريك فى الكسب او زوجتك والمنقطع به السفر اى من صار فقيرا فى الغربة ، وارقائكم من عبيدكم وامائكم لان الله لا يحب المتكبر الفخور بما اتاه الله من المال والعلم .

ومن لا يحسن بالمذكورات (اما) يكون لتكبره فيرى نفسه غنيا (او) صاحب شان من علم او نفوذ كلمة ، فلا يعنى بهؤلاء ، مع ان الجبلة الانسانية مقتضية للاحسان بالمذكورات ، بعضها من باب حق الاحسان والرحمة كالوالدين ، وبعضها من باب الرحمة كالاقارب ، وبعضها من باب الضعف وحصول الرقة الجنسية كالايتام و

المساكين ، وبعضها من باب حصول الانس والاستحياء من باب كثرة الرؤية كاقسام
البحار والصاحب بالجانب ، و بعضها من باب شدة الضعف كالعبيد و كبناء السبيل
حيث ان ضعفهما اقوى من الجميع ، ولا يبتلى الله احدا كما ابتلانا من هذا السفر الطويل
المنقطع مناخير الاهل والعيال ، ولا نقدر على ارسال احد عندهم ، حتى نطلع على
احوالهم ، ويطلعوا على احوالنا ، لصدا العدو ولا نعلم العاقبة .

و من كان منا لا يعتنى بسلاطين العصر من باب عدم النظر اليها ، لا بد من ان
يكون ناظرا و مترصدا و هو الذل ، لقول امير المؤمنين عليه السلام استغن عن شئت
تكن مساويا ، واطمع ممن شئت تكن اسيرا فمن لا يحسن لا يكون الا لتكبره ، و اظهار
علوه و فخره بالمال والثروة والنفوذ و امثالها ، و هما صفتان مذمومتان ، لكونهما من
الانانية التي لا دافع لها و تكون كذبا .

الذين يبخلون هو مبتداء و خبره (لهم عذاب شديد) و هو محذوف ، اى من
يبخل ولا يؤدى حقوقه الواجبة من الزكوة والخمس والنفقة والدين ، و يأمر الناس
ايضا بالنحل ، و يكتمون ما اعطاهم الله من فضله كمالهم و مالهم ، و الكتم فى العلم بمنع
التعليم اذا سئل ، و اظهار الجهل كاهل الكتاب بالنسبة الى اوصاف النبي صلى الله عليه و آله و سلم ،
(لهم العذاب الشديد) و قد هيأ الله للكافرين عذا بايهينهم .

فلو كان الغرض ، الاخير يكون الكافر بمعناه الشائع ، و لو اطلق على الجميع
فالمراد به من يكفر بنعمة الله لكون الواو بمنزلة او ، و كون كل واحد سبباً لا المجموع
والغرض من التطويل فى ذكر الاعداد الاشارة الى جهة الحسن ، حتى يظهر ان الجميع
على طبق العقل والسياسة والتدبير فى حفظ النوع والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ ينفقون اموالهم رثاء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم ﴾
﴿ الآخر ومن يكن الشيطان له قرينا فاساء قرينا ﴾ (٣٨) وماذا عليهم لو آمنوا بالله و ﴿
﴿ اليوم الآخر و انفقوا مما رزقهم الله و كان الله بهم عليما ﴾ (٣٩) ان الله لا يظلم منقلا ﴿
﴿ ذرة و ان تلك حسنة يضاعفها و يؤت من لدنه اجرا عظيما ﴾ (٤٠) فكيف اذا جئنا ﴿

﴿ من كل امة شهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا (٤١) يومئذ يود الذين كفروا ﴾
 ﴿ وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض ولا يكتُمون الله حديثنا (٤٢) ﴾ .

و الذين ينفقون (يحتمل) ان يكون عطا على الذين يبخلون ، فيكون
 الجواب المحذوف جوابا له ايضا اي الذين ينفقون الخ (لهم عذاب شديد) (ويحتمل)
 ان تكون جملة مستثناة ويكون خبرها قرينهم الشيطان ، بلحاظ ارتباط (ومن يكن
 الشيطان له قرينا) ولعل الثاني اظهر .

وعلى اى حال فالمعنى ان من يكون داعيه على الانفاق اذاعة الناس ، ولا يكونون
 مؤمنين بالمبدء والمعاد ، فعذابهم شديد ، او الشيطان لهم قرين ، ويحتمل ان يكون
 كل واحد منهما كذلك ، و حينئذ فحال الثاني واضح ، و اما الاول فلاجل ان من
 لا ينفق لله وينفق لارائه الناس ، يكون الناس بنظره اعلى من الله لانهما كه في الشهوات و
 مناسبتة مع الناس دون الله ، والناس الى اشكالهم اميل ، وهذا ليس الا لقرينية الشيطان
 معه ، لما ذكرنا من ارتباط العالم الداخلى الى الخارجى ، والشيطان النفسانى الى
 شيطان الشياطين من باب بطلان الطفرة ، ومن غلب عليه الشيطنة فإوى الى النار ،
 لكونه منها كما سبق ، ويحتمل كون الواو للجمع وحصول الاشتداد بسبب ضم الرياء
 فى الانفاق الى انكار المبدء والمعاد ، والوجه حينئذ يكون واضحا لشدة العذاب ،
 او لقرينية الشيطان وعدم انفكاكه ، اذ قد سرى الخبث من الباطن وهو عدم الاعتقاد
 الى الخارج .

ثم استفهم انكارا بان اى ضرر يصل اليهم لو آمنوا بالمبدء والمعاد وانفقوا لله
 اى لو تأملوا يحصل لهم اذا ارتفعوا اليد عن العصبية والعناد والشهوة ، الاعتقاد بالمبدء
 والمعاد ، للبراهين الواضحة الانفسية والافاقية ، اى ضرر لهم لو تأملوا ، اى ضرر
 عليهم اذا قصدوا ما انفقوا الامر الباطل ماهو الحق الواقع ؟ بل لهم النفع لاحاطة الله
 وعدم احاطة الناس ، ولان الله لا يظلم قدر ثقل النملة الصغيرة ، او الذرات المترائية فى
 نور الشمس ، ولعل الغرض ان الامر بالايمان والانفاق مع عدم اثر لهما يكون ظلما

ويضاعف الحسنات ، وقد مضى ما يتعلق بهامن نمو الاعمال والصدقات عنده ، وتضاعفها و افاضة الله فضلا فوق ذلك ، و كيف حالهم يوم حشر كل امة مع نبيها و شاهدها المحيط بها ، وحشر جميع من كان في زمانك الى يوم القيمة معك ؛ وكونك شاهداً ومحيطا على الجميع ، فان الكفار و المنافقين يودون في ذلك اليوم ان يكونوا مساوين مع الارض ، اى كونهم تحت الارجل ، وعدم الاعثناء بهم وعدم تعذيبهم ،مع ان عدم اعتقادهم بكون الدار الآخرة هى الحيوان وان الارض فيها بدرجة الكمال ، بل مع اعتقادهم بنقص الارض، يودون التسوية ، ويودون عدم الكتمان للحق ، وكون جميع مفادها مما لا يخالفه العقل واضح والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى ﴾
﴿ تعلموا ما تقولون ولا جنباً الا عابري سبيل حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى او على ﴾
﴿ سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيباً ﴾
﴿ فامسحوا بوجوهكم وايديكم ان الله كان عفواً غفورا ﴾ (٣٣) الم تر الى الذين اتوا
﴿ نصيباً من الكتاب يشترون الضلالة و يريدون ان تضلوا السبيل ﴾ (٤٤) والله اعلم
﴿ باعدائكم وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا ﴾ (٤٥) .

والاية الشريفة فى حد ذاتها اذا لاحظناها ، تحتل (ان يكون) المراد لا تقربوا نفس الصلوة ولا تدخلوا فيها ، والحال انكم سكارى حتى تحصل لكم الافاقة ، وتعلمون ما تقولون ، وكذا لا تقربوا الصلاة ولا تدخلوا فيها حال كونكم جنباً حتى تغتسلوا وتزيلوا جنباتكم الا فى حال السفر ، فانه قد عين الله تكليف المسافر بقوله (وان كنتم مرضى او على سفر الى قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا) فكان المسافر لغلبة اضطراره فى استعمال الماء استثنى ، اى الا للمسافر فانه مضطر فى استعمال الماء ، ولا يلزم عليه الغسل بل يتيمم ، وفيها تلويح ايضا بان المتيمم جنب ، (وان يكون) المراد لا تقربوا محل الصلوة ، وهى المساجد والحال انكم سكارى ، ويقيد هذا الحكم بقوله تعالى (حتى تعلموا) اى لا تقربوا المحل لان تصلوا فيه ويتوصلون به الى الصلوة الى زمان الافاقة فتصير بسبب

ذلك القيد الحرمة غير يا. ولا تقربوا محل الصلوة وهي المساجد حال كونكم جنباً
الامجتماعين غير واقفين - ولما لم يقيد هنا بشيء تكون الحرمة اصلية ، وقد اثبتنا في
مواضعه . ان الطلب والكره مشترك كان بالاشتراك المعنوي بين النفسى والغبرى .
وانه اذا ذكر الغير يحمل عليه اى على الغبرى ، واذا لم يذكر يحمل بقاعدة الاطلاق
على النفسى .

ثم ان التقييد بقوله تعالى (فلم تجدوا ماءً) لورجع الى الجميع فحال المريض
والمسافر كغيرهما . وحينئذ لا بد ان يكون الاستثناء على الاحتمال الاول ناظر الى الخوف
من استعمال الماء غالباً للمسافر ، وان كان الماء موجوداً من قبيل ضيق الوقت ، او خوف
العطش فى استعماله ، او خوف الوصول الى الماء مع العلم بمكانه من خوف اللص ،
وهكذا من الفروض ، وان كان القيد من باب اختلاف البيان راجعاً الى الاخيرين ، فانهما
فى صدد بيان الموجبات للطهارة من الوضوء والغسل بخلاف الاولين ، اذ هما فى صدد
بيان احوال المكلف ، فالحكم بلزوم التيمم للمسافر والمريض يكون على نحو الاطلاق ،
لانهما غير متمكنين من استعمال الماء مطلقاً غالباً ، فغالب افرادهما يجب عليهم التيمم ؛
واما الفاقد فيجب عليه التيمم مطلقاً مريضاً كان او مسافراً او غيرهما .

وجه التطويل لدفع ما يقال : لو كان النهى متعلقاً بالدخول فى الصلوة جنباً
فاستثناء عابرى سبيل لا وجه له ، اذ لا فرق بينه وبين الحاضر ، كما لا فرق بين الصحيح
والمريض فى كون الجميع يلزم عليهم الماء مع الوجدان والتيمم مع فقدان ، و(كذا)
التقييد بالمرض والسفر لا وجه له لكونهما كغيرهما كما سبق ، ولو كان متعلقاً الى
محل الصلوة وهي المساجد ، فاللازم الحكم بحرمة دخول السكران فى المساجد ،
ولا نقولون به ، ويرد عليه ايضا الاشكال الثانى ؛ اى التقييد بالمريض والمسافر دون
الاول ، اى الاشكال فى الاستثناء .

وحاصل الدفع (على الاول) ان الاستثناء لغلبة عدم تمكن المسافر من استعمال
الماء ولو كان موجوداً فهو خارج بوجوده الغالبى ، واما ذكر الخاص او الامن باب شدة

الاهتمام ، ثم ذكر العام لاشكال فيه ، و ذكر المرضى والمسافر بالخصوص ثم اطراد الحكم للجميع من هذا القبيل ، و لوجعلنا القيد للاخيرين و اطلقنا الاولين ، فقد ذكرنا انه لصفته الغالبة من عدم التمكن فلاشكال ؛ (وعلى الثاني) يكون التقييد بقوله تعالى حتى تعلموا موجبا لكون الحرمة بلحاظ التوصل ، فيحكم بحرمة الكون في المسجد حال قراءة الصلوة في السكر ؛ و اما التقييد بالمرضى و المسافرين فقد ظهر جوابه .

ثم ان لفظ الغائط وان كان موضوعا للمحل المتسع المأمون من النظر وهي الامكنة المنخفضة ، الان بالعلاقة وهي المجاورة اطلق على العذرة ، لكون وضعها سابقا في هذه الامكنة للاعراب ، والمراد باللمس هو الدخول و المراد من التيمم القصد (والصعيد) قيل هو التراب الخالص والاقوى كونه مطلق وجه الارض لقوله تعالى (فتصبح صعيداً زلقاً) ولان الظاهر عدم الاشتراك اللفظي بين هذا المعنى و بين الصعود ضد الهبوط ، ان بمادته تدل لابخصوص هيئة من الهيئات ، و كل جسم يكون محدده اعلى من مقعره فهو صعيد فوجه الارض صعيد بالنسبة الى بطن الارض.

ثم الظاهر من الآية الشريفة ان الممسوح بعض الوجه واليد لمكان الباء ، فان الباء جاء للتبعيض كقوله تعالى (عيناً يشرب بها عباد الله) اي منها ونص سيبويه لا يعتنى به مع شهادة جمع بان التبعض من معانيها ، بل ولو كان للاتصاف ايضا يكتفى بالبعض لتحقيق الاتصاف وصدقه العرفي بملاصقة البعض ، ولذا قد ذكر الوجوه في آية الوضوء والايدي بدون الباء وقيد في اليد بلفظ (الى المرافق) وفي المقام مع الباء ، بل لو لم يكن الاختلاف البيان لكان لنا ان نقول : باستكشاف البعض ، وعلى اي حال فلا وجه لمسح الوجه بتمامه كما لا وجه لمسح اليد الى المرافق ؛ والتقييد في الوضوء لارتباطه بكون التيمم ايضا مقيدا ، والحاصل ان الآية دالة على البعض (واما) تعيين البعض فصار لنا حاصلا باخبار اهل العصمة وهم المطهرون من الارجاس اي الائمة الاثنا عشر صلوات الله عليهم اجمعين (اما) بعض الوجه فهو الجهة و الجبينان الى فوق الانف ، و بعض اليد هو ظهر الكف الى

الزنادين ، والمسئلة مبرهنة في الكتب الفقهية .

ثم ذكر الله تعالى كون اليهود (الذين اتوا نصيبا من الكتاب) ولعله تلويح الى تحريف التوراة اوان علمهم علم البعض (بشرون الضلالة) . اى يأخذونها باعطاء الثمن وقصدهم اضلالكم والله اعلم باعدائكم ، فيبين لكم حتى يحترزوا منهم وكفى الله للولايه والنصر والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿من الذين هادوا يحرّفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا﴾
 ﴿وعصينا واسمع غير مسمع وراّعنا ليا بالسنتهم و طعنا فى الدين ولو انهم قالوا﴾
 ﴿سمعنا واطعنا واسمع وانظرنا لكان خيرا لهم واقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم﴾
 ﴿فلا يؤمنون الا قليلا (٤٦) يا ايها الذين اتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا﴾
 ﴿لما معكم من قبل ان نطمس وجوهنا فتردها على ادبارها اولعنهم كما لعنا اصحاب﴾
 ﴿السبت وكان امر الله مفعولا (٤٧)﴾ .

ثم ذم الله تعالى اليهود بان منهم يبدلون الكلم عن مواضعه ويغيرون ، لثلاث دل على وصف محمد ﷺ وطرق التبديل على انحاء ، اذ قد يحذفون الموصوف وهو محمد ﷺ باسم كان عندهم ويأتون بالصفات فلا يعلم ان هذه الصفات له ﷺ وقد يبدلون الحروف حتى لا يدل ما يدل فيه عليه ﷺ ، وقد يبدلون الصفات او يبدلون بعض الحروف من الصفات ، وقد يحذفون اصل الاية ، وقد يبدلون لعدم كون التوراة خصوصا آية واحدة منها مما لا يؤتى بمثلها خصوصا لمن لم يكن له نور كما ذكر سابقاً ويقولون : اذا امرهم النبي ﷺ بشيء سمعنا ولا نمتثل واسمع ، ويدعون على ضرره بقولهم غير مسمع ، اى لاسمعك الله ويقولون عوض (وانظرنا) اى انظر الينا لفظ (راعنا) تحريفا بلسانهم ، وهو كلمة سب فى لسانهم ، وغرضهم الطعن فى الدين . اى لكونك غير نبي عصيناك النج ، وهذه الامور خلاف العقل العلمى والعملى فى مقام التدبير والسياسة .

(اما) كونها خلاف الاول اذ بعد البراهين العقلية من التحدى بالقرآن و

بسورة منه وادائة القليل كثيرا كما اعترف خصماؤهم وهم المشركون، والمعجزات الاخر وكونهم مكتوبا في كتبهم، لايسقطه تحريفهم الكلم عن النبوة والواقع لاينقلب عما هو عليه بسبب ميلهم وشهوتهم .

(واما) كونها خلاف السياسة فانهم يرون علو كلمة النبي ﷺ وانه يعلو كل يوم اولا محالة من الظن، اوما يكون منشأ الاحتمال العقلاني ، والتدبير العملي في امثال ذلك يقتضى ان يقولوا لم يثبت علينا نبوتك ، و ان ثبت تؤمن دون ما يكون سبا وجلافة وتمسخر بسبب اعوجاج اللسان او ساير الاعوجاجات، فانها خلاف التدبير كما لا يخفى .

ولذلك يؤدبهم الله بانهم لو قالوا سمعنا و اطعنا في الامور الغير الدينية من الافعال، اوفى الامور الدينية لاتمام الحجة عليهم ، وقالوا اسمع وانظر الينا لكان خيرا لهم، واقوم في مقام السلوك، ولكن بسبب ظلمتهم لا يؤمنون الا قليلا منهم الذين بقى فيهم النورانية وهم عبدالله بن سلام واتباعه على ما قيل ، ثم شدد عليهم لسوء معاشرتهم بامرهم بالايمان قبل طمس وجوههم و صيرورتها صفحة واحدة؛ بتسليط مرض عليهم يذهب باعينهم وانفهم وردعها على ادبارها باعوجاج الرقاب، او مسخهم كاصحاب السبت وقضاء الله يفعل .

ثم ان المخاطبين قد آمنوا وهم عبدالله بن سلام واتباعه فان في حقهم يصدق (اوتوا الكتاب) لكونهم من العلماء فبايمانهم يبدل الموضوع او ان المراد الطمس و المسخ الملكوتيان في الدنيا بغلبة الملكوت الايسر عليهم ، فكانت لهم عين لا يبصرون بها، وآذان لا يسمعون بها الخ وهذا اشد من الملكى لايموت اثره، وكذلك المسخ الملكوتى بان يظهر فيهم آثار القرذية ، وسلبت ادراكات الانسانية عنهم باختيارهم ومن لم يؤمن منهم وقع عليهم ذلك العذاب قطعا، (او هما) في البرزخ و الثانى اظهر من الاول والثالث و الله الهادى ، و كيون ما ذكر مما لا يخالفه العقل ، و كونه مما يوافق التدبير و السياسة ، و تعليما للخصم مما لا ريب فيه

والله الموفق .

قوله تعالى ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن ﴾
 ﴿ يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما (٤٨) الم تر الى الذين يزكون انفسهم ﴾
 ﴿ بل الله يزكى من يشاء ولا يظلمون شيئا (٤٩) انظر كيف يفترون على الله ﴾
 ﴿ الكذب وكفى به اثما مبينا (٥٠) الم تر الى الذين اتوا نصيبا من الكتاب ﴾
 ﴿ يؤمنون بالجبث والطاغوت و يقولون للذين كفروا هولاء اهدى من الذين ﴾
 ﴿ آمنوا سبيلا (٥١) اولئك الذين لعنهم الله و من يلعن الله فلن تجدد ﴾
 ﴿ له نصيرا (٥٢) .

عدم غفران الله للشرك ، والغفران لمادونه ان شاء لما قد ذكرنا مرارا من ان
 الشيئية انما هي بالفصل الاخير و الفصل الاخير في مطلق الحيوان الادراك المعبر
 عنه بالحساس المتحرك بالارادة وفي الانسان هو النطق (اى درك الكليات) فاذا كان
 فصل الانسان درك الكليات اى المجردات من المواد والشيئية ايضا بالفصل الاخير
 فحقيقة الانسان هو ادراك المجردات ، فذاتى الانسان هو ادراكه الكلية وعقايد
 فاذا كان مشركا تكون حقيقة ذاته نارا مظلمة .

(اما كونها) نارا فلانها مفرقة للكمالات اى الاجزاء العلمية مطابقة للواقع
 (و اما كونها) مظلمة اذ لا نورية لها بحيث يصير سببا لظهور شيء لكونها
 حقيقة الجهل فكيف يكون مظهرا للغير ، فان الفاقد لا يمكن ان يعطى بل سبب
 للمظلمة ، والنار الخالص من النورية هي نار جهنم ، فقد صارت حقيقة الشرك هي
 تلك الحقيقة ، والذاتى لا يتخلف ولا يزول ، نعم لو كانت الاخرة ايضا كالدار الدنيا دار
 التحصيل للكمال و دار البذر ، كانت هذه الصورة قابلة للتبديل بالرياضات و
 معايشة العلماء الان في الدار الاخرة قد انقطع استعداد التحصيل ، وهي دار نمو ما حصل
 و حصاده ، و حينئذ فلا يمكن ان يشاء الله مغفرة المشرك ، لاستحالة التناسب

بين الغفران والشرك ، فلأما لئمة ولاصلاح فلأعلم بالصلاح فلا تمكن المشية والغرض ان شمول الغفران للمشرك يكون محالا ، فعدم الغفران لاجل ذلك لالقصور الفيض والفضل فالقصور في القابل لا الفاعل .

واما غفران الدون لمن يشاء فلان صورة التوحيد تكون في الموحد فلا قصور في اصل الذات ، بل اصل الذات مقتضية للوصول الى العالم الالهى اى الجنة وفوقها وانما المانع ساير العقائد السيئة والاعمال ، اذالم يسر سوء ساير العقائد الى التوحيد والا فمرجعها الى الشرك ، اذمن لا ياخذ السلم لله طريقة ويعين النبوة بحسب ميله في الاشخاص الخاصة ، او الولاية والامامة فلا يرى الله واحدا بل يرى الله متعددا واحدهما الشخص الذى بميله يكون واجب الاطاعة ، اذمع كونه خارجا من تعيين الله يكون مستقلا ، والمستقل الواجب الاطاعة ، هو الله .

والحاصل انه مع بقاء التوحيد يكون سائر الكثرات عرضية ، فاذا راي الصلاح في الغفران يغفره ، اذ هو محيط قدر اى حصول التطهير ببعض المصيبات والصدمات الدنيوية ، احوال الاحتضار ، او القبر .

واما كون الشرك افتراء افلان الافتراء هو اظهار عيوب لمن يفترى عليه ولا واقع لها ، وتكون النسبة كذبا ، ومن اشرك فقد اظهر ان الله مركب من القوة والفعل ، ومما به الاشتراك وما به الامتياز ، وهو عيب لكونه موجبا للفقر والاحتياج فقد نسب الى الله الفقر فى تجوهر ذاته ، ولا عيب اعظم منه بالنسبة الى الغنى المطلق ، وقد اظهر نقص قدرته وان الله قادر اذا لم يخالفه شريكه ، واذا خالفه ليس له ، لبطلان الترجيح بدون المرجح ، وهو عيب للقادر المطلق و اظهر ان الملك نصفه لله لانمامه ، وهو عيب بالنسبة الى المالك المطلق ، و اظهر ان الله ممكن لا واجب ، اذ الافتقار من لوازم الامكان ، و اذا كان الله مفتقرا الى الاجزاء يكون ممكنا ، وهو عيب بالنسبة الى الواجب المطلق ، وغير ذلك ، وهذه العيوب آثام ذاتية لاستحالة رفعها ، فقد افترى على الله الاتم العظيم ، والمراد الجنس والافقد

عرفت كثرة العيوب المولدة او يكون (انما) منصوبا على المصدرية اى و ائتم
المفتري انما عظيما.

ثم اظهر العجب من تزكية اهل الكتاب انفسهم بقولهم نحن ابناء الله و
احبائه (١) مع عدم كونهم محبوبين ، ومع عدم كونهم فانيين اذ الفناء ينافى عدم
السلم وحب الخصوصية والابن بغير هذا المعنى يكون من الاغلاط، وعلى اى حال
فليس فيهم ما قالوا انه فينا والانتساب الى انفسهم ايضا يكون غلطا لان الله يزكى
من يشاء، ولا يتعدى على احد بمقدار قشر النواة ، او الوسخ بين الاصابع اذا القتيل
يطلق على كل واحد منهما.

ثم اظهر الله العجب من هذا الافتراء الكذب على الله من اتخاذهم احباء وابناء
وهذا الكذب كاف في الاثمية الظاهرية، ثم اظهر الله العجب الاخر من اهل الكتاب واطهارهم
الايمان بالضمنين من الاصنام، وهما الجبت والطاغوت، حيث سال منهم المشركون
انا اهدى او محمد ﷺ واصحابه، فاجابوا بكونهم اهدى ، لذكر المشركين بعض
الافعال الحسنة الصادرة منهم من الاحسان الى الحاج

اما كون ذلك ايمانا بالجبت والطاغوت ؛ فلان النبي ﷺ ينازع المشركين
ويقاتل معهم في اظهار التوحيد ونفى الشرك ، وهم يتعجبون بقولهم (اجعل الالهة
الهأ واحداً) فالدوران في الحسن و غير الحسن يكون هنا ، لافى الافعال الحسنة
فان النبي ﷺ ما انكر حسن تلك الافعال ، ولم ينازع معهم في لزوم ترك هذه
الافعال ، فمن يجب بانكم اهدى يجب ما يكون مورد التنازع ؛ فقول اليهود
(وهو كعب ابن اشرف على ما قيل واتباعه) ؛ بانكم اهدى يكون في باب الشرك والتوحيد

(١) في مجمع البيان عند تفسير قوله تعالى (الم تر الى الذين يزكون انفسهم الخ)

ما هذا لفظه (وقيل نزلت في اليهود والنصارى حين قالوا : نحن ابناء الله واحبائه، قالوا
لن يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى - عن الضحاك والحسن وقتادة والسدى وهو

المروى عن ابي جعفر (ع) (انتهى)

فكانهم قالوا ؛ القول بشركة الاصنام اهدى من القول بالتوحيد ؛ و ذلك ليس الا
الايمان بالحبث والطاغوت .

و جه التعجب مضافا الى البراهين ، انهم يقولون لانهتقد بالشرك و نحن
الموحدون ، ومع ذلك يقولون ان الشرك احسن ، وهو في نهاية العجب ، و صدور
هذه العجائب للبعد عن النورية ؛ فكانهم لاشعور لهم ولا يدركون نهافت كلمانهم
ومن يكون بعيدا عن رحمة الله لا يعاونه عقله الفطري ، فيخرج من فيه مثل ما
يخرج من ذبله والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ ام لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون الناس نفيرا (٥٣) ﴾
﴿ ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب ﴾
﴿ والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما (٥٤) فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه ﴾
﴿ وكفى بجهم سعيرا (٥٥) ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت ﴾
﴿ جلودهم بدلناهم جلودا غير ما ليدفوقوا العذاب ان الله كان عزيزا حكيما (٥٦) ﴾
﴿ والذين آمنوا و عملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار ﴾
﴿ خالدن فيها ابدآ لهم فيها ازواج مطهرة و ندخلهم ظلاظليلا (٥٧) ﴾

اي صدور هذه الكلمات من ترجيح الشرك على التوحيد لبعدهم و ذهاب
عقولهم ، اولان لهم نصيبا من الملك ؛ ولما رأوا ان تمام الملك يتوجه الى النبي
ﷺ حملهم الغضب على تلك الكلمات ، والثاني ايضا لا يكون ، اذ الله لا يعطي الملك
الاستحقاق على من بلغ في البخل غايته ؛ ولا يصل خيره الى أحد ، وهؤلاء الاشخاص
يكونون في البخل بدرجة لو فرض ان الله اعطاهم الملك لا يعطون خيرهم مقدار
النقر في ظهر نواة التمر ؛ و من كان كذلك كيف يستحق الملك ، بل لا يكون شيئا
من ذلك ؛ وانما هو حسد دخل في قلوبهم على النبي ﷺ واتباعه بسبب السلطنة
الحقة (فقد يناقشون) بانه لو كان نبيا لم يزوج كثيرا ؛ مع ان كثرة النسوان
مع التعادل في القسمة ؛ و كون كل ليلة في مقدار ما عند احديهن لا يكون ظلما

خصوصاً مع جعل الاختيار بأيديهن ، وان من ارادمنهن المفارقة بفارقها ، ولا يكون موجباً للانصراف عن العبادة بل كالأكل على المقدار اللازم يكون دافعاً للمانع عن التوجه ؛ وحال التسعة اذا كان كل ليلة لواحدة منها كحال الواحدة ولذلك كان لداود عليه السلام تسع وتسعون ، ولسليمان عليه السلام ازيد (وقدينا قشون) ببعض الخصوصيات التي قلنا انها لا بدان تلغى .

ثم ذكر الله ان الحسد لا يجهت ، فانا آتينا آل ابراهيم تلك الامور فقد وصل الملك الى من كنتم محبّاه ، وفي هذه الساعة الى يوم القيمة يكون الاستعداد لهذا النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو ايضا من آل ابراهيم ، فقد ادرك بعض اهل الكتاب الحق و آمن بهذا النبي صلى الله عليه وسلم ، وبعضهم قد صد عنه ، والجحيم مشتعل لهم ويكفيهم ، فان الكفار سوف يوردون على النار و كلما احترق جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ، ونضج الثمر واللحم (ان كان) بمعنى الادراك اي بلغ الانتهاء والاوان ، الا انه لما كان بالحرارة الغريزية ، فكشّى عن تأثير الحرارة بالنضج وبقرينة التبديل يحمل على الاحتراق (او) ان نضج الثمرة وقت اخذها واقتطافه ، وهذا الاحراق بالنار ثمرة الملكات والافعال ، فاقتطافها باخذها وانفصالها وتبديل غيرها لبقاء الشجرة وهى الملكة ، وهذه الامور ظهوراتها ، لا تحصيل جديد ، وهكذا الى الابد فهذه كناية عن الخلود ، ان حقيقة الخلود ذلك ، (ليزوقوا العذاب) اي دائما ، فان الله غالب قادر ومتقن فى افعاله ، و بقية الاية قد بينت سابقاً والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعماً يعظكم به ان الله كان سميعاً بصيراً ﴾ (٥٨) ﴿ يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير ﴾ واحسن تاويلاً (٥٩) .

قد امر الله تعالى رد الامانات وهى الاموال التى وضعها صاحب الاموال عند الاشخاص وهى الامانات المالكية ، او وقع فى يد الانسان من غير عصيان واذن الله فى حفظها من دون اطلاق المالك ، او عدم قابليتها للاذن وهى الامانات الشرعية ، (والقسم الاول) بعد مطالبة المالك (و الثانى) بعد رفع القصور وان لم يطالب لان حفظ الاول بعد المطالبة، والثانى بعد رفع القصور كحصول الاطلاع لك بصاحبه ، او بلوغ مالكة او افاقة جنون مالكة ، تصرف فى مال الغير بغير اذنه وهو غصب وحرام ، والتخلص بالرد ، فالرد يكون واجبا بالعقل على طبق الشرع .

ويمكن ان يستكشف من الاية لزوم اجراء كل عضومن اعضائك وقوة من قواك الى ما امر به الشرع ، فان ايداعها عندك على نحو الامانة وما ذكره وردها الى صاحبها وهوالله ، وحكم بالعدل بين الناس لمن يحكم بينهم وهو النبى ﷺ والوصى والاوصياء من بعده ، والمنصوب من قبلهم بالنصب العام او الخاص وهذا وعظ حسن والله سميع بصير .

ثم امر باطاعة اهل الايمان لله و الرسول واولى الامر من المسلمين ، ويقع الكلام فى وجه لزوم الاطاعة بالنسبة الى الجميع ، و تعيين الموضوع بالنسبة الى الاخير وكون لزوم الاطاعة فى الاخيرين اذا انبأوا عن الله ، و امر وا فى الامور العادية .

اما علة لزوم اطاعة الله فلكون تمام النعماء الداخلية والخارجية منه ، والعقل يجد لزوم شكر منعم يفتقر اليه فى كل آن بالضرورة ، و الوجدان فوق البرهان لانتهاه البرهان اليه ، ولان دفع الضرر لو كان مظنونا يكون واجبا بالعقل وجدانا ايضا ، وفى ترك الشكر مظنة الضرر من باب خروجك عن استعداد افاضة بعض النعماء اللازمة ، كخروجك من النار او دخولك فى الجنة مثلا .

واما اطاعة الرسول فلعمين ذلك من باب ما ذكرنا من بطلان الطفرة ، وان تك قاصرا عن ذلك فنقول : انه لبيانه وجعلك مؤمنا قد انعم عليك فوق جميع النعماء

اذا خرجك من الخلود ، وقد سبق ان شكر المنعم يكون واجباً ، وكذلك الامر في اولى الامر بالمعنى الذى نذكره .

واما تعيين الموضوع ، فقد يتوهم ان المراد كل صاحب امر وسلطنة ولومن العاصين لاقتضاء لفظ العموم ، وهو باطل عقلا وشرعا .

(اما عقلا) فلان (الامر) باطاعة العاصي والفاسق في عصيان الله اى ما كان معصية كظلم وسرقة وقتل وكذب من غير صلاح وخدعة في غير حرب وما اشبه ذلك ، مما هو من دأب ملوك الجور حيث يظلمون على الرعايا ويسرقون من حقوق الجند وغيرهم لانفسهم وخصائصهم ، وكذلك القتل والكذب ، وكل ذلك يكون بتوسط امنائهم واتباعهم الذين لها المرتبة العليا وبامر السلاطين (امر) بالفسق والظلم وهو ينافى الغرض من النواهي (وان) خرج تمام الملوك الا من كان عادلا (او) خرج تمام الافعال الا اذا كان مأذونا فيه شرعا (يلزم) التخصيص المستهجن ، و سوقه يأبى عن التخصيص ، لتقارنه مع اطاعة الله والرسول الغير الوارد عليهما التخصيص اصلا .

مضافا الى انه اذا اتى السلطان بمنكر ، (فان) لم يجب على الناس امره بالمعروف ونهيه عن المنكر ، يلزم اختلاف حكمه مع السائرين ، وهو باطل ، لان للنبي ﷺ يكون بعض الخصائص ، وسائر الناس حكم الله عليهم سواء (وان) وجب يلزم نقض الغرض من الامر باطاعته ، اذ هو لعظمته في الاعين وذلك يسقطه عن الاعين ، خصوصا وبعض المراتب من النهي عن المنكر يكون بالضرب فلا يصح ان يكون المراد من اولى الامر الامن يستحيل منه صدور الذنب ويكون معصوما اذا عادل ايضا يمكن صدور الفسق منه اما مستورا اولكون الملكة باقية على اختلاف القولين في زوال العدالة فيكون منعضرا بالائمة الاثنا عشر عليهم السلام .

وحينئذ فالوجهان من لزوم شكر المنعم يكون آتيا ههناك ، (وتوهم) التخصيص ايضا (مدفوع) بان الامر مقيد بكونه من قبل الله

(واما (١) شرعا) فلان (من يجب اطاعته على الكل من باب بطلان التسوية بين

الراجح والمرجوح ؛ وبطلان ترجيح المرجوح على الراجح) يكون اماما ومقدما على الكل ؛ وقال الله تعالى (لا ينال عهدى الظالمين).

واما الثالث فالحق لزوم الاطاعة مطلقا والتخصيص لادليل عليه ولا مخصص فى البين ؛ على ان هذا مرجعه الى اطاعة الله فلاوجه لذكرهما ، و بيان صدقهما لايناسب مع ذلك التعبير ، وايضا ما ذكرنا من الوجهين يكفى فى لزوم الاطاعة مطلقا ثم امر الله تعالى بالرد الى الله والرسول فى صورة التنازع ، فى امر والفرق بينه وبين السابق ان فى السابق ، اذا تحقق امر يجب اطاعته وهنا يلزم السؤال ، ولعل عدم ذكر اولى الامر هنا من باب انه قد يكون النزاع فى موضوع اولى الامر ، فكل يدعى انه ولى الامر ، فالرجوع الى اولى الامر هنا لايمكن ، لعدم وضوحه فلا بد من الرجوع الى القرآن والسنة ؛ وهويبدل على لزوم النص و لو كان المراد بأولى الامر هو السلطان لامعنى للرجوع الى القرآن و السنة ؛ لعدم دلالتهم على ان اى شخص فى اى زمان لابد ان يكون سلطانا ، والتعيين على النحو الكلى موجب للقول بلزوم النص .

واما المفهوم فهو عدم لزوم الرد فى صورة عدم التنازع لانتفاء الموضوع ، اذ لزوم الرد لاجل رفع النزاع فحيث لا نزاع لامعنى لرفع النزاع ، اذ لو لم يكن الغرض ذلك لكان من احد افراد عدم النزاع صورة ترديد الكل وجهلهم ، وعدم الرد حيثئذ باطل بل يجب السؤال لقوله تعالى (فاسئلوا اهل الذكر) وسائر ما يدل على طلب العلم ، وليس المفهوم ان اجمعتم حتى يقال : انها تدل على حجية الاجماع الاعلى القول بمفهوم الوصف وهو باطل ؛ وعدم النزاع غير الاجماع كما لا يخفى و بقية الاية واضحة والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل ﴾
 ﴿من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به ويريد ﴾

﴿الشیطان ان یضلهم ضلالا بعيداً (٦٠)﴾ و اذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى ﴿الرسول رايت المنافقين یصدون عنك صدوداً (٦١)﴾ فكيف اذا اصابتهم مصیبة ﴿بما قدمت ايديهم ثم جاؤك یحلفون بالله ان اردنا الا احساناً وتوفيقاً (٦٢)﴾ اولئك ﴿الذین یعلم الله ما فی قلوبهم فاعرض عنهم وعظهم وقل لهم فی انفسهم قولا بليغاً (٦٣)﴾ ثم خاطب النبی ﷺ تعجباً من الاشخاص الذین یقولون اننا مؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك ، ويرجعون التحاكم الى الطاغوت اى من طغى وجاوز الحد ، و يطلق على كل رئيس فى الضلالة عليك او اتباعك ، مع ان الاعراض عن الطاغوت كان واجبا فى هذه الشريعة ؛ لارادة الشیطان اضلالهم البعيد عن الحق ، فهذا القول والزمع مع هذه الارادة و الفعل متنافيان ، و اذا قيل لهذه الاشخاص ارجعوا الى القرآن والرسول يعرضون عنك اعراضا لكون دعویهم باطلة . و ارادتهم تثبيت الباطل وابطال الحق ؛ فما حالهم اذا نزل عليهم البلاء لافعالهم المنكرة ، ایفرون الى غيرك لدفع البلاء عنهم .

و العجب انهم يتوهمون ان یخدعوك بحلفهم ، على ان رجوعنا الى بعض رؤساء الضلالة ككعب ابن اشرف او غيره ممن هو مثله لم یكن للاعراض ، بل لم نرد الا الصلح بیننا والله یعلم باطنهم ؛ ولكن اعرض عن ذنبهم واصفح عنهم ؛ وانصح لهم ؛ و كلم معهم بليغا لینا ، و كونها مما لا یخالفها العقل وموافقا للسياسة والتدبير مما لا یضفى . والله الهادی .

قوله تعالى : ﴿وما ارسلنا من رسول الا لیطاع بأذن الله ولوانهم اذ ظلموا﴾ ﴿انفسهم جاؤك فاستغفر والله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً (٦٤)﴾ ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى یحکموک فیما شجر بینهم ثم لا یجدوا فی انفسهم﴾ ﴿حر جاما قضیت ویسلموا تسليماً (٦٥)﴾ ولو انا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسکم ﴿او اخرجوا من ديارکم ما فعلوه الا قليل منهم ولوانهم فعلوا ما یوعظون به لكان﴾ ﴿خیر آلهم واشد تنبیئنا (٦٦)﴾ .

لما ان المقصود من ارسال الرسل هي الافاضة بان ياخذوا من العالي ويفيضوا على السافل ليتحرك السافل نحو العالي ويصير كاملا، فليس الغرض من البعث الا اطاعة الناس للرسول ، من حيث انه واجب اطاعة من قبل الله ، فتكون اطاعة باذنه ولا يكون غرض الله من ارسال الرسل تعذيب الناس بان يعصوهم فيعاقبهم الله وحينئذ ففتح للناس باب التوبة و الرجوع بعد طغيانهم، فلو جاء هؤلاء الاشخاص عند النبي ﷺ و طلبوا مغفرة الله و مغفرة النبي لوجدوا ان الله يتوب عليهم ويكون رحيمًا .

ثم ان الايمان لما يكون امرا باطنيا و ليس مجرد لقلقلة اللسان، فلا يصير حاصلًا في هؤلاء الاشخاص ، الا ان يجعلوا الرسول حكما في تمام ما يختلف بينهم وانهجر الى التنازع و يرضون باطنا بحكمه، و يسلمون حكمه في الباطن ايضا ومن يكون راضيا بحكم الله والرسول لو كتب عليهم قتل انفسهم او الخروج من اوطانهم لامتثلوا، وهذا المطلوب لا يكون في تلك الاشخاص الا قليلا. فيكون المؤمن فيهم ايضا قليلا ، لو اطاعوا و قبلوا الوعد المذكور لكان خيرا لهم ، و يثبتهم على الامور العالية ، و توافق جميع مدلولها مع العقل يكون بينا والله الهادي.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنَاهُم مِّنْ لَّدُنَّا جُرْأً عَظِيمًا (٦٧) وَلَهْدَيْنَاهُم صَرَاطًا مُّسْتَقِيمًا (٦٨) وَمَن يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا (٦٩) ذَلِكَ الْفَضْلُ مِّنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا (٧٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفَرُوا ثَبَاتٌ ﴿٧١﴾ أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا (٧٢) وَإِن مِّنْكُمْ لَمَن لَّيْبِطُنْ فَإِن صَابَكُمْ مَصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا اذْهَبْنَا مَعَهُمْ شَهِيدًا (٧٣) وَلَئِن صَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كُنَّا لَمَن تَكُنْ ﴿٧٤﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا قُرْآنَكَ فَافُوزًا عَظِيمًا (٧٥) ۝﴾ .

لما انه تعالى لا يضيع عمل عامل فلو فعلوا ما يوعدون به لانهم الله اجر اعطيها ، وهدىهم الى الصراط المستقيم و يقيهم على الهداية ، اذ بقاء الهداية ايضا هداية ،

والباقي ايضا يحتاج الى المؤنة، على ان الصراط المستقيم طويل و واصل الى درجات والوصول الى بعض الدرجات موجب لحصول الاستعداد لان يصل الى درجة اخرى فباتيانهم ما فعلوا الناشى من الهداية يحصل لهم الهداية الى درجة اخرى.

و كل من اطاع الله او الرسول يكون محشورا مع الانبياء و المداومين على التصديق لاوامر الله والشهداء فى سبيل الله والصلحاء، والرفاقه مع هؤلاء تكون فى نهاية الحسن وذلك فضل من الله على المطيعين .

اعلم انا قد ذكرنا مرارا ان التسوية بين الراجح والمرجوح يكون قبيحا فالمؤمن بالله والرسول اذا كان محشورا مع النبى ﷺ او ساير الانبياء، فكما انه فضل عليهم، كذلك تحطيط للانبياء، والفضل عليهم دون الانبياء مما لا يساعده العقل فكيف يصح ذلك المطلب.

(والجواب) على نحو الاختصار، انه قد ذكر مرارا ان الانسان حقيقة واحدة ذات مراتب وان بعض الدرجات الدانية من العالى يساوى الدرجة العالية من الدانى، فحشر العالية من الدانى مع الدانية من العالى لا اشكال فيه.

او لم ترفى المرتبة الدنيوية ، انك اذا كنت حكيما بحيث كنت عالما عقلا نيا مضاهيا للعالم الجسمانى بل لجميع العالم الكبير، تكون زوجتك وخدامك ، وساير العوام محشورا معك فى اجسامهم ، بل فى بعض الصور مع خيالاتك واخلاقك مع انهم لا يمكن لهم تصوير عالمك الاعلى ، فضلا عن كونهم معك فى تلك الدرجة . ولذا ذكرنا اختلاف كيفية نزول الوحي، وان (نزولها) على السمع بنزول جبرئيل عليه السلام وتجسده واسماعه للنبى ﷺ فى مدة ثلاثة وعشرين سنة، (ونزولها) على القلب يكون اعلى من ذلك، وهو عالم قدرته، فيقرأ القرآن على النبى ﷺ تمامه فى ليلة القدر.

واما مرتبة روح النبى ﷺ فلا ينزل عليه جبرئيل عليه السلام، بل يختلف ويحيى ويذهب واما المراتب الاخر للنبى ﷺ ، فلا بد من عروج جبرئيل اليها على قدر

حد وجوده، وان ياخذ من النبي ﷺ وهي مرتبة الولاية، فجبرئيل عليه السلام يكون عارجا الى الوصي عليه السلام، اى صاحب الولاية المطلقة علي أمير المؤمنين عليه السلام واولاده المعصومين (ع)، او مختلفا ولا يكون نازلا عليهم، فيحصل الجمع بين كونهم مختلف الملائكة وانقطاع النزول .

وحينئذ نقول : ان في دار الآخرة يكشف ما في الدنيا فكما ان الناس يأخذون من النبي ﷺ والوصي في الدنيا لا بد ان يأخذوا منهما في الآخرة، وفي الدنيا يشاهدون بعض المراتب فلا بد ان يكون في الآخرة بعض الدرجات ايضا مكشوفة، وكيف يمكن حرمان الناس من رؤية النبي ﷺ والائمة (ع) مع شدة اشتياقهم، وصيرورة الجنة نارا لو حرموا من رؤيتهم، فلهم (ع) في كل درجة مقام يشاهدهم اهل تلك الدرجة، ولهم مقام لا يسعه ملك مقرب ولا نبي مرسل.

(فما) في بعض كتب اهل السنة، والجماعة، ان بعض زوجات النبي ﷺ جادلت مع فاطمة سلام الله عليها وقالت : ان درجتى في الآخرة اعلى منك لاني في بيت النبي ﷺ. وانت في بيت علي عليه السلام، وبيت النبي اعلى فدرجتى وبيتى اعلى فسكت فاطمة عليها السلام ثم قبلت تلك المرأة راسها، وقالت اني لوددت ان اكون شعرة من شعراتك .

على فرض الصحة كانت لاجل عدم تحمل تلك المرأة لعلم فاطمة (ع)، فان فهم ذلك المطلب وكون الشيء حقيقة ذات مراتب، بحيث يشاهد بعض المراتب و يخفى بعضها، والاحاطة اذا كانت الولاية ثابتة له بتمام المراتب، وكونه في كل سماء واعلى من السماء من شأن العلماء، وحفظ المرأة اقوال النبي ﷺ و افعاله وانه ﷺ قال كذا في مقام بيان الاحكام (او) توضاً كذلك (او) اغتسل كذلك (او) حج كذلك (او) صل كذلك (او) انبأ بسعادة ذلك (او) بشقاوة ذلك، ولو بلغ ما الف لا يجعلها من اهل العلم والبرهان فضلا عما فوق البرهان، وشأن فاطمة (ع) شأن الولاية، وهي فوق الكشف والكشف فوق البرهان .

والحاصل ان الحشر مع بعض درجات النبي ﷺ لا يكون بمنزلة الحشر مع درجاته العالية ، ولعلی ﷺ و فاطمة (ع) كالنبي ﷺ درجات ، و في كل درجات النبي صلى الله عليه وآله لهما درجة ادنى ، ان شيعتهما لاطاقة لهما بان لا يشاهدوهما .

و كيف كان فقد ذكر بعض علماء اهل السنة ان شان نزول الاية ان بعض الصحابة قالوا للنبي ﷺ كيف نراك في الجنة وانت في الدرجة العالية ونحن اسفل منك، فنزلت الاية.

ثم امر الله تعالى باخذ الحذر وآلة الوقاية من العدو والتوجه اليهم على نحو التفرق متعاقبين ، وسرية بعد سرية وهو المراد بالنفر الثابت او على نحو الاجتماع وان بعضا يعد بحسب الظاهر منكم يتوقفون ويبطئون في السير، فان اصاب المصيبة على المسلمين قال قد انعم الله على ، ان لم احضر معهم كأنه لا مودة بين المسلمين وبينه حتى يحصل لهم الحزن ، وان اصاب الفضل من الفتح والغنيمة للمسلمين قال ياليتني كنت معهم فافوز فوزا عظيما، وقد ظهر من جميع ما ذكرنا خصوصاً في فهم المراتب وحشر المؤمنين مع الانبياء ﷺ انه لا يكون في الاية شيء يخالفه العقل الدقيق لا العقول الابتدائية والله الهادي.

قوله تعالى ﴿ فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ﴾
 ﴿ ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيما (٧٤) وما لكم لا ﴾
 ﴿ تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان يقولون ربنا ﴾
 ﴿ اخرجنا من هذه القرية الظالم اهله ا اجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا ﴾
 ﴿ من لدنك نصيرا (٧٥) الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله و الذين كفروا ﴾
 ﴿ يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا اولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ﴾
 ﴿ ضعيفا (٧٦) ﴾ .

امر الله تعالى من باع الدنيا بالآخرة بالقتال في سبيله اذ في القتال اعلاء

كلمة الاسلام وباعلاؤها يصلون الى الكمالات ويخلصون عن النقائص ويخرجون من الظلمات الى النور، ومن النار الى الجنة فهو من اللطاف العامة ومن يصير مقتولا او غالبا يؤتيه الله اجره و يصل الى كماله .

(اما) الشهداء فهم احياء كما سبق بالمعنى الذى ذكرنا (واما) الغالب فله ثواب تائير الغلبة وتقوية الاسلام والاثار المترتبة عليها الى يوم القيمة اذ من سن سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها ، و هو من القضايا العقلية كما بيناه فى المواضع المتعددة ، و لعلنا نشير الى ذلك انشاء الله مضافا الى الثواب المترتب على عمله .

ثم وبخ على ترك المقاتلة فى سبيل الله و فى سبيل المستضعفين من الرجال والنسوان والولدان لتخليصهم من ايدي الكفرة لحبسهم فى ايادي الكفرة فى مكة وهم يدعون بالخرج من مكة لكفر اهلها وظلمهم ، ويدعون جعل الولي والناصر لهم، بان المؤمنين قتالهم فى سبيل الله ، والكافرين قتالهم فى سبيل الطاغوت، وكيد الشيطان ضعيف لا يقاوم نصره الله ، فلا وجه للتسامح لان القوى لا يخاف من الضعيف وكون امامها مطابقة للعقل العلمى و السياسة العملية مما لا يخفى . فلو كان جميع المسلمين عاملين بهذه الاية لما خرج كثير منهم من ديارهم ولم يبق ولدانهم ونسائهم فى البلاد المسطرة عليها الكفر والله المخلص الهادى.

قوله تعالى ﴿الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم و اقيموا الصلوة ﴾
﴿وآتوا الزكوة فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله﴾
﴿او اشد خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب﴾
﴿قل متاع الدنيا قليل والاخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون قتيلا (٧٧) اين ما تكونوا﴾
﴿يذكركم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فما لهؤلاء﴾
﴿القوم لا يدركون يفقهون حديثا (٧٨) ما اصابك من حسنة فمن الله وما﴾

﴿ اصابك من سيئة فمن نفسك و ارسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا ﴾ (٧٩) ﴿
 اظهر الله التعجب من الاشخاص الذين كانوا بمكة طالبيين للجهاد لما يقع عليهم
 من ابداء الكفار ، ولما امرناهم بالكف عن القتال و امرناهم بالصلوة والزكاة ، فاذا
 جاؤا الى المدينة و كتبنا عليهم القتال فاجأ فريقا منهم خشية الكفار مثل خشية الله
 او اشد ، وقالوا ربنا لم كتبت علينا الجهاد ، ولم لم توخر الامر به الى زمان بعد
 ذلك بقليل .

وجه التعجب انه لو كان الطلب في مكة لله يكون في زمان الامر اصلاح ،
 لعلم الله باصلاحه حيث أمر ، ولان احتمال الفتح صار اقرب ولو كان لدفع الابداء
 عن انفسهم فما كان جهادا في سبيل الله ، على انه كان القتال في مكة سببا لا لبدء
 الاشد من الكفار عليهم .

ثم انه اى فرق في القتال في زمان الامر او تأخيره قليلا ؟ الا تأخير ما يصلحهم
 للآخرة او مع الدنيا ، و امر النبي ﷺ بان يقول لهم لذائد الدنيا قليلة ، والآخرة
 احسن للمتقين لاعلائية جنس نعمها و دوامها ، ولا يصل من الله اليكم الظلم بقدر قشر
 النواة ، والموت يدر ككم ولو في البروج المرتفعة ، فتأخير الجهاد لا يصير سببا لتأخير
 الموت وهو مطلوبكم ، والا فالموت مع الشرف احسن من غيره عند ذوى الهمم .

(وان تصبهم) جملة مستأنفة فان اليهود كانوا كذلك بعد ورود النبي ﷺ
 الى المدينة ؛ فاذا بلغت اليهم النعماء قالوا هذه من الله ولا ربط له بمحمد ﷺ
 وان اصابتهم الضراء قالوا هذه لشأمة محمد ﷺ فامر النبي ﷺ بان يقول لهم ؛
 ان الكل من عند الله ؛ ثم اظهر التعجب بانهم لا يفقهون شيئا من الحديث .

بيان ذلك ما ذكرناه مرارا تبعا لاهل التحقيق ان الموجودات باسرها منتهية
 الى الله لكونها ممكنة و متدلية ، والحقائق المتدلية لابد من قيامها صدورا و بقاء
 بالواجب ، فلا يمكن ان يكون وجودا لا ينتهى الى الله و لو بتوسط العلم و الارادة
 المحققين للاختيار كما سبق ، فنسبة وجود من الوجودات الى النبي ﷺ استقلالاً

ففي قبال الواجب ، تنقيص لله واثبات انانية واقعية للنبي ﷺ وهو لو فرض يكون كما لاله ، انصار شريكاً لواجب الوجود وصار واجباً بالاستقلال وخرج عن الامكان اذ الممكن غير مستقل ، فاليهود الذين قالوا ذلك القول وظنوا انه اظهار لكمال الله ونقص النبي ﷺ ؛ وقعوا في خلاف مقصودهم من اظهار نقص الله وكمال النبي ﷺ مضافاً الى مفسدة الشرك ، وهذا معنى عدم دركهم للحديث ، فانهم لو كان لهم فهم كلامهم لما تكلموا بما هو ضد مقصودهم ونقص غرضهم .

ثم قال الله تعالى (وما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك) وهذا بحسب بدو النظر يكون منافياً للسابق ، الا انه في ثاني النظر لا يكون منافياً ، وتوضيح ذلك ما ذكرنا ايضاً مراراً تبعاً لاهل التحقيق ، ان الوجود المحض الذي لا يشوبه النقص ولا يكون فاقداً لشيء لا يكون الاخير امحضا ، ولازمه الوجوب وكل محدود يكون مجعولا وممكنا ، فالحد والامكان من لوازم المجعولية ، والنزول عن الصرف فكل ما بعد و تكثرت النزولات طولا ، تكثرت الحدود و الفقدانات وضعفت النورية حتى تصل النوبة بعد المشية والقواهر الاعلين (اى العقول الطولية) و القواهر الادنين (اى العقول العرضية) وهم ارباب الانواع والقدريات ، وهى الملكوت الايمن ، والبرزخ النزولى ؛ وجابلساء الواقعة فى النزول مقابل جابلساء الواقعة فى الصعود ، الى عالم الملك والشهادة ، فتحصل الشرور من كثرة النزول ، فانه الى هذا العالم لم يكن شربل ضعف الخير ؛ ومن هذا العالم والادنى منه الى الملكوت الايسر وعالم الشياطين والعفاريث تنشأ الشرور ،

ولما ان الفياض لابد ان يعطى كل ذى حق حقه ، وما يستدعيه بلهيا يستدعيه
 خصوصاً الانسان الذى يكون له الصعود الى العوالم العلوية والهبوط الى المراتج
 السفلة ، فاعطاء ما هو حق عالم الملك او الملكوت الايسر اليه يكون ما يشترط
 افعاله الاختيارية ، والحاصل انه اذا كان القابل قابلاً لتحويل السيئ فمن اجل
 انه العلة القابلية ، والشرية انما هي لمحاظ النقص ، فيستلزم اليه من هذه النقص لان

حيث وجوديته؛ فانه من هذه الحيثية من الله وبعبارة اخرى الشر من جميع الجهات ليكون الشرية راجعة الى النقص والحد، لا تحقق له، اذ التحقق له نحو من الوجود فلم يصرف ناقصا من تمام الجهات، فلا بد ان يكون من تمام الجهات.

وحينئذ فجهة الوجودية من الفاعل وهو الله والجهات النقصية الشرية يلحظ القابل، فلا تنافي ولا تناقض، ولما ان نقص الغير لا يبطله بنقص هذا الشيء اذ الحد مثار الكثرة والمهيات ولا يكون الاتحاد الامن الوجود، فالنقص باسرها متضادة، ولذلك (لا تزر وازرة وزر اخرى) لعدم الاتحاد، فلو كان في النبي ﷺ نقص لرجع الى نفسه لا الى غيره، فقولهم بكون السيئة النازلة الى اليهود منه صلى الله عليه واله وسلم، (ان كان) بلحظ الوجود؛ فقد مر انه شرك باطل، (وان كان) بلحظ القابل فلا ارتباط بين القوابل كما ذكر، فلا معنى للنسبة ايضا (فظهر) بحمد الله عدم التنافي وتطبيقهما مع العقل.

و الخطاب في (وما اصابك من سيئة) (اما) يكون راجعا الى الانسان (وارسلناك) جملة مستأنفة و حينئذ فيمكن ان يكون المراد الاصلى اليهود ايضا، اى وما اصابكم من سيئة من قبل انفسكم لامن قبل النبي ﷺ وهكذا كل انسان اصابه من السيئة، (واما) يكون راجعا الى النبي ﷺ في مرتبة بدنية، وملكه من موت ابنه وبناته وزوجته، او الانصدام بالصدمات الدنيوية فان الدنيا دار بالبلاء محفوفة، والمرتبة الدنيوية مالم تخرج من الدنيا تكون لازمها المصيبات، وهذا لا ينافي كمال النبي ﷺ بدرجاته العالية، وعلى هذا فالجملة معطوفة، وكفى الله محيطاً بالاشياء وعالمها علما حضوريا، اذ الكل عنده حاضر على نحو الاجتماع، وان كانت متفرقات في عالمها، فانظر الى هذه الايات المشتملة على اصول العلوم والتدبير السياسية ان كنت من اهل التدبر والله الهادي.

قوله تعالى: ﴿من يطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولى فما ارسلناك عليهم﴾

﴿حفيظا﴾ (٨٠) ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول و﴿

﴿الله يكتب ما يبيتون فاعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا (٨١) افلا﴾
 ﴿يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (٨٢)﴾ .

اطاعة الرسول اطاعة الله لفناء الرسول اذ جهة الرسالة غير جهة الاستقلال
 فالاطاعة من هذه الجهة اطاعة المرسل ، وهو الله تعالى ، و من يعرض فلا حرج على
 الرسول لانه لم يكن حافظهم اولا يهملون الرسول ، اذ هو من حيث الرسالة والتشريع
 لا يكون الامبلاغا ، واما من حيث الولاية ففعله فعل الله ، والله لا يحمل الاشخاص على
 خلاف ارادتهم اذ هو خلاف اللطف ، بل يحرك افعالهم ويجزيهم بصور اعمالهم في
 الآخرة (او) يجزيهم لبهذا النحو ، وبعضهم يظهر الاطاعة بالقول واذا خروا اضمروا
 غير ما يقولون ، ويقصدون عدم الاطاعة ، والله يكتب ما ينوون ، اذ ما ثبت في كتاب
 النفس لا بد من انتهائه الى كتاب الله من القدر وفوقه ، وامر النبي ﷺ بالاعراض
 والصفح والتوكل على الله وكفاية الله وكيلا .

ثم اظهر العجب من عدم التدبر في القرآن من هذه الحيثية وهو انه لو كان
 من عند غير الله لوجدوا فيه الاختلاف الكثير و حيث لا يكون فيه الاختلاف الكثير
 فهو من عند الله .

بيان ذلك على قدر فهمي كساير المقامات (اذ البحر لا يستقر في الاناء وانما
 الاناء ياخذ بقدره ويرشح منه ما فيه) ان القرآن مشتمل (على الاحكام) التي يستقل
 بها العقل (والاحكام) التي لا يستقل بها العقل (و العقائد والانباء) عن الملكات
 الحسنة والملكات الرذيلة (وكيفية) الخلق من السموات والارض والكواكب و
 الملائكة والجن وبنى آدم .

(والانباء) عن الامور الآخروية من اقسام العذاب من النار والحميم ، والزقوم ،
 والسلاسل ، ومقامع من حديد وساير ما ذكر فيه ، ومن اقسام النعيم من الجنات والانهار
 وكون الجنتين لمن خاف مقام ربه ، و اقسام المياه من المخلوط بالكافور والمخلوط
 بالزنجبيل وما فيه المسك والممزوج بالتسليم وهكذا مما ذكر فيه ، والانباء عن القيامة

و كيفية نفخ الصور من نفخة الصعقة وفيها استثناء من شاء الله والنفخة الموجبة للقيام ولم يستثن فيها ، واند كاك الجبال و الارض ، وانشقاق السماء و تناثر النجوم ، وخسف القمر ، وكسوف الشمس - وحضور الاولين والآخرين ، (وقصص) السابقين من الانبياء وبعض الحكماء والملوك والعصاة والمطيعين للانبياء (والتدبير) في نحو السلوك مع الناس من الخصماء وغيرهم من المحاربة او الصلح و اخذ الفداء وغير ذلك .

وقد عرفت سابقا ان القسم الثاني اى الاحكام التى لا يستقل بها العقل قابل للتغيير والاختلاف لاختلاف الفصول والامزجة كدواء الطبيب بالنسبة الى المريض والقسم الاول غير قابل وكذلك الثالث وهى العقائد وهكذا الرابع وهو حسن بعض الملكات وقبح بعضها وكذا ما وقع من الخلق يكون اختلاف التعبير موجبا لكذب احدهما وهو الخامس وهكذا السادس والسابع واما الثامن فكالثاني قابل للاختلاف، اذا الصلاح فى وقت القوة على نحو ، وفى وقت الضعف على نحو آخر .

و الاختلاف الحاصل فى القرآن ليس الا فى (١) الثانى والثامن الذى لا يضربل يكون لازما بحكم العقل واما الستة الاخرى فمع كثرة ذكرها وتعدد بيانها واختلاف التعبيرات فيها لا ترى فيه اختلافا فيها وهذا دليل على ان اختلافه يكون قليلا واما عدم مصرية ذلك لكونه من الله فلان ذلك الاختلاف مع اختلاف المصالح يكون لازما واذالم ندر اختلاف المصالح لا يحكم بكونه من عند غير الله بل اذا تمت الحجة ولم يقد مانع لابد من الحكم بكونه من عند الله .

(واما) انه لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه الاختلاف الكثير (فان) العقائد المحتاجة الى البرهان وقوع الاختلاف فيها بين العلماء فى غاية الكثرة ، فربما يختار احد فى كل منها شيئا ثم يطلع على برهان آخر او يتبدل فكره فيحصل له تجديد الرأى ، كما

(١) المراد بالثانى قوله : والاحكام التى يستقل بها العقل وبالثامن قوله والتدبير فى

ترى من الاختلاف فى الذات والصفات وعمومها وعدم عمومها وزيادتها ، وعينيتها ، وكون الواسطة هى الانسان ، والمعاد جسمانيا اورروحانيا وكيفية المعجزات وسائر خصوصيات المعاد فهى لغموضها لاتجد انسانا صرف عمره فى الحكمة الا ويتشتت آرائه (وكذلك) الروح وانه من عالم الامر اويكون جسما (وكذلك) كيفية خلق السموات والارض وثبوت السماوات وعددها وعدد الارض (وان) اى واحد منها صدر اولاً (وان) الكواكب هى الاجزاء المنيرة اولكل واحد افلاك جزئية (وكذلك) الملك والجن و بنو آدم فقل ما يتفق عدم تجدد الرأى وعدم الاختلاف فى الاراء لشخص واحد حكيم .

واما القسم السادس (١) فعقول الحكماء قاصرة عن الادراك ومن لم يأخذ من الله لابدان يتكلم بدون المأخذ ، (ومن) يتكلم بدون المأخذ ، (فاختلاف) الكلمة مع هذه التكررات (يحصل له) قطعاً ، فاذا وقع الاختلاف فى بيان هذه المسائل التى كل واحد منها مشتمل على مسائل كثيرة يصير الاختلاف كثيراً ، واذا انضم الى ذلك صدور هذه الاقوال ممن لم يقرء يصير الامر اوضح .

على ان شهوة الاستعلاء لمن يكون كاذبا تصير سببا للاختلاف الكثير فانه ينفعل عن اظهار الجهل ويعجيب كلما سئل عنه ففى الموارد الكثيرة اذا وقع الجواب بلا مهل يكون فيها الاختلاف الكثير .

هذا مع ان هذا القرآن الذى بهذه المتانة من الفصاحة والبلاغة والاشتمال على العقليات والكشف عن حقايقها ، بحيث صار مفتاحا لللسنة الحكماء (من قبيل انه) تعالى بكل شيء محيط (وانه) اقرب من حبل الوريد (وانه) يحول بين المرء وقلبه (وانه) ما من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم (وان) الجميع له واليه يرجع (وانه) بكل شيء شهيد (وان) النبى ﷺ ما رمى اذ رمى (ولكن الله رمى) (وانه) ليس فى خلق الرحمن من تفاوت ، وامثالها ، فان من انتهى الى الدرجة العالية قد اقتبس من هذه الكلمات

واعترف بعدم قدرته على البيان .

وهكذا من قبيل (ذوقوا ما كنتم تكسبون) (وهذه اعمالكم ترد اليكم -) انما يأكلون في بطونهم نارا (وان جهنم لمحيططة بالكافرين) (ومن قبيل) كل انسان الزمناه طائرته في عنقه (ومن قبيل) اقرء كتابك كفى بنفسك (ومن قبيل) اختلاف التعبير في سلوك السالك من الاستقلال و التشريك و الفناء في قوله تعالى (فاردت) ان اعيبها وقوله تعالى (فاردنا) ان يبدلها (وقوله تعالى) فاراد ربك ان يستخر جا (وقوله تعالى) وان الدار الآخرة لهي الحيوان وامثال ذلك حيث انها بيركة بيانات اهل العصمة سلام الله عليهم صارت منشأ للعلوم العقلية المنظمة الى الكشف ، وساير العجايب والقرائب المحيرة للعقول فانه كيف يصل الادراك الى هذه الدرجة .

ولولم يحصل فيه النقص البين من الاختلاف الكثير لكانوا معذورين في اخذه فكان اللازم على الله القاء الاختلاف الكثير فيما لا يصح فيه الاختلاف وحيث لا يكون كذلك فهو من عند الله قطعاً و الله الموفق الهادي :

قوله تعالى : ﴿واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به ولوردوه الى الرسول ﴾ والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولو لافضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم ﴾ الشيطان الا قليلا (٨٣) فقال في سبيل الله لا تكلف الانفسك وحرص المؤمنين ﴾ عسى الله ان يكف باس الذين كفروا والله اشد باساً واشد تنكيلا (٨٤) من يشفع ﴾ شفاعه حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعه سيئة يكن له كفل منها وكان الله ﴾ على كل شيء عقيماً (٨٥) واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها ورددوا ان الله كان ﴾ على كل شيء محسباً (٨٦) الله لا اله الا هو ليجمعنكم الى يوم القيمة لا ريب فيه ﴾ ومن اصدق من الله حديثاً ٨٧ .

(لما) كانت ضعفاء العقول اذاعوا بالامن او الخوف الحاصل للمؤمنين ؛ ويخبرون الكفار ، و كذا بعض المنافقين يذيعون على المؤمنين لاخافتهم فيحصل في بعض الموارد لهم الخوف ، و هكذا اذاعة الضعفاء عند بعض المؤمنين ايضا (فردعهم) على سبيل الفرق بان ما اطلعتم عليه من امارات النصر او الرعب لو رددهم امره الى الرسول ﷺ والى

الامراء من قبل الرسول ﷺ على السرايا لعلم مقام الاذاعة ومقام الاخفاء ، فان الكامل خصوصاً في السياسات يعلم ان اى مقام مقام اذاعة امر الجند؟ و اى مقام مقام الاخفاء؟ لكونه مستنبطاً و آخذاً للنتيجة الصحيحة من المقدمات ، فيخفى في مقام الاخفاء؟ ويزيع في مقام الاذاعة و كان ذلك خير لكم من اذاعتكم المترتبة عليها المفسدة ، ولولم يكن فضل الله لا نبتعتم الشيطان الا قليلا .

ثم امر النبي ﷺ بالقيام بالجهاد ولو بنفسه وتحرى المؤمنين اذ ليس مقدور آله سوى ذلك لعل الله يكف عنكم بأس الكفار والشفاعاة الحسنة مؤثرة للشفيع حسنا والسيئة للشفيع سوءاً لقدرة الله على كل شيء فيفيض على كل احدا ما يليق به .

ثم امر برد التحية بالاحسن بتقديم لفظ (عليكم) لافادة الحصر او اضافة بعض الامور الاخر او بالمثل لانه محاسب كل شيء .

ثم انباء بكون القيمة يوم الجمع من غير ريب وهو الصدق اذ لا اصدق من الله (وتحقيق) كون يوم القيمة يوم الجمع وحضور الكل في القيامة (يحتاج) الى بسط مقال وهو من المسائل العويصة (فنقول بعون الله وحسن توفيقه) ان معنى القيامة هو القيام لرب العالمين ومعنى القيام لرب العالمين هو ظهور اندك الانانيات وقيام الكل بالله قيام الربط بالمرتبطين ، وهذا المعنى يكون ثابتا في متن الواقع دائماً الا ان المحجب مانعة عن الادراك فاذا كشف الغطاء وارتفعت الاستار يصير هذا عيانا .

والحاصل ان بعض الحكماء توهموا ان امهات العوالم ثلاث (الاول) عالم الكيان والشهادة والملك وهو عالم المادة والمقدار (الثاني) عالم الغيب الاول وهو عالم المثال والبرزخ والمقدار دون المادة (الثالث) عالم الغيب الثاني والجبروت وهو عالم العقول وهذه العوالم متحققة ولا بد للوصول الى كل لاحق ، العبور من السابق ، والانسان يذهب الى القيامة لان القيامة تأتى .

وحينئذ فتوهموا ان الواصلين الى القيامة مقدار قليل من افراد الانسان وسائر الافراد والحيوانات في البرزخ كل على حسب مرتبته فكون القيامة يوم الجمع بلحاظ المرتبة العلمية لهذا العالم على نحو علم العلة بالمعلول .

وذلك التوهم في غير محله و الحق كما عليه بعض اهل الكشف او كلهم تبعآلال العصمة عليه السلام ان العالم الكبير كالعالم الصغير في انه يموت ويتحرك الى ان يجيء الى العالم الاعلى ، والقيامة عبارة عن احياء الكل بعد موتها فان الصعقة حاصلة الا لمن شاء الله من الهيبة وظهور الجلال ثم بالتجليات الجمالية تحصل لكل (١) حيوة اعلى فالقيامة يوم حصول الصحو بعد المحولة امام الاشياء ، وهو يوم من الايام الربوبية التي تكون آتية ، (وكون) ارض هذا العالم و جناته وعذابه من القبل (لابتغافى) مع مجيئ تمام العالم الكبير في اليوم المشخص هناك

ونمنع ذهاب الابدان بالمرة ، وصيرورة الانسان عقلا محضا ، وكون القيامة هو العالم العقلانى ، بل الابدان باقية وبالحركة الجوهرية صارت اعلى من المثال فى اللطافة والكمال ، لا من حيث اخذ المقدار منه ، بل كل مرتبة من مراتبها فى غاية الكمال وابدانها غير مانعة من التوجه الدائم الى الله ، وابدانها كسائر اجزاء الاخرة تكون حيوانا ومدركة وقد حققنا ذلك فى بعض رسائلنا فى المعاد والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ فَمَالَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فُتْنِينَ ۖ وَاللَّهُ أَرَكْسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا ۖ أَتُرِيدُونَ ﴾
﴿ أَنْ يَهْدُوا مِنْ أَضَلِّ اللَّهِ ۚ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَنْ يُجْدِلَهُ سَبِيلًا ۚ ﴾ (٨٨) ودوالو تكفرون كما كفروا
﴿ فَتَكُونُونَ سَوَاءً ۚ فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَنُحْذِهِمْ ﴾
﴿ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۚ ﴾ (٨٩) الا الذين يصلون
﴿ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَجَاءُكُمْ حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ أَوْ يِقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ ﴾
﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يِقَاتِلُوكُمْ وَالْقَوَالِيكُمْ ﴾
﴿ السَّلَامُ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۚ ﴾ (٩٠) .

استفهام انكارى فى اختلاف المسلمين فى امر المنافقين الى قسمين (بعضهم) قالوا ان حالهم حال الكفار يجب قتلهم والمقاتلة معهم (وبعضهم) قالوا انهم مسلمون ولا يجوز القتال معهم ، فقال الله تعالى انهم رجعوا عن الاسلام بخذلان الله ووكولهم الى

انفسهم بسبب سؤافعالهم ، انقصدون هذا يتهم بتلك المماشة و المداراة و قد شمل
المخذلان لهم ، ومن خذله الله لن تهديه يارسول الله ولا تقدر ،

وهؤلاء عدم ايمانهم و كفرهم بمثابة يحبون كفر كم ايضا فلا تأخذوا منهم احباء
الان يهاجروا الى الله هجرة حقيقية و يتركوا النفاق ، فان ادبروا الى الهجرة في سبيل
الله ولم يتوبوا و بقوا على نفاقهم فعاملوا معهم معاملة الكفار ، فاقتلوهم وخذوهم بالاسر
ولا تتخذوا منهم اولياء و كان قتلكم لهم في اى مكان كانوا جائزا الا اذا وصلوا بقوم
بينكم و بينهم ميثاق و الجاؤ اليهم فلا تتعرضوا لهم بسبب الميثاق و بعض المصالح ، او كان
المنافقون اذا جاؤ اليكم في حال الحرب بينكم و بين اقاربهم ضاقت صدورهم من القتال
مع كل واحد من الطائفتين اذ في احد الطرفين ، المسلمون ، و في الطرف الاخر اقاربهم
العرفية من كونهم من طائفة واحدة و قبيلة ، فلوانهم ساعدوا قبيلتهم بمشية الله لصاروا
مسلطين عليكم ؛ و لما انهم لم يفعلوا و لم يقاتلواكم و سلموا عليكم فلا يجوز لكم
القتال معهم ،

فامر الله بقتال المنافقين الا الطائفتين منهم المذكورتين و كان هذا الحكم باقيا الى
زمن الامر بقتل المشركين كافة ، اذ قد ذكرنا في السابق ان حال القسم الثامن اى السياسات
المدنية كالقسم الثانى اى الاحكام الغير المستقلة فيها العقل بحسب اختلاف المصالح
تتغير ، فيجوز فيها النسخ والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ستجدون آخرين يريدون ان يأمنوكم و يأمنوا قومهم ﴾
﴿ كلما رددوا الى الفتنة اركسوا فيها فان لم يعتزلوكم و يلقوا اليكم السلم و يكفوا ﴾
﴿ ايديهم فخذوهم و اقتلوهم حيث ثقفتهم و هم و اولئكم جعلنا لكم عليهم ﴾
﴿ سلطانا مبينا (٩١) و ما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ و من قتل مؤمنا خطأ ﴾
﴿ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا فان كان من قوم عدو ﴾
﴿ لكم و هو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة و ان كان من قوم بينكم و بينهم ميثاق فدية ﴾
﴿ مسلمة الى اهله و تحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توب من ﴾

﴿اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (٩٢) وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فِجْزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾
 ﴿غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَاعْدَلَهُ عَذَابًا عَظِيمًا (٩٣)﴾ .

ثم انبأ الله تعالى عن حال قوم آخر من المنافقين ، وقيل هم اسد ، وغطفان ،
 وانهم يريدون الجمع فاذا وصلوا اليكم يظهر ون الاسلام ويطمئنونكم ، واذا رجعوا الى
 قومهم يظهر ون الكفر ويطمئنون قومهم بالكفر واذا ردوا الى الفتنة رجعوا عن ايمانهم
 رجوعا ثابتا .

ثم بين الله حكم هؤلاء بانهم ان لم يعتزلوكم بترك المقاتلة معكم ولم يلقوا
 اليكم السلم ولم يكفوا ايديهم عنكم فخذوهم بالاسر و اقلوهم في اى مكان كانوا
 و يجوز لكم ذلك، و بمفهوم الشرط يدل على ترك القتال ان اعتزلوا عن قتالكم ، و
 القوا اليكم السلم وكفوا ايديهم عنكم .

ولما ذكر حكم المنافق وكذا الكافر بين الله تعالى ان قتل المؤمن لا يجوز الا
 ان يكون خطأ فانه جائز عقلاى يكون معذورا فيه ولا يكون معاقبا ،

ثم ان الموضوع للحكم لما كان قتل المؤمن والقتل هو الفعل الموجب
 لازهاق الروح فيكون من العناوين الثانوية ، فالعمد من هذا الموضوع ان يكون العنوان
 الاولى للشئ معلوما ومراد الاولاه لامعنى للثانى ، وان يكون العنوان الثانوى ايضا
 مرادأى كون هذا الفعل من ضرب العناء او السيف او غيرهما موجبا لازهاق الروح
 وان يكون ما وقع عليه الفعل ايضا معلوما و مرادأمن حيث الذات ومن حيث انه مؤمن ،
 ولما ان النتيجة تابعة للاخس ينتفى العمد بانتفاء كل من هذه الاربعة .

فلو انتفى القصد الى الفعل بان سقط من موضع وصار سببا للقتل احد ، اسقطت الالة
 من يده ووقع على احد فقتله كحجراو المعمول فى هذه الازمنة مما يسمى (بالتفكك)
 باقسامه من (مكنز) و(جكس) وغيرهما ، (او) كانت تلك الالة المفنية لنوع البشر
 فى يده ويلعب به فخرج منها الحديد القتالة ووقعت على انسان فقتله ، (او) كان
 نائما ووقع يده او رجله على طفل وصار سببا لموته كالظئر والام يكون خطاء ، ولما

ان انتفاء القصد في ذلك ملازم لانتفاء القصد في الثلاث الاخر فيكون هذا خطأ محضاً اي الخطأ من تمام الجهات .

ولوانتفى القصد الى عنوان الازهاق كما اذا ضرب احدا على كيفية لا تكون في الغالب موجبة للازهاق فمات به يكون خطأ ايضاً ، وهذا القسم ايضاً ينقسم الى قسمين (ثارة) لا يكون بالالة القتالة غالباً من قبيل السيف والسنان وما هو المعمول الان ، بل يكون من قبيل الاعواد والاشخاب والاحجار الصغار ، (وثارة) لا يكون نحو الضرب قتالاً ولو كانت بالالة القتالة ، مثل ان جرحه خدشاً او ضربه بالسيف على نحو الخفة ، وهذا القسم من حيث القتل للمؤمن يكون خطأ ، اذا المركب ينتفى بانتفاء كل جزء من اجزائه ولكن ليس من قبيل الاول بحيث يقال انه الخطأ المحض بل هو الخطأ الممتزج بالعمد (وكذا) لو انتفى القصد في موضوع ؛ كما اذا قصد رمي طائر او سيداً وحجره فلقى فوقه على انسان فهو ايضاً يكون خطأ لانتفاء الجزئين من المركب فيه و (هكذا) لو انتفى قصد الصفة كما اذا رمى زيداً بعنوانه ولكن توهم انه كافر حربى او غير مؤمن ولو لم يكن حربياً ايضاً يكون خطأ ايضاً لانتفاء المركب ولو بانتفاء الجزء الواحد وهو القصد الى الايمان .

والحاصل ان جميع هذه المذكورات داخل في الخطأ ، فلو لم يكن بياناً واصلاً من اهل العصمة عليهم السلام والمطهرون من الرجس والمعصومون من الذنوب لناخذ بالاطلاق و لم نفرق بين اقسام الخطأ من خطأ محض او شبيه بالعمد من جهة واحدة او من جهتين او من ثلاث جهات ، لكون العمد الى قتل المؤمن منتقياً في جميع الاربع .

فكما لا فرق في المعذورية العقلية كذلك في نظرنا لا فرق بين الجميع فيما ثبت بالاية الشريفة من تحرير الرقبة ، و الدية المسلمة الى الاهل في صورة اسلام الاهل ، والاقتصار على التحرير في صورة كون الاهل من الكفار الحربية الا انه لما يكون المفصل للمجملات و المقيد للمطلقات و المخصص للعمومات هو النبي

ببياناته مما ثبت من بيانه عليه السلام بالتواتر اللفظي او المعنوي و هو الاعلى يؤخذه و يترتب عليه الاثار ، و كذلك يؤخذ بالبيانات الصادرة من اهل العصمة عليهم السلام لكونهم احد الثقلين وهم العترة الطاهرة الذين قال رسول الله ﷺ في حقهم انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى ما ان تمسكتم بهما لن تضلوا ابدا، ولن يفترقا حتى يردا على الحوض (١) .

ومعنى عدم الاقتراق انه مادام كون الكتاب باقيا تكون العترة ايضا باقية وقد اثبتنا فى موضعه بل مواضع متعددة من البرهان العقلى على لزوم الحجة فى كل زمان ، وعلى اى حال فنحن نأخذ بالاخبار الصادرة من اهل البيت عليهم السلام وما ثبت من اخبارهم الفرق بين الخطاء المحض فالدية على العاقلة ، وغيره فالدية فى ماله والتفصيل فى الكتب الفقهية التى انقطعت يدى منها ازيد من اربعة اشهر .

وقد يتوهم ان هذا المقدار من التفصيل يظهر من كتاب الله ايضا لانتساب القتل فى قوله تعالى (ومن قتل مؤمنا خطأ) فان الخطاء المحض لا ينتسب ابد الظهور النسبة فى القصد، وما لا قصد فيه لا نسبة ، وهو فى غير محله اذ لم يحاط قتل المؤمن لا قصد فى تمام الاربعة .

(١) هذا الحديث قد بلغ حد التواتر بل فوقه من طرق الفريقين وقد الف فيه رسائل عديدة - لاجابة الى ذكرها - ومن المواضع التى نقل فيها جل مدارك هذا الحديث الشريف وما أخذ به كلها مقدمة كتاب (جامع احاديث الشيعة فى الاحكام الشرعية) الذى الفه عدة من فضلاء الحوزة العلمية ببغداد (قم) صانها الله عن التصادم و التهاجم بامر المرجع الدينى الاعلى سماحة الاية العظمى (الحاج آقا حسين البروجردى قدس سره الشريف) واليك ببعض عباراته بعينها - منها (اى من الاحاديث المتواترة) الحديث المعروف بحديث الثقلين المجمع عليه بين الفريقين ، فانه قد رواه عن النبى (س) اربع وثلاثون من الصحابة والصحابيات ، واخرجه مضافا الى علماء الامامية ومحدثيهم اكثر من الثمانين و المائة من اكابر اهل السنة و مشاهير علمائهم ومحدثيهم فى جوامعهم وصحاحهم ومنهم باسانيد صحيحة الخ (انتهى موضع الحاجة)

واما النسبة في المقام فبضرب من التوسع ولذا ينتسب في الطبيعيات ايضا ويقال : ان النار قد احترقت ، والحجر قد هبط ، والمطر قد نزل.

و كيف كان فبعض المفسرين من اهل السنة قال : و من قتل مؤمنا خطأ بان قصدرمى غيره كصيد او شجرة فاصابه اضر به بما لا يقتل غالبا (فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله) اي ورثة المقتول (الا ان يصدقوا) اي يتصدقوا عليه بها بان يعفوا عنها ثم قال: وبينت السنة انها مائة من الابل، عشرون بنت مخاض، وكذا بنات لبون، وبنو لبون، وحقاق، وذئاع اي من كل واحد عشرون وانها على عاقلة القاتل وهم عصبة الا الاصل و الفرع اي الابهاء و الاولاد موزعة عليهم على ثلاث سنين ، على الفنى منهم نصف دينار ، و المتوسط ربع في كل سنة فان لم يفوا اي لم يبلغ هذا التقسيم عليهم مقدار الدية فمن بيت المال ، فان تعذر اي لم يكن في بيت المال شيء فعلى الجاني .

وعلى اي حال فيحتمل ان يكون التحرير ثوابه راجعا الى المقتول فصار سببا لانجبار ما وقع عليه ان الاخرة خيروا بقي ، و لا ينافي ذلك كونه توبة من الله وكفارة فان وصول الخير اليه يصير حينئذ كفارة وسببا لقبول التوبة .

(لا يقال) ان في تمام اقسام الخطاء خصوصا الخطاء المحض لانقصير اذ لا قصد الى المجموع اي قتل المؤمن فاما معنى التوبة (لا نافعول) المراد من التوبة هو الرجوع الى الله والتوجه اليه وهو يحصل مع عدم التقصير ايضا، واطلاق الكفارة ايضا يصح بلحاظ بعض عدم التحفظات و بعض المقدمات المنجزة في بعض الاقسام، ومحصل الكلام انه لا يلزم قسم من الاقسام للمعصية حتى يجعل لفظ التوبة واطلاق الكفارة في الانار قرينة على ارادة ذلك القسم بخصوصه.

(اما) القسم الاول فواضح (و اما) القسم الثاني وهو كون العنوان الاولي مقصودا دون الثانوي فلانه يمكن وقوع الضرب تاديبا او صلاحا كما اذا خدشه لخراج الدم اللازم اخراجه بنظره (واما الثالث) فواضح ايضا حيث ان رمى الطير

او الصيد لاجرح فيه (و كذلك الرابع) اذا القتل بعنوان الكافر الحربى لا يكون فيه الجرح بل يكون لازما.

ثم انه لا اشكال عقلا فى توجه التكليف الى الجانى حتى يحترز الناس عن الامور الموجبة للجناية من المقدمات حتى النوم كشر ما يصير سببا لخفة النوم او فى مكان لا يقع، ودفع الدية لتسكين قلوب ورثة المقتول ، اذ احراق قلوبهم لا يدور مدار المعصية (و لا) فى توجه التكليف الى العاقلة حفظا من الاثار السيئة المترتبة على قريبتهم لولا ذلك الدفع ، و اى اشكال فى الامر باعطاء المال لاحد مجانا لبعض المصالح الدنيوية او الاخرية.

ولو كان اهل المقتول حربيا او كان هو مؤمنا فلا دية مسلمة الى الاهل ومقتضى القواعد على طريقتنا ان يفرق الدية بين الفقراء ؛ لكون الامام (عليه السلام) وارث من لا وارث له ، ويفرق نائبه هذا المال بحسب الاخبار بين الفقراء

ولو كان المقتول من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله، والدية للذمى فى العمد هو ثمانمائة درهم، والظاهر عدم الفرق من حيث المقدار بين العمد والخطأ، هذا على ما هو الظاهر من اخبار اهل العصمة (عليهم السلام).

ولا فرق بين اليهود والنصارى والمجوس فى ذلك ، فان للثالث ايضا شبهة الكتاب واما على مذاق اهل السنة فدية اليهود والنصارى ثلث دية المؤمن ، و دية المجوس ثلثا عشر دية المؤمن ، وتحرير رقبة مؤمنة، فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين.

و اما من قتل المؤمن متعمدا فجزائه جهنم خالدا فيها ، وهذا فيما لم يتب ، ولو تاب توبة حقيقية و قام بالشرائط فمن حيث الاخرة يرضى الله تعالى المقتول وورثته ، وفى الدنيا لا بد من ان يمكن نفسه للقصاص والله الهادي.

قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم فى سبيل الله فتبينوا ولا تقولوا ﴾
﴿ لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم ﴾
﴿ كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا ان الله كان بما تعملون ﴾

﴿خَبِيرًا (٩٤) لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ﴾
 ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ﴾
 ﴿وَدَرَجَةً وَكَأَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى وَفَضَلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (٩٥)﴾
 درجوات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيمًا (٩٦)﴾.

خاطب الله المؤمنين بأنكم إذا ضربتم في الأرض للمجاهد ، فاطلبوا البيان والظهور
 وفي قرأته (فتثبتوا) أي افحصوا عن المؤمن والكافر ولا تقتلوا كل أحد ولا تقولوا
 لمن سلم اليكم أو كان سلمًا معكم: لست مؤمنًا ، وأظهروا كم للتقية حتى تتوصلوا
 بذلك الى قتلهم واخذ أموالهم ، و غرضكم المال الدنيوي وعند الله الفوائد
 الكثيرة ، فبدلوا تلك الفوائد بهذه الفوائد ، فانكم ايضا كنتم في السابق كفارا
 فإظهرتم الايمان قولاً فقبل منكم ، ثم من الله عليكم بثباتكم على الايمان فلا ترفعوا
 اليدين التثبت.

ولا يساوى القاعد من القتال لعذر لا ضراراً ، مع المجاهدين ولكل واحد الحسنى ،
 القاعد لنيته ، و المجاهد لاضافة فعله (و فضل الله المجاهدين على القاعدین اجرا
 عظيماً) اما بيان للسابق ، واما بيان للنقسم الاخر من القاعدین أي غير المعذورین كما
 احتمل والله الهادى .

قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا﴾
 ﴿كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَٰئِكَ﴾
 ﴿مَأْرِبُهُمْ جَهَنَّمُ ذَاتُ مَصِيرٍ (٩٧) إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾
 ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا (٩٨) فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ﴾
 ﴿اللَّهُ عَفْوًا غَفُورًا (٩٩) وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَبْجَدْ فِي الْأَرْضِ مِرَاجِمًا كَثِيرًا وَسِعَةً﴾
 ﴿وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ﴾
 ﴿وَعَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (١٠٠) وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾
 ﴿إِنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ أَنْ خَفَتْكُمْ إِنِّي فِتْنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ﴾
 ﴿عَدُوًّا مُبِينًا (١٠١)﴾.

اخبر الله تعالى عن الملكوت اى البرزخ الحاصل بعد الموت فيما وقع فى زمن النبى ﷺ من موت من لم يهاجر من مكة مع قدرته على المهاجرة او يكون عاما ، ولو كان شأن النزول خاصا ، وعلى اى حال فمن اخذ روحه الملك تمام الاخذ لا كالتائم (اى قطع روحه عن البدن كلية وهو الموت) حال كونهم ظالمين على انفسهم بعدم الهجرة لاقامة الدين او اخذ المسائل بحيث يتركون بسبب ترك الهجرة بعض الواجبات او يقعون فى المحرمات ، تقول الملائكة لهم ، اوفالوا فى مقام التوبىخ ، فى اى حال كنتم فى الدنيا فاجابوا (او) يجيبون بانا كنا مستضعفين ، فردتهم الملائكة بكون ارض الله واسعة ، فلاى جهة لم تهاجروا ففات منكم الواجبات او وقعتم فى المحرمات اذ ذلك تفويت بالاختيار والقاء فى المفسدة بالاختيار ، سواء قلنا بان العقاب على المقدمات ، او على نفس الواجبات والمحرمات ح وهم فى النار الا المستضعفين وذلك الاستثناء دليل ارادة العموم من السابق لخصوص من مات.

و على اى حال فمن كان معذورا من قبيل الضعفاء من حيث البدن والمال والنساء او الاطفال فى اول بلوغهم ، اذ الجميع لاحيلة لهم ولا يهتدون سبيلا ، فيعفو الله عنهم ويغفر لهم ؛ ولعل فى اتيان لفظ عسى ، والعفو ، والفقران ، تحريض على تثبيتهم فى كل آن للسبيل الى الحيلة ، ولا ينامون مطمئنين بانا لاحيلة لنا واما مع فحصهم وعدم قدرتهم ، فلا يكلف الله نفسا الا وسعها .

(ومن يهاجر فى سبيل الله يجد مهاجرا كثيرا يرضعون لله ، ويضعون انوفهم على الارض عند الله تذلا ، و يجد السعة فى امر معاشه ، فلا يبقى بلا رفيق ولا يبقى بدون المعيشة ؛ ولو ادر كه الموت حين المهاجرة يقع اجره على الله لعظمة ذلك الاجر بحيث يناسب الى الله لالى الوسائط ، ويشمله غفران الله ورحمته الرحيمة المخصوصة بالمؤمنين .

ثم بين الله تعالى امر الصلوة فى السفر ، والمراد من عدم الجناح هنا من قبيل (ومن حج او اعتمر فلا جناح عليهما ان يطوف) مع كون الطواف لازما ، ففى

المقام ايضا بحسب اخبار آل العصمة سلام الله عليهم، يكون القصر لازما على من ضرب في الارض وسار فيها وقد بين ايضا منهم عليه السلام ان المراد مقدار بر يدين وهي ثمانية فراسخ ذاهبا او ملققا مع كون الذهاب بالغالى اربعة فراسخ في الراجع ليومه، وفي غير المريد لرجوعه في ذلك اليوم مع كون قصده الرجوع قبل العشرة، محل الخلاف بين علماء الامامية رضوان الله عليهم، من باب اختلاف الاخبار بحسب بادى النظر، والاقوي كما اخترنا في الفقه لزوم القصر مالم يتخلل قاطع السفر من قصد اقامة العشرة، او كون منزله الاخر راس اربعة فراسخ، والتفصيل في الفقه.

ثم ان الظاهر من الآية اضافة الخوف ايضا من العدو، فان لم يكن للشرط مفهوم لوقوعه موقع الغالب في ذلك الزمان، او كان شأن النزول المورد الذي كانوا فيه خائفين، تكون الآية ساكنة عن حال غير الخائف، ويكون الدليل في غير مورد الخوف منحصرا بالسنة والاجماع، ولو كان ذكر الخوف (اي الشرط) من باب ذكر الغالب لالمدخلية فيكون السفر مطلقا موجبا للقصر، الا ان الخوف وحده لو كان موجبا للقصر لابد ان يكون بدليل آخر، و على اى حال فجميع تلك الايات عدم مخالفتها مع العقل، وكونها في منتهى التدبير من حيث السياسة مما لا يخفى، ولا يكون غرضنا هنا تفصيل المسائل الفقهية، مع انه لا يكون عندي من فقه الامامية ولا من اخبارها، لعل الله يحدث بعد ذلك امرا.

قوله تعالى ﴿وَاِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ﴾
﴿وَلْيَاخُذُوا اسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ دُرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَاسْلِحَتَهُمْ وَدَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ﴾
﴿عَنْ اسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِكُمْ فَيُمْبِلُونَ عَلَيْكُمْ مِيلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ﴾
﴿إِذَى مِنْ مطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى إِنْ تَضَعُوا اسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنْ اللَّهُ أَعَدَّ﴾
للكافرين عذابا مهينا (١٠٢) .

خطاب الى النبي ﷺ و بضميمة (ولكم في رسول الله اسوة حسنة) يسرى الى الغير ممن كان قابلاً لان يقتدى به ، انما لم يثبت الاختصاص يكون الاشتراك ثابتاً بما ذكر ، ولو كان في البين مفهوم فبالنسبة الى من لا يقتدى به ، وهذا طريق صلوة الخوف ، وثبوتها انما يكون فيما اذا كانت للبعض قدرة المدافعة بمقدار الصلوة للطائفة الاخرى .

وحينئذ فليقسم قسمان (قسم) يصلون مع النبي ﷺ ، او من كان اماما في الصلوة مع وجدان الشرائط ، الركعة الاولى ، وكانت اسلحتهم معهم مع محافظة الآخرين ودفعتهم العدو ولو حملوا ، فاذا تمت السجدة الاولى فليصل هذه الطائفة الركعة الاخرى منفردة ، فاذا تمت صلواتهم يرجعون الى الورا ، لكون الخصم في غير جهة القبلة ، (ثم) تجيء الطائفة الاخرى بحيث يصلون في الركوع ويصلون تلك الركعة مع النبي ﷺ او الامام الاخر ، واذا جلس الى التشهد يقومون ويأتون بالركعة الثانية ، وهؤلاء ايضا كانت اسلحتهم معهم ، وبهذا النحو من الصلوة يدرك الجماعة ويخفف عن الطائفة الثانية ؛ القراءة لتحمل الامام عنهم .

يجبون الكفار غفلتكم عن السلاح في الصلوة حتى يحملوا عليكم حملة واحدة ولو كان في الحمل اذى لبعضكم من المطر وثقله عليكم في تلك الحالة ، او المرض فلا لباس عليكم بالوضع ، ولكن مهما امكن اخذ الحذر لابدان يسكون واعد للكافرين العذاب المهين ، وكونه على طبق السياسة وعدم مخالفة العقل له واضح .

قوله تعالى : ﴿ فَاذا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَاذْكُرُوا لِلّٰهِ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَاذْكُرُوا ﴾
 ﴿ اطمأنتم فاقموا الصلوة ان الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً (١٠٣) ولا تنهوا ﴾
 ﴿ في ابتغاء القوم ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون ﴾
 ﴿ و كان الله عليماً حكيماً (١٠٤) انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما ﴾
 ﴿ اراكَ الله ولا تكن للخائنين خصيماً (١٠٥) واستغفر الله ان الله كان غفوراً رحيماً (١٠٦) ﴾

﴿ ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا اثيما ﴾ (١٠٧) ﴿ يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم ان يبييتون ما لا يرضى من القول ﴾ ﴿ وكان الله بما يعملون محيطا ﴾ (١٠٨) .

لو كان المراد بالقضاء هو الاتيان ، والذكر هو مجرد ذكر الله يكون الحكم نديا ودلت الآية على مزيد الاهتمام في تعقيب الصلوة بالذكر ، سواء كنتم بعد الصلوة في حال القيام والقعود او الاضطجاع ، ولكن ارتباط البعد بها حينئذ فيه نوع غموض ، وان كان المراد من الذكر هو ذكر الله في حال الصلوة ، فالقيام والقعود والاضطجاع في الذكر هو القيام والقعود والاضطجاع في الصلوة ، اى لو اقتضى الخوف ايتان الصلوة بتمامها قياما ، والقعود وغيره موجبان للخوف افعلوا قياما (ولو) اقتضى القعود مثل ما اذا كانوا في المكمن وبالقيام يطلع العدو فافعلوا قعودا ، (ولو) اقتضى الاضطجاع كما اذا كانوا في صفحات الجبل ، اوفى بعض المحال المنخفضة ، بحيث يطلع العدو على القعود ايضا فافعلوا اضطجعا ؛ فالارتباط يصير سهلا ، لان المراد انه بعد حصول الاطمينان صلوا كما كتب عليكم من القيام والركوع والقعود والسجود .

ثم ارشدهم بترك الوهن في الطلب فان الم الاصابات مشترك بينكم وبين العدو وانتم ترجون الله وهم لا يرجون ، فطلبكم اولى من طلبهم ، وهم يطلبونكم .

ثم ارشد النبي ﷺ الى الحكم بالحق حتى بين المؤمن والكافر على ضرر المؤمن وعدم ملاحظة المؤمن الخائن والمخاصمة مع طرفه وطلب الغفران للمؤمن الخائن بان يرده ، اى احسانك له كان كذا لا بالمساعدة في امر الدنيا ، ولا تجادل عن قبل المختاتين لانفسهم ، فان خيانة الغير خيانة مع النفس بالنحو الاتم ، لان يوم الظالم اشد ، فان الله لا يحب الخائن الاثيم ، فانهم يطلبون الخفاء من الناس حياء منهم ولا يطلبون الخفاء من الله بالترك ، ويقيمون في الليل بالتشاور في الاخفاء وحملك على مساعدتهم وهو القول الغير المرضي والله يحيط علمه .

ذكروا ان شأن النزول في سرقة طعمة ابن ابيرق درعا من بعض ، وخباها

عند يهودى وقال طعنة انى ماسرقتها و اسرقها اليهودى. واستدعى قومه بعد مشورتهم من النبى ﷺ ان يساعده طعنة .

وعلى اى حال فلا دلالة فى الآية كما ذكرنا معناها على هم النبى ﷺ بمساعدته ، و الغفران انما هو للغير ، مع ان طلب المغفرة فى كل آن محبوب اذا الممكن فى حد ذاته ليس ، فلا بد ان يكون طالبا للخير دائما بحيث لا يكله الله الى نفسه طرفه العين والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ هَآأَنَتم هَؤَلاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فى الحَياةِ الدُّنْيا فَمَن يَجَادِلِ اللّٰهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَمْ مَن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا (١٠٩) وَ مَن يَعْمَلْ سُوْءًا يَّظْلَمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ يَجِدُ اللّٰهَ غَفُورًا رَّحِيمًا (١١٠) وَ مَن يَكْسِبْ اِثْمًا فَاِثْمًا يَكْسِبْهُ ﴾ على نفسه و كان الله عليهما حكيما (١١١) و من يكسب خطيئة او اثما ثم يرم به ﴿ بَرِيْثًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَاِثْمًا مِّمَّنْ بَيْنَا (١١٢) وَلَوْ لَافْضَلُ اللّٰهُ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ اَنْ يَّضْلُوكَ وَ مَيْضُلُوْنَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ وَ مَآ يَضُرُّوْكَ مِنْ شَيْءٍ وَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَ كَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (١١٣) ﴾ .

ثم ارشد الله قوم طعنة ، بانه لو فرض قدر تكلم على المجادلة و القاء التهمة على الغير فى الدنيا (مع ان امر الآخرة اشد) فمن يجادل عن طعنة و اقاربه القريبة فى الآخرة ؟ و كل من عمل السوء او ظلم ثم تاب يتوب الله عليه و وزر الاثم عليه ، و من يكسب ذنبا صغيرا او كبيرا ثم ينسبه الى الغير يرى فقد حصل الذنب الكبير .

ثم خاطب النبى ﷺ بانه لو لافضل الله عليك من عطاء النبوة و الحدس الصائب لكانوا يضلوك اى يشتبهون الامر عليك . وفى صورة اشتباه الامر على حاكم يكون الوزر على المضل لا على الحاكم ، و الباقي واضح ، ولم يدل على ان لكلامهم تأثيرا اذا القضية الشرطية غير منتجة بدون وضع المقدم او رفعه ، ولما ان الفضل شامل فلا ضلال غير حاصل ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ لَّا خَيْرَ فى كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ اِلَّا اَنْ يَّأْمُرَ بِصَدَقَةٍ اَوْ مَعْرُوفٍ ﴾

﴿ او اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه اجرا عظيماً ﴾
 ﴿ (١١٤) ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين ﴾
 ﴿ قوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً (١١٥) ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ﴾
 ﴿ ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضللاً بعيداً (١١٦) ﴾ .

لما ان النجوى وهو التكلم على نحو لا يسمعه غير المخاطب لا يكون الا في حضور بعض الاشخاص والالم يكن داعياً على هذا النحو من التكلم فكانها اخفاء امر من الحاضرين ، وذلك سبب غالباً لانكسار القلوب وموجب لاشمئزازهم ، ففي حد ذاتها الهام منقصة ولا خير فيها الا اذا كان فيها الصلاح الاعظم من هذا الانكسار بحيث يفوت وقته او يعسر الابلاغ في وقت آخر ، كتمعين مستحق جائع مثلاً لا يكون مائلاً الى الافشاء ، او تعيين امر حسن من تجهيز الجند ، او تسوية الطريق ، او تسوية القنطرة ، اذا كان في الاظهار هزاة كالاول او كالثانيين مع احتمال ان المخاطب لا يفعلهما ، فالاظهار والرّدقص عليهما ؛ او اصلاح بين الناس كذلك ، والفاعل لتلك الامور لله يصل الى الاجر العظيم ، اذ جعل نفسه عرضة لكرهية بعض ، طلباً لمرضات الله فهو نحو من الجهاد .

ثم بين الله تعالى ان من جعل نفسه شقاق الرسول ومقابلاً له بحيث كان بينهما البعد بعد اتمام الحجة عليه ، واتباع غير سبيل المؤمنين ، اذا المؤمنون يجعلون انفسهم تبعاً لاقبالاً توجهه الى ما وجه اليه من معبوده ، فان القبالية بعد اتمام الحجة لازمة لعدم اطاعة ذلك الاله الذي قد اظهر المعجزة على يد ذلك النبي ، والتوجه الى معبود آخر ، فالله تعالى يكله الى نفسه ، ويبقيه بحاله ولا يوفقه ، وهو موصله الى الجحيم ، لان الله لا يستر على من اشرك به ، ولا يشمل غفرانه للمشرك ، وذلك مشرك وانما يغفر لغير الشرك ، والمشرك في ضلال بعيد ، ومما ذكرنا ظهر عدم دلالة الآية بوجهه على حجية الاجماع ، فانه توضيح للشقاق ، و ان الشقاق هو الاستقلال فهو غير التبعية والله الهادي .

﴿ قوله تعالى : ان يدعون من دونه الا انا وان يدعون الا شيطاناً ما يدأ (١١٧) ﴾

﴿لعنة الله وقال لا تأخذن من عبادك نصيبا مفرا (١١٨) ولا ضلنهم ولا منينهم ولا أمرهم﴾
 ﴿فليستكن آذان الانعام ولا أمرهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله﴾
 ﴿فقد خسر خسرا مبينا (١١٩) يعدهم ويمنيهم وما يعدهم الشيطان الا غورا﴾
 ﴿(١٢٠) اولئك ما ويهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا (١٢١) والذين آمنوا﴾
 ﴿وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدآ﴾
 وعدا الله حقا ومن اصدق من الله قيلا (١٢٢).

لا يدعون الكفار من دون الله الا انا، فان كان غرض الله التكلم بقدر عقول الكفار في ذلك الزمان من كونهم دائرا على صرف الالفاظ ومستنكفا عن بعض الالفاظ، فالمراد ان معبوداتهم من الاصنام لها الفاظ موشة، كاللات، والعزى، والمنوة، وهم مستنكفون من عبادة الموث، ولو باللفظ ومع ذلك يعبدونها، وان لم يكن ذلك فيحتمل ان يكون المراد ان الصفة الظاهرة من الاناث الانفعال والقابلية، فانها مفعولة لافاعلة، والاصنام كلها مصنوعة بايدي البشر، ولا جهة فاعلية لها، فهي اناث وما يكون منفعا يكون في حد ذاته فاقد للكمال، والمعطى اعلى من الفاقد، فلا يمكن ان يكون الفاقد لها كما مرارا، وعلى هذا فكل فاقد للكمال فعلا والمنفعل عن الغير يكون كذلك، ولا يدعون الا الشيطان اذ هو الداعي، وهؤلاء يعملون بقوله فهو معبودهم؛ وقد سبق كون تمام الشرور راجعا اليه، وارتباط الشيطان الداخلي الى الخارجي وهو مطرود، وقال من الاول: ان يتخذ نصيبا بالاضلال والفاء الاماني والتمنيات في الصدور، وبعثهم بشق آذان الانعام، (ولعله كان في الاصل للمصيبات العظيمة التي نحوشكاية فيها عن الله بانه قد حاف في قضائه، وان تلك المصيبة في غير مودها) وبعثهم لتغيير فطرة الله وهو التوحيد المخلوق عليه اولا، فان كل مولود يولد على الفطرة، ومن تصرف فيه الشيطان وجعل اختياره بيد الشيطان، فقد خسرا بنا، ووعدنا والفاء التمني كلها كذب، وصورة ظاهرية

محضة، ومأويهم جهنم، ولا يجدون عنه المفر، واما اهل الايمان فيدخلون الجنة الجارية تحتها الانهار .

و اختصاص الماء بالذكر و تكراره في تمام المواضع، لعله للإشارة الى ان الاصل العلم و هو علم العقائد، و بدونه لا يمكن دخول الجنة، و لا اصدق من الله، و كون جميع تلك الايات وقبلها على طبق العقل مما لا يخفى، والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سوءاً يجزيه ﴾
 ﴿ ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً ﴾ (١٢٣) ومن يعمل من الصالحات من ذكر
 ﴿ او انثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها ﴾ (١٢٤) ومن احسن
 ﴿ ديناً ممن اسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم
 ﴿ خليلاً ﴾ (١٢٥) والله ما في السموات وما في الارض وكان الله بكل شيء محيطاً (١٢٦) ﴿
 ﴿ ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى
 ﴿ النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون ان تنكحوهن والمستضعفين من
 ﴿ الوالدان و ان تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فان الله كان
 ﴿ به عليماً ﴾ (١٢٧) .

لا يكون امر الفقر والغنى او مطلقاً ولو كان شان النزول في الاول على ما
 قالوا بميلكم ولا ميل اهل الكتاب، فان كل من يعمل سوءاً يجزيه (اما في الدنيا
 وهو اسهل من حصول الغلاء، او عرض الفقر، او المرض وامثالها (واما في الآخرة
 وهو اصعب، فعرض الفقر يكون احسن ولا ناصر و لا متصرف في الامور الا الله،
 و العمل الصالح اذا صدر من اهل الايمان يؤثر تأثيراً عظيماً، اذ الله لا يظلم بقدر
 نقرة النواة، و الدين الاحسن هو رفض الخصوصيات، والخلوص لله كما سبق وهو دين
 الخليل، فان من سريان محبة الله في تمام مراتبه حتى المراتبة البدنية بتمام اعضائها
 واجزائها وخللها وفرجها صار خليلاً، ومن كان كذلك لا يكون نظره الى الخصوصيات

بل تمام نظره الى الله ، فمن يكون اقرب الى الله يكون احب اليه ، سواء كان من ولد هاجر سلام لله عليها او من ولد سارة سلام الله عليها ، او غيرهما ، وتعام ما في العالى و السافل ملك لله ملكا حقيقيا قيامها به لاملكا مقوليا قابلا للنقل والانتقال ، وهو محيط بالتمام لقيام التمام به صدورا وبقاء كما مر مرارا .

ثم قال الله تعالى : يطلبون منك الفتيما في ميراث النساء فقل : ان الله يفتيكم في ميراثهن ، و كذا يفتيكم في ما يتلى عليكم من الكتاب ، مضافا الى ميراث النساء ، ما يتعلق باليتامى من النساء اللاتي يظلمون عليهن ، ولا يؤتونهن ميراثهن لان ينكحوهن .

اما ميراث النساء فاما يتلى عليهم ما سبق من الايات مفصلا ، واما المضاف فقد ظهر من السياق انه ظلم ، والظلم حرام شديد خصوصا على الضعفاء فكلما كان الطرف اضعف يكون تحريره اشد . و كذا المستضعفين من الولدان ، اى يفتيكم في حقهم ايضا ، ومن السياق يظهر تحريم الظلم عليهم تحريما شديدا ، و كذا يفتيكم ان تقوموا بالعدل لليتامى مطلقا ، ولدانا وانا ، والخير الصادر منكم بعلمه الله ، فلا يضل ويجازيكم عليه والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح عليهما﴾
 ﴿ان يصلحا بينهما صلحا والصلح خير واحضرت النفس الشح وان تحسنوا﴾
 ﴿وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبير﴾ (١٢٨) ﴿ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء﴾
 ﴿ولو حرصتم فلا تملوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وان تصلحوا وتتقوا فان الله﴾
 ﴿كان عفورا رحيم﴾ (١٢٩) ﴿وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته وكان الله واسعا﴾
 ﴿حكيم﴾ (١٣٠) ﴿ولله ما فى السموات وما فى الارض ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب﴾
 ﴿من قبلكم واياكم ان اتقوا الله وان تكفروا فان الله ما فى السموات وما فى الارض﴾
 ﴿وكان الله غنيا حميدا﴾ (١٣١) ﴿ولله ما فى السموات وما فى الارض وكفى بالله﴾
 ﴿وكيلا﴾ (١٣٢) ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك

﴿قديرا (١٣٣) من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والاخرة وكان الله ﴿سميعا بصيرا (١٣٤)﴾.

ولو خافت المرأة نشوز زوجها وارتفاع زوجها بترك نفقتها ومضاجعتها او الاعراض بوجهه عنها ، فارادت التصالح مع زوجها برفع اليد عن بعض حقوقها حتى يبقى لها الباقي ، لكون زوجها ما يلا الى الغير او مكرها لها اذا ارادت تمام حقوقها ، فلا جناح عليها ولا على زوجها بهذا التصالح وهو خير من النشوز والاعراض والتفرقة ، والبخالة والشح جبلى وفطرى للناس بحيث تكون حاضرة ، فالمرأة من شحها لا تترك اليد عن حقها لاجل امرأة اخرى يكون زوجها مائلا اليها .

وكذلك الزوج يبخل مع حبه لغير تلك المرأة ان يوفى هذه المرأة تمام حقوقها ، فمن يرفع اليد عن البخل ويتقى الله ولا يفوت الحق المجعول من قبل الله فان الله به خبير .

ثم خاطب الرجال بانكم غير قادرين على التسوية المطلقة اى حتى فى الميل القلبى ولو كنتم طالبين للعدل ، ولكنكم تقدرون على التسوية الظاهرية ، فلا تجعلوا المرجوحة عندكم كالمعلقة ، فلا تكون مزوجة فعلية ولا بلازوج حتى تنزوج بالغير ، والتصالح والتقوى سبب لغفران الله ، ولو حصل التفرق مع تلك الحالة يغفر الله كلامن سعته ، فيوجد زوج للزوجة وزوجة للزوج ، والله واسع فيعطى السعة ، وحكيم متقن فى افعاله .

ثم خاطب المؤمنين بانه قد تحقق منه الوصية لاهل الكتاب من القبل ولهم بتقوى الله ؛ وان كفركم غير ضاربه بل ضار بكم ، اذله الملكية المطلقة ، وكفى الله ان يكون الامور موكولا اليه ، وكلما يشاء بذهبكم امامن الدنيا فمشهود او يجعلكم المعدوم المطلق لورأى الصلاح ، والشرطية قد ذكر انها غير منتجة الا بوضع المقدّم .

ثم ارشد الجميع بان من يريد الاجر الدنيوي من الله بخيل في حق نفسه ؛ اذ يكون عند الله ثواب الدنيا والاخرة كليهما فلاقتصار على طلب الاخرى بخل على النفس ، والله الهادي وكون التمام لا يخالفه العقل ابداً ، ومع طبق السياسة وكمال الارشاد والنصيحة مما لا يخفى على ذى مسكة والله الموفق .

قوله تعالى : ﴿ يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو ﴾
﴿ على انفسكم والوالدين والاقربين ان يكن غنياً او فقيراً فالله اولى بهما فلا تتبعوا ﴾
﴿ الهوى ان تعدلوا وان تلووا او تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ (١٣٥)
﴿ يا ايها الذين آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب ﴾
﴿ الذي انزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقد ﴾
﴿ ضل ضلالاً بعيداً ﴾ (١٣٦) ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا
﴿ كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً ﴾ (١٣٧) بشر المنافقين بان لهم
﴿ عذاباً اليماً ﴾ (١٣٨) الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ايبغفون
﴿ عندهم العزة فان العزة لله جميعاً ﴾ (١٣٩) وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم
﴿ آيات الله يكفر بها ويستهن بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ﴾
﴿ انكم اذا مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً ﴾ (١٤٠).

خطاب الى المؤمنين بعدم كتمان الشهادات وكونهم قائمين بالعدل ، وان
يشهدوا لاجل الله ولو على ضرر انفسهم او والديهم وسائر الاقارب ، فان كان لاحد عليكم
حق وطالب منكم في حضور الحاكم فلا تنكروا حقه واعترفوا واشهدوا على ضرركم
اودعى على والديكم فاشهدوا عليهما ، ولا ينافي ذلك عدم قبول الحاكم شهادة الولد
على الوالد تعبداً ، اذ يمكن حصول العلم ، او كونه له الدخل فيه وكذا الاقارب ولا
تلاحظوا فقر المشهود عليه حتى يمنعكم من الشهادة ، الرقة عليه ، ولا غناه حتى يكون طمعكم
رادعاكم ، فان ولي الفقير والغنى هو الله ، فالطمع من الولي اولى ، وملاحظة الفقير
مع الله . فقد جعل له المخرج عند العسر ، فلا تتبعوا الهوى بان تعدلوا عن الحق ،
وان حرقتكم في الشهادة او اعرضتم فالله خبير باعمالكم فيجازيكم .

ثم امر المؤمن ببقائه على الايمان ، فان بقاء كل شيء من مقولته كما ذكر مرارا ؛ فالمراد بالايمان الثانى هو البقاء ، او كان المراد بالاول الايمان بالله والرسول ، ومن الثانى الجميع باضافة القرآن وسائر الكتب السابقة ولو بالاجمال ، ثم اظهر بان الكفر بالمبدء والواسطة والمعادضلال بعيد عن الحق ، ومن آمن ثم كفر بالارتداد ثم آمن ثم كفر ثم ازداد كفراً لا يغفر الله له ولا يهديه السبيل ، اذ التكرار يصير سبباً لصيرورته ملكة ، فمن كفر ثم كفر ثم ازداد كفره فقد تحقق فيه الكفر ثلاث مرات ، فيصير له الملكة وصورة النفس فلا مناص له الا الخلود كما سبق ، قال بعضهم ان المراد بالايمان الاول ايمان اليهود بموسى ، ثم كفرهم بواسطة العجل ، ثم ايمانهم بالتوبة ثم كفرهم بعميسى ، ثم ازداد كفرهم بالكفر بمحمد ﷺ ، وطريق التصحيح ح اما بالتجريد ، او بكون اهل الكتاب راضين بفعل عبدة العجل ايضا .

ثم بشر المنافقين الذين يوادون الكفار طلباً لعزتهم ولا يوادون المسلمين ، بالعذاب الاليم ، لايجاعهم قلوب المؤمنين ، و تعجب من طلبهم العزة من عند الكفار والحال ان العزة جميعها لله .

ثم اظهر بان قد كتب عليكم بعدم الاجتماع في مجلس يكفر بايات الله ويستهزئ بها ، فان المجامع معهم مثلهم ، فالمنافقون المجتمعون معهم فى تلك المجالس مثل الكفار ، والله يجمعهم فى جهنم والله الهادي .

قوله تعالى ؛ ﴿ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنْ اللَّهِ قَالَوا لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالَوا لَمْ نَسْتَحِضْكُمْ عَلَيْهِمْ وَنَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ **﴿ قاله ﴾** يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً (١٣١) **﴿ ان ﴾** المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يراؤن الناس **﴿ ولا يذكرون الله الا قليلاً ﴾** (١٤٢) مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضلل **﴿ الله فلن نجعله سبيلاً ﴾** (١٤٣) يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون **﴿ المؤمنين انريدون ان تجعلوا الله عليكم سلطاناً مبيناً ﴾** (١٤٤) ان المنافقين فى

﴿الدرك الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً﴾ (١٤٥) **﴿الا الذين تابوا واصلحوا﴾**
﴿واعصموا بالله واخلصوا دينهم لله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين﴾
﴿اجراً عظيماً﴾ (١٤٦) **﴿ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم و آمنتم وكان الله شاكراً﴾**
﴿عليها﴾ (١٤٧).

وصف الله المنافقين بترصهم بكم وانتظارهم لما يجري عليكم من الدوائر ؛
وهي الهزيمة او غيرها ففي صورة فتحكم قالوا كننا معكم ويطلبون منكم من الغنائم ،
وفي صورة فتح الكافرين قالوا لهم كننا مسلمين عليكم ، وبسبب الاخبارات تمنع منكم
المسلمين حتى لا يغلبوا عليكم ، والله يحكم بينكم وبينهم يوم القيامة ، وما جعل الله
لكم بل مطلق الكفار عليكم سبيلا ، فان الاسلام يعلو .

والمنافقون يخادعون الله والله يخادعهم بايكا لهم الى انفسهم و خزيهم
عند الجميع ، ل اخبار النبي ﷺ وتعذيبهم يوم القيمة ، والخدعة فيها ايضا ممكنة
بجعلهم في الاناء واحراق الاناء ، ولا يصلون الا على الكسالة ، لعدم حبهم الله بل غرضهم
ارائة الناس ، ولا يجري ذكر الله على لسانهم ايضا الا قليلا ، وهم مترددون بين الكفر
و الايمان لا يكونون منسوباً الى المؤمنين ولا الى الكافرين ، وقد اضلهم بايكا لهم
الى انفسهم فلا سبيل لهم الى التوفيق .

ثم نهى المؤمنين عن مواد الكفار وصير ورة الانسان بموادتهم داخلآ في المنافقين
و هم في اسفل الدركات من الجحيم ، و يصير حجة الله على نفاقكم تامة الامن
شملة التوبة واصلاح النفس ، والاعتصام بالله وخلص الدين له ، فيصير بعد التوبة داخلا
في المؤمنين ويصل اليه الفوز العظيم ، ولا يعذب الله من آمن وشكر فانه يعلم الشكر
ويقبله والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعاً ﴾
﴿عليها﴾ (١٤٨) ان تبدوا خيراً او تتخفوا او تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديراً (١٤٩) ﴿
﴿ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ﴾

﴿يُبَعْضُ وَيُكْفِرُ بَعْضٌ وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سُبُلًا (١٥٠) أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾
 ﴿حَقًّا وَعَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا (١٥١) وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ لَمْ يَفِرُوا﴾
 ﴿بَيْنَ أَحَدِهِمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا (١٥٢) يَسْأَلُكَ﴾
 ﴿أَهْلَ الْكِتَابِ أَن تَنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا﴾
 ﴿إِنَّا نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾
 ﴿فَعَفَوْنا عَنْ ذَلِكَ وَآتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا (١٥٣) وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ﴾
 ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا﴾
 ﴿غَلِيظًا (١٥٤) فَبِمَا نَقْضُ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ﴾
 ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا (١٥٥)﴾ ،

القول السوء من حيث مادته كالسب والشتم لا يحب الله الاجهار به ، اذا جهاره
 ازدياد هتك و ايذاء ، و لاهتمامه ذكره . فلا يلزم ان يكون له المفهوم ، الا اذا كان
 المظلوم بالنسبة الى الظلم الذى وصل اليه جاهر من انتسابه الى الظالم ، فانه يكون
 جائز الحصول نحو من التشفى به ، ولانه موجب لاستماع كلامه فى رفع الظلم ، و كل
 ما كان خيرا تبذرون به او تخفونه ، فيجزى الله عليه اذ هو القدير القياس ، و كذا ما كان
 عفوا عن سوء احد ، فان الله عفوه و يحب العفو .

ثم وصف الكافرين بقولهم بتبعض الايمان و ارادوا ان يجعلوا الوسط سبيلا ،
 وهو غلط بل هو كفر محض ، لان الايمان بالله موجب لرفض الخصوصيات ، والاخذ
 بخصوصية ينافى كونه لله ، فلا ييمان لهم ابدا ، وعذابهم عذاب مهين ، لكونهم فى مقام اهانة
 الله باخذ الخصوصية ، ومن القى الخصوصية وآمن بكل من كان معه الحجة من الانبياء فهو
 المؤمن و ياتيه الله اجره ،

ويسئلك اليهود من باب الاقتراح و التعتن ، لامن باب اتمام الحجة ، (بان تنزل
 عليهم من السماء كتابا) .

اعلم انه قدم مرارا انه بدون اتمام الحجة لا معنى للزوم الاطاعة ، و اتمام الحجة

على النوع لا يمكن الا بالمر كاشف عن كمال الواسطة و قدرته فوق كمال الكل وفوق قدرة الكل ، حتى يظهر انه باتيان الله ، وكون يده وتصرفه بـالله وتصرفه ؛ فلا بد ان يكون امر اخرجنا عن الطبيعة ، ولا يكون مما لطف مأخذه ودق، اذ كل من قرء علم ذلك ياتى به كاقسام الشعبة والسحر ، وما صار شايعا في هذه الازمان من الغرائب من حيث الصنعة الصادرة من اهل الغرب.

وكيف كان فاذا ظهر كون المأتى كذلك ، يتم الحججة ، ولا يعتنى باقوال المقترحين ، بان يظهر احد منهم ان ميلى ان تاتى بهذا القسم من المعجزة ، والاخر بان ميلى كذا ، اذ ليس غرض الله اتباع الاهواء ، بل متابعة الاهواء موجبة لفساد السموات والارض ، ولو اجاب نبي فهو اصلاح او لتفضل ، او فى الحقيقة لايزول شكه الا بهذا ، وح فاجابة اليهود من باب ميلهم ان كتابك لو كان مجتمعا مثل كتاب موسى ﷺ لا مئنا به يكون غلطا .

فان كتاب موسى ﷺ لم يكن معجزا ولا متما للحججة ، بل الايات التسع له ﷺ كانت معجزة ومتممة للحججة ، وانما جاء ﷺ بالتورية للمؤمنين به ، ولذا لا يكون خلاف العادة بحيث ما امكن الاتيان بمثله ولو اجتمعوا ، لامن باب الفصاحة والبلاغة ، ولا من باب اشتماله على العلوم العقلية التى عجزت السنة الحكماء عن التعبيرات الاقتباسا منه ، (والايتان) فى مدة اربعين يوما فى غياب الناس ، وكونه على الجبل (يقبل المناقشة) بازيد مما يشاهدون من النبي ﷺ من حالة الغشوة ، بحيث من اخرج نفسه عن العصبية يعلم ان الجعل والافتراء لا يمكن فى هذه الحالة ، وما كان صرف التوحيد والعقليات لا يمكن صدورهما من الجن و الشيطان ، اذ مراتبهم الى الخياليات لافوقها من العقليات المجردة وما فوق العقول ، و من لم يطعم طعم الحكمة ولم يدر ما حقيقة العلم ينسب ما هو من العقل او فوقه الى عالم الاجنة ، ولا يدري ان هذا الكلام له وقع لجاهل مثله كبعض النصارى .

والحاصل انه لما كانت الحججة تامة على اليهود باتيان كتاب فوق التوراة فلا يلزم

اجابتهم ، بل يكون لغوا لان بنائهم على عدم القاء الخصوصية ؛ و يظهر الله للنبي ﷺ انهم سألوا تعنتا من موسى ﷺ ان يريهم الله جهرة مع انه غير معقول بالحس البصرى فهو اكبر من حيث التعنت من ذلك فاخذتهم الصاعقة ، ثم بعد ذلك اخذوا المعجل لها.

ثم رفعنا فوقهم الجبل و قلنا لهم ادخلوا باب المدينة على نحو السجود ، وامرنا بعدم تجاوزهم فى السبت ، واخذ الميثاق الغليظ منهم نقضوا عهودهم فهذا كاشف عن ان هذه المسائل من باب التعنت لا للحصول الارشاد ومع جميع تلك البيّنات نقضوا العهد.

(وبسبب) النقض وكفرهم بايات الله و المعجزات وقتلهم الانبياء و قولهم لك ان لقلوبنا الغلف بل هو ختم الله عليهم بالكفر (يعذبهم) الله او لعناهم و هو محذوف والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ بكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً ﴾ (١٥٦) وقولهم انا ﴿ قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله و ما قتلوه و ما صلبوه ولكن شبه لهم ﴾ ﴿ وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن و ما قتلوه ﴾ ﴿ بقينا ﴾ (١٥٧) بل رفعه الله اليه و كان الله عزيزا حكيما (١٥٨) وان من اهل الكتاب ﴿ الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا ﴾ (١٥٩) فبظلم من ﴿ الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم وصدّهم عن سبيل الله كثيرا ﴾ (١٦٠) ﴿ واخذهم الربوا وقد نهوا عنه واكلهم اموال الناس بالباطل واعتدنا للكافرين ﴾ ﴿ منهم عذاباً اليماً ﴾ (١٦١) لكن الراسخون فى العلم منهم والمؤمنون يؤمنون ﴿ بما انزل اليك و ما انزل من قبلك و المقيمى الصلاة و المؤنن الزكوة ﴾ ﴿ والمؤمنون بالله واليوم الآخر اولئك سنؤتيهم اجرا عظيماً ﴾ (١٦٢)

عطف على السابق والايان بالباء لما حصل من الفصل ، اى بسبب كفرهم بعيسى ﷺ وبهتانهم القولى على مريم عليها السلام بهتاناً عظيماً ، برميهم اياها

بالزنا و بافتخارهم القولى انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله اى بادعائه او من باب الاستهزاء عذبهم- وهو مما يتعلق به - بكفرهم النخ؛

ثم استدرك الله بانهم ما قتلوه وما صلبوه ، بل القى التشبه بعيسى عليه السلام على غير هـ ، فصلبوا ذلك الغير وقتلوه ، وانباء الله بان فى ذلك الوقت ايضا وقع فيهم الاختلاف فبعضهم قالوا ان المقتول هو عيسى عليه السلام ، وبعضهم قالوا غيره ونفى الله القتل على نحو القطع واليقين وانه رفعه الله الى السماء ، اذ هو غالب على كل شيء ، ومتقن فى افعاله وقدمضى فى السابق معنى التوفى فلا ينافى ذلك .

اعلم ان اليهود يقولون بان عيسى عليه السلام قتل كسائر الناس ودفن ولم يحيى بعد دفنه ولو فقد الجسد فاصحابه قدس قوه ، والنصارى يقولون بانه قتل ودفن الى ثلاثة ايام ثم ظهرت الايات السماوية و انشقت القبور وخرج عيسى من قبره ، و وصل خبر خروجه الى الحواريين و اجتمعوا عنده ثم اوصى اليهم وصعد الى السماء ويتكلمون ببعض امور آخر غير قابلة للذكر ككون الانبياء معذبين الى ذلك الزمان و عذب عيسى عليه السلام فى تلك الثلاثة ثم نعى الانبياء فانها من الخرافات لكون الانبياء معصومين والارتفاع الوثوق بهم والله لا يظلم احدا فكيف يعذب من لا ذنب له ، بل ذكرنا انه اذا كانت اناية لا تصل الى حد الاخذ .

واما المسلمون فيقولون : على طبق ما دلت عليه الاية الشريفة .

(و امتناع) دخول الجسد فى السموات (مبتنية) على استحالة الخرق و الاتياف فيها ، وقد ذكرنا فى بعض المواضع ان الدليل على الامتناع قاصر ، (اذ القول) بامتناع الحركة الوضعية والينية فيها من باب بساطتها ، ولذا تكون متشكلة بالشكل البسيط و هو الكروى فلا تعدد جهتيه فيها فلا يصدر عنه الشيطان (فاسد) فان كلها لا بد لها من مقعر ومحدب ، ولا تكون مصمدا ، على ان فى كل منها سوى الفلك الاطلس افلاك جزئية فى نخنها على مذاقهم ، فاين البساطة و (القول) بان نسبتها الى الكل نسبة الواحد الى الالاف فكانه مغتفر كوجود الجبال على الارض (على فرض

صحته موجب) لصحة الحركة الابنية بمقدار هذا الفلك الجزئى وبدن عيسى عليه السلام اصغر من الافلاك الجزئية بمراتب ، وهكذا كل بدن انسانى ونفيهم للقا سرفى الفلكيات ايضا ممنوع .

والحاصل انه لا يكون مخالفا للعقل ، مع ان الاية دالة على رفعه عليه السلام وهو يشمل لكونه عليه السلام فى الهواء وسائرا فيه مع السحابات ، فالقرآن لا يكون مشتملا على خلاف عقل ، مع ان الحق جواز الخرق والالتيام فى الفلكيات .

ثم انباء الله بان اهل الكتاب كلهم يؤمنون به قبل موتهم او موته عليه السلام ، وذلك يمكن فى الاول بمشاهدتهم له عليه السلام حال الاحتضار ، ومشاهدة العذاب فيرويه ويؤمنون به عليه السلام ولا ينفعهم ايمانهم ح لكونه خوفا وعدم صيرورته ملكة ، فلا ينفع كما ذكرنا فى باب التوبة ، وفى الثانى بايمانهم به عليه السلام وقت نزوله عليه السلام ، وصلوته خلف المهدي عليه السلام ، فالحاضرون فى ذلك الزمان يؤمنون به عليه السلام ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا ، لاحاطته عليه السلام بهم .

ثم بين الله تعالى انه بسبب ظلم اليهود حرمانا عليهم بعض الطيبات التى لولا الظلم ، عقوبة لهم ، وكذا بسبب منعهم عن طريق عبادة الله ، واخذ الربوا واكل اموال الناس بدون سبب شرعى .

واما الراستخون فى العلم من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واتباعه ، والمؤمنون يؤمنون بالجميع (والمقيمين) منصوب بالمدح اى امدح المقيمين للصلاة لكونهم جامعين للايمان بتمام اقسامه ، والزكوة لكونها من شرائط قبول الصلوة ، وغير المقبولة من الصلوة لا يطلق عليه الصلوة القائمة ، والباقي واضح وبالرفع ايضا قرئ : والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده وادحينا ﴾ الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمان وآتيناه داود زبوراً (١٦٣) ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً

﴿لَمْ نَقْصِصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (١٦٤) رَسَلْنَا مَائِدِينَ وَمَنْذِرِينَ لَئَلَّاءَ﴾
 ﴿يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرِّسَالِ وَكَانَ اللَّهُ ذَوِي فَضْلٍ عَلِيمًا (١٦٥) لَكِنَّ اللَّهَ﴾
 ﴿يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا (١٦٦)﴾
 ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا (١٦٧) إِنَّ الَّذِينَ﴾
 ﴿كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا (١٦٨) إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ﴾
 ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (١٦٩) يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ﴾
 ﴿الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَمْنُوا بِأَخْيَرِكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
 ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١٧٠)﴾.

الوحي على اقسام. عدم التوسط، والتوسط، وهو ايضا بنحو النزول على القلب
 (او) السمع كما ذكرنا سابقا، والفرض هنا مطلق النزول من الله لا الخصوصيات
 فانباؤه بان الوحي اليك كالوحي الى المذكورين من كونه من قبلنا واظهر اعطاء
 كتاب بداود عليه السلام مسمى بالزبور، وموسى عليه السلام مخصوص بين الجميع بتكليم الله
 معه بدون الوساطة، والرسل كثيرة، بعضهم غير مذكورة وعلية بعث الجميع امام الحجة
 على الناس وقطعا لعذرهم.

واستدرك من الجميع سواء كان وحيا كتابيا او غيره، ان القرآن يشهد الله
 بانه انزله بعلمه، اي العلوم الالهية في القرآن وان نزول القرآن بمصاحبة علم الله
 او بسبب علمه، فهو مظهر علم الله الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة، ولذا يكون فيه علم ما
 كان وما يكون، ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين، ولا توصيف اعظم من ذلك؛ وقد
 بينا حقيقة القرآن، وكونه كلاما، وكتابا، وكونه الثقل الاكبر، فعلم ساير الانبياء
 بالنسبة الى علم النبي صلى الله عليه وسلم كنسبة كتبهم الى القرآن، والملائكة الاعلون ايضا
 يشهدون بذلك، وكفى بالله شهيدا.

ثم وصف الكفار وان اضلالهم ضلال بعيد، اذلا منتهى لاضلالهم في الآخرة
 والكفرة الظلمة لا يشملهم غفران الله، ولا طريق لهم الا طريق جهنم بسوء

اختيارهم و يخلدون فيها و كان ذلك على الله تعالى بحسب جلاله يسيرا ، وقد ذكرنا سر الجميع .

ثم الرحيم المطلق يرشدهم بان هذا الرسول قد جاء اليكم بالحق و هو مظهر علم الله فامنوا حتى تروا ما لاترون ، و كفر انكم غير مضر الاعليكم ، و الباقي واضح والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ يا اهل الكتاب لا تغاوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق ﴾
 ﴿ انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله و كلمته القاها الى مريم وروح منه ﴾
 ﴿ فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله اله واحد سبحانه ان ﴾
 ﴿ يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض و كفى بالله كيلا ﴾ (١٧١) لن ﴾
 ﴿ يستنكف المسيح ان يكون عبدا لله و لا الملائكة المقربون و من يستنكف عن ﴾
 ﴿ عبادته و يستكبر فسيحشرهم اليه جميعاً ﴾ (١٧٢) فاما الذين آمنو و عملوا ﴾
 ﴿ الصالحات فيوفيهما اجرهم و يزيدهم من فضله و اما الذين استنكفوا ﴾
 ﴿ و استكبروا فيعذبهم عذابا اليما و لا يجدون لهم من دون الله ولياً ﴾
 ﴿ ولا نصيراً ﴾ (١٧٣) .

خطاب الى النصارى و هم اهل الانجيل ، بان لا تغلوا في دينكم اى لا ترفعوا و اسطتكم و نبىكم عما كان عليه ، و لا تنسبوا اليه ما ليس له بحق ، و لا تقولوا على الله الا الحق من التوحيد ، و لا تجعلوا له الشريك : فان الشراكة موجبة للتركيب وهو موجب للامكان وهو خروج عن الالهية و ذلك خلف ، وقد مر براهين التوحيد .

فان المسيح رسول و واسطة من الله و كلمة من الله قد سبق معنى الكلمة اى المظهر عما فى الغيب ، و عيسى (ع) كذلك ؛ و القى الى مريم (ع) و زملكونها كما سبق : وهو روح ؛ و من عالم الامر و كل عالم الامر من قبل الله بدون الواسطة ، فكان ايمانكم بالله و به بانه رسول و لا تكونوا مشركين وقائلين بالثلاث ، اذ هو خلاف

العقل كما سبق ، ومن كان حادنا كمریم (ع) وعيسى عليه السلام ومتغير الحالات كيف يمكن القول بواجبيته ، والله منزّه عن الولد ، اذ لو كان الولد المنفصل من اجزاء الوالد ، فكونه مستحيلا في حق الله واضح ، وان كان بمعنى ان يوجد ، فالكل كذلك ، وان كان بمعنى ذهاب الانانية ، فالابنية المقنضية للانينية والاستقلال يخالفها ، فالتفوه بهذا ليس الا عن مجرد القباوة .

ثم اظهر بان المسيح لا يستنكف عن العبودية ، ولا الملائكة المقربون ، فيها ايماء باعلانية الملائكة المقربين منه عليه السلام كيف وكمالاتهم بالعبودية ، فعلى فرض الاستنكاف حالهم كحال فرعون ونمرود وامثالهما يعذبهم عذابا باليما ، وعلى فرض العبودية يوفيهم اجورهم ويصلون الى الخيرات ، وكون جميع المذكورات على طبق العقل من الواضحات والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يا ايها الناس قد جائكم برهان من ربكم وانزلنا اليكم نورا ﴾ ﴿ مبينا (١٧٤) فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه ﴾ ﴿ وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما (١٧٥) يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ﴾ ﴿ ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن ﴾ ﴿ لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وان كانوا اخوة رجالا ﴾ ﴿ ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين يبين الله لكم ان تصلوا والله بكل شئ ﴾ ﴿ عليم (١٦٧) ﴾

البرهان هو الحجة وقاطع العذر ، والمراد هنا النبي صلى الله عليه وآله اذ بمعجزاته وعلومه وملكانه ، قطع عذر الجميع ، فيكون برهانا من قبل الله ، والقرآن المنزل هو النور الواضح لاشتماله على تمام العلوم ، والعلم نور اذ النور هو الظاهر بذاته المظهر لغيره ، وحقيقة العلم كذلك ، فمن آمن بالله واعتصم به يدخل في الرحمة والفضل ، ويصل الى الصراط المستقيم عن الاعوجاج .

ثم بين انهم يطلبون الفتوى في ارب الكلالة ، غير ما ذكر في صدر السورة ، من

كلالة الام ، فحكمه من قبل الله في صورة عدم الفرع والاصل من الاولاد والوالدين ، ان (للاخت الواحدة) النصف بالفرض؛ ولا نيا فيه كون النصف الاخر لها من جهة مطلق الرحم وكون الاقرب مقدما لامن باب الخصوصية كما سبق في صدر السورة، فلا يلزم القول بكون الزايد للعصبة، (وللاختين) الثلثين كذلك ، (وللاخ) التمام، و كذا مع التعدد. واذا اجتمع الاخ والاخت للابوين او للاب فللذكر مثل حظ الانثيين ، واما للام فقد سبق ان لا فرق بين الذكر و الانثى ، واشبعنا القول في العول والتعصيب في صدر السورة ، و تمام الكلام في الفقه.

و قد فرغت يوم الخميس من رمضان المبارك

في الحلب في بيت من بيوته

و الله الموفق

سورة المائدة (٥)

مائة وعشرون آية

وهي مدنية الا آية

اليوم اكملت لكم دينكم

فنزلت بعرفات في حجة الوداع

كما يأتي انشاء الله

كتب في الحلب في شهر رمضان المبارك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم
 ﴿غير محلى الصيد وانتم حرم ان الله يحكم ما يريد﴾ (١) يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا
 ﴿شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا
 ﴿من ربهم ورضواناً و اذا حللتهم فاصطادوا ولا يجرم منكم شئان قوم ان صدوكم عن
 ﴿المسجد الحرام ان تعتدوا و تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم
 ﴿والمعصية واتقوا الله ان الله شديد العقاب﴾ (٢)﴾

عقد الجبل هو جعل الربط الشديد بين جزئين منه بحيث لا ينحل ، ويستعمل في
 المعاملات والعهود من عقد البيع والصلح والاجارة ، اذ شد دفي بدلية العوض والعوض
 من حيث العلقه ، فانقلب الربطان ، وكذلك في العهود ، فمن عهد لاحد ان يفعل شيئاً له
 بازاء شيء ولو كان هو محبته و اظهار الوداد وقبل الاخر فقد شد بين المطالبين فيلزم
 على كل احد القيام بما عهده .

فالله تعالى امر المؤمنين ببات العهد ، وانه اذا عاهدوا مع الله بان يأتوا بشيء
 راجح يلزم عليهم الوفاء به ، اذ الله تعالى قد قبل ذلك العهد حيث ان متعلقه
 يكون راجحاً ، وكذا العهود مع الناس في معاملات و غيرها فالعقد وهو العهد
 المشدد يكون لازم الوفاء والمراد بالوفاء هو انجاز العهد والوعد ، اى تطبيق
 الخارج مع ما عهده .

وحللت لكم البهائم مقابل السباع ، من الابل والبقر والغنم باقسامها (الا ما يتلى)
 في الاية الاتية من ميتتها ودمها ، اولم يذكرا سم الله عليها و ساير ما فى الاية ، حال

كونكم (غير محل للصيد) في حال الاحرام ، و اما الصيد الذي من البهائم الوحشية فيكون عليكم في حال الاحرام حراما ، فان الله يحكم بما يعلم بصلاحه ، فحلية البهائم تكون للصلاح ، وتحريم الصيد في حال الاحرام ايضا يكون للصلاح ، والعلم بالخصوصيات لنا غامض بالتفصيل ، و بالاجمال نعلم ان قوام الانسان على نحو التصفية والاعتدال يتوقف على اكل تلك اللحوم ، واما المنع فنذكر ان وقع السلطنة بحدودها للحمي ، فالحرم واختصاص حال الاحرام من هذا القبيل ، وسائر المصالح علمها عند اهله . وتعليمها ايضا لابدان يكون للاهل .

ثم نهى عن تحليل مناسك الحج او معال الدين مطلقا ، كالصيد في الاحرام او سائر ما جعل ، (ولا تحلوا) القتال في الشهر الحرام (ولا الهدى) وهو ما هدى للبيت او الحرم من الانعام فلا تعرضوا له (ولا القلائد) وهي ما كان يقلد به من شجرة الحرم ليأمن (ولا قاصدين) البيت الحرام لمقاتلة اهلها اى ليس لكم ، ونسخ الاخير بما في البرائة (١) وقد ذكرنا جواز النسخ في الاحكام الغير المستقلة للعقل ادراكها ، وما يتعلق بالامور السياسية فانها تختلف ايضا ، فانهم بزعمهم الفاسد الناشى عن التقصير يطلبون الفضل والرضوان من الله ، وهو اكبر آلهتهم .

(ولا يحملكم) بفضلكم لاهل مكة حيث صدوركم عن المسجد الحرام ان تتجاوزوا عليهم ، واعينوا كل واحد منكم لغيركم في طاعة الله ، ولا تعاونوا في معصية الله ، وخذوا الله وقاية ، فان عقابه شديد ، وفروا منه اليه ، او خافوا من الله فان عذابه شديد ، وعدم مخالفة العقل لشيء مما ذكر يكون واضحا لما ذكرنا سابقا و اشرنا اليه اجمالا هنا والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به ﴾
﴿ والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وما ذبح ﴾

(١) وهو قوله تعالى في الآية الخامسة : فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين

حيث وجدتموهم الخ .

﴿على النصب وان تستقسموا بالاذلام ذلكم فسق﴾ .

(الميتة) ما خرج روحها بطبعها اى لا بفعل ناسر (والدم معروف) وقيل المراد هنا هو المسفوح ، للتنقييد فى سورة الانعام بالمسفوح ، ومع اتحاد الحكم فيحمل المطلق على المقيد فى المثبتين ايضا (ولحم الخنزير) معروف ايضا وتستعمله النصارى (وما اهل لغير الله به) اى قرء فى وقت الذبح باسم غير الله ، اى اسم كان من الصنم وغيره (والمنخقة) وهى مامات باخذ حلقومها حتى لا تخرج نفسها ، فماتت بسبب ذلك كما هو ايضا دأب بعض النصارى على ما يقولون (والموقوذة) هى التى ماتت بالضرب من حجر وخشب وغيرهما (والمتردية) هى التى اسقطوها من الفوق فماتت بسبب ذلك السقوط (والنطيحة) هى التى ماتت بضرب مثلها اياها بقرنها او رأسها او شداها فضر بها مثلها بقرنها حتى ماتت (وما اكل السبع) اى افترسها حيوان من ذئب او اسد او كلب وامثالها (الا ما ذكيتم) استثناء من الاخير والجميع اى ادر كتموها قبل خروج روحها فاخذتموها ثم ذكيتموها (وما ذبح على النصب) اى باسم الاصنام (وحرمت عليكم) التقسيم بالاذلام (اى تعيين الحقوق بها) ؛

والاذلام هى الاسهام وكانت سبعة وهى صفار لاريش لها ولا نصل ، عليها العلامات وكانت عند سدنة الكعبة يعينون بها الامور (ذلكم فسق) خاطب الجماعة بان المذكورات خروج عن طاعة الله والله الهادى ،

قوله تعالى ﴿اليوم يش الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون﴾
﴿اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً﴾

قال بعض اهل السنة نزلت الاية يوم عرفة عام حجة الوداع ، والمعنى ان فى ذلك اليوم يش الذين كفروا من اضمحلال دينكم فلا تخشوهم ، اذ هم فى الخشية متكم حيث علموا ثباتكم وقوتكم واخشوني.

(اليوم اكملت لكم دينكم) اى كان قبل ذلك اليوم ناقصا وفى هذا اليوم صارتما ما ، فبعد ذلك لا ينزل حكم من الله لافرضا ولا نديبا (و) اليوم (رضيت لكم

الاسلام ديناً) اى قبل ذلك اليوم ما كنت راضياً لكم بالاسلام ديناً وفى هذا اليوم رضيت لكم .

واذا اردنا ان نتفكر فى كل فقرة فقرة من هذه الآية نقول : ان الفقرة الاولى وهى يأس الكفار من زوال الدين فى اليوم المعين يكون باحداً مود (اما) بحصول سلطنته ﷺ فى اليوم المعهود بحيث يقطعون بعدم تعاقبها بالمغلوبة ، ومع بقائها لا يزول ذلك الدين (واما) باطلاعهم على طول عمر النبي ﷺ فى ذلك اليوم بحيث يبقى مدة مديدة ، ويحكم دينه فلا يضمحل (واما) باطلاعهم على قيام شخص مثل النبي ﷺ من حيث الايمان بخوارق العادات والاحاطة بالعلوم بحيث يحفظ الدين (فمن) يكون منتظر الاضمحلال الدين بموت النبي ﷺ لكونه بلا ابن فلا حافظ لدينه (يصير) ما يوسا .

واما الفقرة الثانية (فتارة) لا يكون ربط بينها وبين الفقرة الاولى ، بل من باب التصادف الاتفاقى وقعتا فى يوم واحد (وتارة) يكون بينهما الربط ، وان ما هو سبب اليأس سبب الاكمال ايضاً ، بان يكون الواقع هو الثالث اى نصب من يكون مثله بحيث يحفظ الدين كما يحفظه النبي ﷺ فنصبه سبب لليأس ، وسبب لاكمال الدين .

اما على الفرض الاول فيكون نزول حكم او احكام فى ذلك اليوم مقارناً مع يأس الكفار من باب الاتفاق ، وكذلك الكلام فى (واتممت عليكم نعمتى) .

واما الفقرة الرابعة وهى الرضاية فى ذلك اليوم بكون الاسلام ديناً ، فمع كون الدين الى الآن منه ومجمعولا من قبله لافعى لعدم الرضاء به بمحض عدم مجيء وقت بعض الاحكام الاخر وعدم جعلها ، بل الرضاية بهذا المقدار موجودة ، وما يأتى فى البعد يكون مقارناً مع الرضاء به ، فاطلاق هذا الكلام فى مثل ذلك قبيح واما اذا كان اليأس واكمال الدين واتمام النعمة بنصب حافظ مثله وقبولهم لذلك (فالمعنى) كما ذكرنا مراراً من ان الاسلام هو الخلو لى لله ، ورفض الخصوصيات

(ان الحافظ) لما يكون سببا لبقاء الدين الى القيامة ، ولو بصبه لاحدمثله ، ونصب الاخر ايضا كذلك ، والمقصود من الاحكام الدوام ، فالأخذ بذيله باعث لبقاء تمام الاحكام وسبب لرفض الخصوصيات ، وموانع القبول من البغض لقتل الاقارب ، او كون الأصغر منهم سنا اماماً عليهم ، فشرط البقاء اذا لم يتحقق لا يكون الدين مرضيا ، لكون واقعه ابدى ، و اذا تحقق بصير مرضيا ، و حينئذ فتمام الفقرات لاجل ذلك وهي مرتبطة لامن الاتفاق ، وبأس الكفار و اتمام النعمة واكمال الدين و الرضاية لاجله فالحقانه بعد نصب علي عليه السلام واخذ البيعة له بامرة المؤمنين ، و ان من كان النبي صلى الله عليه وآله مولا فعلى مولا (١) والله الموفق الهادي .

قوله تعالى ﴿فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لانته فان الله غفور رحيم(٣)﴾
 ﴿يسألونك ما اذا حل لهم قل احل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلين﴾
 ﴿تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما امسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واتقوا﴾
 ﴿الله ان الله سريع الحساب(٤)﴾ اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اتوا الكتاب
 ﴿حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين﴾
 ﴿اتوا الكتاب من قبلكم اذا آتيتموهن اجورهن محصنين غير مسافحين ولا﴾
 ﴿متخذى اخدان ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من﴾
 ﴿الخاسرين(٥)﴾ .

فمن حصل الاضطرار له بمجاعة للفلاء او حبس او كونه فى بر بحيث لا يجد غير المذكورات فى القبل ، من الميتة والموقوفة و امثالهما ، (والاية السابقة (٢) وقعت معترضة) ، وعلى اى حال ففى حال الاضطرار يكون اكل المذكورات حلالا حال عدم ميله الى الاثم ، اى كان اكله للاضطرار لا لاجل حب اكل الميتة ، فانه

(١) اورد السيد المتتبع المتبحر العالم الصمدانى السيد هاشم البحرانى فى غاية المرام ستة احاديث من طرق العامة و خمسة عشر حديثا من طرق الخاصة فى ان نزول قوله تعالى اليوم اكملت الخفى حق على (ع) راجع ص ٣٣٦ الى ٣٣٨
 (٢) وهى قوله تعالى : (اليوم يش الذين كفروا من دينكم) الى قوله (و رضى لكم الاسلام ديناً) .

حينئذ حرام وحصول الاضرار غير مجوز له، وقد يؤخذ بالاطلاق اى باثم من الاناث، ولو كان ما يلا كقاطع الطريق والباغى فلا يجوز له، والتعليل بالغفورية والرحيمية قرينة المحذوف وهو الحلية.

ثم امر النبي ﷺ بان يجيب من سئل عما احل لهم، (بحلية الطيبات) اى ما لا تنفر نوع الطباع عن اكلها، (وما يصيده) الكلاب المعلمة وهى ما تأتمر بالامر وتنتهى بالنهى، فاذا امر قولا او فعلا باشارة او علامة اخرى باخذ الصيد تأخذ، واذا اخذته وامرت بالترك تترك ولا تأكل من الصيد، بل تمسك الصيد، (فكلوا) امر ترخيص، ويشترط ذكر اسم الله عنه ارساله وتعيين الصيد، وخذوا الله وقاية لكم فانه سريع الحساب، يحاسب حساب تمام الخلائق فى طرفه العين.

اليوم احل لكم الطيبات وطعام اهل الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم، قال بعض اهل السنة اى ذبائحهم فذبيحة اهل الكتاب حل للمسلمين وذبيحة المسلمين حل لهم.

واستكشف بعض العلماء، من الامامية، واهل السنة طهارة اهل الكتاب من هذه الاية اذما ياكلون ويطعمون تلاقيه اباديهم واكل النجس يكون حراما، فالحلية دالة على الطهارة.

(اقول) ان الاية المذكورة لا يستكشف منها شئ من الامرين، بل حملها على ما يستفاد منها احدا لامين مستلزم للركاكة، اذ بعد كون اهل الكتاب غير مطيعين للقرآن لا يرتدعون برده، ولا يأتمرون بامره، فلامعنى لانشاء الحكم لهم بخصوصيتهم. ولو صححنا من باب التجريد بانشاء واحد الحكم لتمام الناس، لركاكة ذلك الانشاء، فلو كان المراد احدا لامين من انشاء طهارة المسلمين لاهل الكتاب او حلية ذبائحهم لاهل الكتاب يلزم ما ذكرناه، بل المراد انشاء الحلية فى مقام الملكية، اى اذا ابتاعوا طعامكم يكون ابتياعهم نافذا، فلو اشترى واحد من المسلمين هذا الطعام منهم يكون جائزا لا شرائه ما يملكه المشتري، فلحصول ربط ذلك الانشاء

بالمسلم يصير الانشاء لهم صحيحا ولا يكون لغوا
و حينئذ لا نظره بمباشرتهم و ملاقاتهم و ذبيحتهم اى من حيث المعاملة و
الملكية لا مانع بينكم وبينهم حتى فى الاطعمة ، فطعامكم اذا وقع فى مقام المعاملة نافذ لهم
وليس لكم ان تأخذوه منهم بعد المعاملة عنفا ، فكذلك طعامهم من حيث الملكية اذا
ابتعتم يصير ملكا لكم ، و كونهم مالكين للطعام لا يلزم مباشرتهم لاحتمال تمليك
المسلم اياهم او الهبة ليهم وهكذا .

قوله تعالى ﴿ والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين اتوا الكتاب ﴾
﴿ من قبلكم اذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان ﴾
﴿ ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين (٥) ﴾ .

واحل لكم المحصنات من المؤمنات ومن اهل الكتاب فى صورة ايتائهن أجورهن
ولعل القيد راجع الى الأخير و حينئذ فيها دلالة على عدم جواز تزويج اهل الكتاب
على نحو الدوام لفقدان الكفائة ، اذ لا يشترط فى الدوام ذكر الصداق فضلا عن
اتيان الصداق كما سبق فى بعض الآيات (١) حكم عدم الذكر ثم الطلاق قبل الدخول
، وانحصار الجواز بعقد الانقطاع ، اذ يشترط فيه ذكر الأجرة ولأجل .

ولما ان الذمة ملك فتمليك الذمة ايتاء للاجر ، ولم يكن عندى كتاب من
فقه الامامية او اخبارها او تفسيرها حتى اراجع ، بل ليس عندى من كتب اهل
السنة ايضا سوى تفسير الجلالين فى او ان هذه الكتابة ، وحال ذلك التفسير وفقدانه
للعلمييات يكون واضحا ، بل اطلاق الترجمة اولى من اطلاق التفسير وهذا الجواز
حال كونكم غير زائنين بهن جهارا او خفاه واتخاذهن اخدانا ، اى لا بد من التزويج
(اما الدوام فى المؤمنات (او) الانقطاع فى المؤمنات وفى اهل الكتاب كليهما ،
والمرتد المبدل دينه من الاسلام الى الكفر يكون عمله حبطا ويكون من الخاسرين

(١) وهو قوله تعالى فى سورة البقرة - الآية - ٢٣٦ - لاجناح عليكم ان طلقتم
النساء مالم تمسوهن او تفرضوا لهن فريضة .

وقد سبق سر الحبط متكررا والله الهادى.

قوله تعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم﴾
 ﴿وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وارجلكم الى الكعبين و ان كنتم﴾
 ﴿جنباً فاطهروا و ان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او﴾
 ﴿لامستم النساء فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيدا طيباً فامسحوا بوجوهكم وايديكم﴾
 ﴿منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم﴾
 ﴿لعلكم تشكرون﴾ (٦).

خطاب الى المؤمنين بانكم اذا قمتم الى الصلوة فتوضأوا بالكيفية المذكورة
 والمراد بالقيام فى الامر تهئية الشروع فيه فالقيام الى الصلوة تهئية الشروع فيها ، و هو
 تحصيل حالة فى النفس يصح معها الدخول فى الصلوة ، فان المحدث يكون له حال لا يصح معه
 الدخول فى الصلوة وبسبب الطهارة يحصل له حال يصح معه الدخول (او) اذا اردتم
 القيام الى الصلوة فتوضأوا (او) اذا قمتم من النوم متوجها للصلوة فتوضأوا .

(والتكلم) فى ان الوجوب المقدمى انما هو للتمكن ولا يشترط ارادة ذى
 المقدمة فضلا عن الايصال (ام يشترط) ارادة ذى المقدمة و مع عدم ارادة ذى المقدمة
 لا تتصف بالوجوب كما هو الظاهر من صاحب المعالم و بعض (او يشترط)
 مضافا الى ذلك ، الايصال كما هو مختار صاحب الفصول (وجوه و احتمالات)
 قد بينت فى علم الاصول و ان الاقوى هو الاول ، و ليس المقام مقام
 البحث عنهما .

وانما الكلام هنا ان من الاية الشريفة فى خصوص الوضوء يستفاد احد الوجهين
 الاخيرين ام لا .

(اما الثالث) فواضح عدم دلالة الاية الشريفة عليه ، ان التهئية للشئ او
 القيام الى الشئ لا يلزم التعاقب .

(واما الثانى) فيمكن القول باستكشافه بان الوجوب لا يكون مقيداً بالارادة

والاختيار ، اذ معنى الوجوب انه يلزم عليك ، ومعنى التقييد بالارادة انك ان شئت ان تفعل فافعل ، وهما متنافيان ، فالارادة قيد الواجب لا الوجوب ، اى توطأ واحال كونكم مريدين للصلوة ، وذلك هو المعنى الثانى .

واما الكيفية المستفادة من الاية الشريفة فهي لزوم غسل الوجوه بتمامها و غسل الايدي الى المرفقين وهما مجمع عظمى الذراع والعقد ، (و لو لم يكن) فى البين شئ آخر (لقلنا) بان كيفية الغسل على اى نحو كان من البدو من الاعلى او المنكس ، اذ كون المغسول ، له الانتهاء لاربط له بكون الغسل له الانتهاء كما هو واضح وكان لزوم غسل المرفق مبتنيا على كون الغاية داخلة فى المعنى او خارجة ، (الا) ان الاخبار من الطرفين قامت على لزوم دخول المرفق و بناء الفريقين على هذا ، كما ان لزوم البدئة من الاعلى هو المستكشف من بعض الاخبار .

ومسح بعض الراس كما قال الصادق عليه السلام اذ سألته عليه السلام زادة (من اين علمت ان المسح ببعض الراس قال عليه السلام لمكان الباء) فالكفاية ببعض ظاهرة (اما) لكون الباء للتبعيض (او) للاصاق ، و يكفى فى الاصاق هذا المقدار من الاتصال وهو مطلق الامرار .

ولولم يكن الباء فى البين لا يستكشف ذلك من باب كونه اسم الجنس كما قال بعض اهل السنة ، فرتب عليه كفاية المسح و لو ببعض شعرة وعليه الشافعى اذ اتحاد النسق كان مقتضيا حينئذ للحمل على الجميع كما فى الوجوه والايدي وعلى اى حال لا يكون فى الامة دلالة على تعيين ذلك البعض؛ الا ان من اخبار اهل البيت عليهم السلام استكشف بان ذلك البعض هو الربع المقدم بعد اخراج القمة من الرأس فيقرب حينئذ الى الخمس .

ومسح الرجلين الى الكعبين سواء قرئت الا رجل بالنصب او الجر كما ان القراءة فى ذلك الباب ، على حد التساوى (اما) على النصب فلكونه عطفًا على محل (برؤسكم) فانه يكون مفعولا به (واما) على الجر فواضح .

واما اهل السنة فيلزومون الفصل على القرائتين (اما) على النصب (فلكونه) معطوفا على الوجوه والايدي ؛ منتهى الامر قد وقعت جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه ، وهو قوله تعالى (فامسحوا برؤوسكم) (واما) على الجر فبالجوارى لما كان جاره مجرورا قرئ هذا ايضا بالجر وكان لاحد ان يقول ؛ كان الاحسن حينئذ نصب برؤوسكم حتى يشاكل مع الجارين قبله والجار الذى بعده ، وضعف قولهم فى كلا الوجهين لايحتاج الى البيان والمراد بالكعبين هما قبتا القدم كما بين فى الفقه وباقى الآية قد سبق (١) فراجع والله الهادى.

قوله تعالى ﴿واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذى واثقكم به اذ قلتم ﴿سمعنا واطعنا و اتقوا الله ان الله عليم بذات الصدور﴾ (٧) يا ايها الذين آمنوا ﴿كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجر منكم شئنان قوم على الان تعدلوا اعدلو هو﴾ ﴿اقرب للتعوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون﴾ (٨) وعد الله الذين آمنوا وعملوا ﴿الصالحات لهم مغفرة واجر عظيم﴾ (٩) ﴿

خاطب الله المؤمنين بتذكروا نعمة الله عليهم ، وهو الايمان اذ لا نعمة اعظم منه فان الايمان قد جعل الجنة التى تجرى من تحتها الانهار من شئون ذاته و لوازمه ، وما بالذات لا ينفك ولا يزول ، فجميع النعماء التى تصور فى الدنيا من رشحات الجنة البرزخية ، وهى من رشحات الجنة الاخرية ، وهى صارت صورتاً صورة ذاتك ، مضافا الى ما يقع فيها لتمامية الاستعداد ، وكشف القناع من التجليات الالهية والوسائط .

(فتذكر) تلك المطالب يهون الدنيا ويظهر خسته ، ويعظم امر الآخرة وجلالته (و بتذكر) الميثاق الذى و اتقوه مع النبي ﷺ من السمع والطاعة له ، اى صيروتهم سلما صرفا بحيث اذا سمعوا بادروا الى الطاعة من دون اعتراض وتامل فاذا تذكر المرء ما عهد به لما يتخلف من باب عهده ولسانه (فتذكر) الاول لكون

الايمان واصلا من النبي ﷺ اليهم يكون وجوب الاطاعة من باب شكر المنعم (وبتذكر الثاني) يكون وجوب الاطاعة من باب الوفاء بالمهد ، فيشتد الوجوب لوجود الجهتين وامر باتقاء الله من ترك هذا الامر الشديد، اي وجوب اطاعة النبي ﷺ من اجل علمه بما يكون في صدوركم ، فلو توسوس صدوركم في الاطاعة يكون عليكم الزلة ، فضلا عن عدم الاطاعة في الخارج .

ثم امرهم بدوام قيامهم في اطاعة الله لان الكل من رشحات جوده وبكونهم شهداء بالنقض و العدل اى كون العدل نصب عيونهم دائما ، و عدم حمل بغض المؤمنين للكفار على عدم العدل مع الكفار بل يلزم العدل معهم ، وهو اقرب للحفظ و الوقاية ، اذ الله خير بافعالكم و لا مانع هنا من توسوس الصدور وانما المانع في الوجود الخارجى ، وباقي الاية يكون واضحا والله الهادى .

قوله تعالى ﴿والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب الجحيم (١٠)﴾
 ﴿يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم﴾
 ﴿ايديهم فكف ايديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون (١١)﴾ و لقد
 ﴿اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا .

الكفرة بحسب العقائد و المكذب للآيات الالهية بحسب اللسان او ساير الاعضاء كلاهما من اصحاب النار، وان كان الثانى فى مقام الانفراد اشد، اذ فيه ابداء للنبي ﷺ والمؤمنين واسراء لمرتبة كفره الى اعضائه ، فاحاطة النار به و كونه من المصاحب الدائم للنار اولى .

ثم امرهم بتذكر فضل الله فى حقهم، اذ هم القرش ايدائهم باليد فصر فهم الله وكف ايديهم عنهم، ويلزم بتذكر هذه النعمة الشكر؛ وشكر هذه صرف الايداء عن المؤمنين وعدم ايداء بعضهم لبعض .

ثم امرهم بتقوى الله و التوكل عليه ، فان اول درجات الايمان الحقيقى

هو التوحيد الفعلى ، و ان يتحقق فى النفس ان لا حول و لا قوة الا بالله ، و تمام الانتقالات و البقاء من القدرة و ما يترتب عليها منه ، و تحقق ذلك فى النفس هو التوكل .

ثم ذكر اخذ الميثاق من بنى اسرائيل بما سيحىء و انه اقام فيهم النقباء الاثناعشر والنقيب هو العريف وشاهد القوم والضمين لهم ، فلا بد ان يكون كل نقيب محيطا بافعال قومه ، ومعتمدا على اطاعتهم له حتى يضمن لهم فى العهود ، ويقبل من قبلهم ما يقع من اليهود والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وقال الله انى معكم لئن اقمتم الصلوة وآتيتم الزكوة وآمنتم﴾
﴿برسلى وعزرتموهم واقرضتم الله قرضاً حسناً لا كفرن عنكم سيئاتكم ولا دخلنكم جنات﴾
﴿تجرى من تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل (١٢)﴾ فيما نقضهم
﴿ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه و نسوا حظاً﴾
﴿مما ذكروا به ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ان﴾
﴿الله يحب المحسنين (١٣)﴾ .

معية الله مع كل بشر معية القيوم مع من قام به قياما صدوريا استمراريا ، بحيث يستحيل تخلفه عنه فى آن من الانات او مرتبة من المراتب ، لان الوجودات الامكانية وجودات ربطية محضة ، لا استقلال لها بذاتها بل لا تتصور امكانياتها على نحو الاستقلال ؛ فتجوزها قائمة بالواجب خارجا وذهنا ، ومن كان قيوما لا يخفى عليه شىء من القائم به .

ثم ذكر الله انه (باقامة الصلوة) ، وايتاء الزكوة ، والايمان بالرسل تماما (لاخصوص من اتخذتم دينه اذا الايمان به قبل الصلوة والزكوة) ونصر الرسل ، وقرض الله من التصديق فى سبيله وغيره مما ذكرنا سابقا فى معناه (نكفر سيئاتكم) وتدخلون الجنة بسبب العلم والعمل (ومن كفر بعد ذلك) الظهور ، (فقد ضل) طريقه ولا يصل الى الخير .

ثم ذكر انه بسبب نقض ميثاقهم ابدناهم ، وصارت قلوبهم باختيارهم الذى هو من

الله قاسية ، يبدلون كلمات التوروية في توصيف النبي ﷺ عن مواضعها ، ويتركون مقداراً من الامور التي امروا بها من اتباع النبي ﷺ وتطلع على خيانتهم الحاصلة بالتدريج الاقليل منهم .

ثم امر الله نبيه ﷺ بالعمود الصفح ، وقد نسخت بآية القتل ؛ او المراد بعد اعطاء الجزية والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم فنسوا حظاً مما ذكروا ﴾
 ﴿ به فاغرينا ﴾ (١) بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وسوف ينبتهم الله بما كانوا
 ﴿ يصنعون ﴾ (١٤) يا اهل الكتاب قد جائكم رسولنا يبين لكم كثير مما كنتم تخفون
 ﴿ من الكتاب ويعفون عن كثير قد جائكم من الله نور وكتاب مبين ﴾ (١٥) يهدي به الله من
 ﴿ اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط
 ﴿ مستقيم ﴾ (١٦) .

(ولما اخذ الله) الميثاق من بنى اسرائيل كما قال الله تعالى : ان من النصارى (بقولهم)
 اخذنا الميثاق فنسوا بالاختيار مقداراً مما يذكرهم من الميثاق ، كما نسوا اخذ الميثاق
 بالايمان بالنبي ﷺ واطاعته وسابروا كتموه ، (فجزاءاً) لاعمالهم القينا بينهم العداوة
 والبغضاء الناشئة من الاختلاف بينهم في مذهبهم من امر عيسى عليه السلام وسائر الامور
 الاعتقادية والاحكامية الى يوم القيامة ، اذ عالم يؤخذ بذيل حجة من الحجج في العالم
 يحصل الاختلاف لعدم العصمة ، فهم بالاختيار صاروا سبباً لذلك ولا يجبرهم الله على
 الخلاف وينبتهم بما يصدر منهم .

ثم خاطب اهل الكتاب من اليهود والنصارى : بان رسولنا قد جائكم ، اذ باقامة
 المعجزة تثبت رسالته من الله ، وقد اقام كما سبق ، ويظهر عليكم ما نخفون من الكتاب

(١) غرا السمن قلبه بنروه غروا واوى لزي به وغطاء - اغرى بينهم العداوة :

القها كما كانه الزقها بهم وافسد بينهم (اقرب الموارد)

إذا رتب عليه اثر ويعفو عن الكثير الذى لا اثر له الا فتضاحكم ، وقد اتى بالنور وهو الظاهر بذاته المظهر لغيره ؛ وعلوم رتبة ذلك الكتاب مما لا يخفى الا على الخفافيش ، ومبين لساير الكتب ، وللأحكام والمطالب العقلية ، و بسبب ذلك يهتدى الله من اتبعه وهو رضوانه ، ومظهر رضائه طرق السلامة ، ويخرج التابعين من ظلمات الجهالة والطبع الى نور العقل وفوقه ، والى الملكوت الايمن وفوقه باذن الله ، ويهديهم الله الى الصراط المستقيم الذى لا عوج له من الافراط والتفريط والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم قل فمن يملك من الله﴾
 ﴿شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن فى الارض جميعا والله ملك السموات﴾
 ﴿والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شىء قدير (١٧)﴾ وقالت اليهود
 ﴿والنصارى نحن ابناؤه واحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر ممن خلق﴾
 ﴿يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والارض وما بينهما واليه﴾
 ﴿المصير (١٨)﴾ .

(القول) بالوهية المسيح ﷺ المولود من مريم ﷺ الذى كان صغيرا وكبرا ، ثم اخذ خصوصا على قول النصارى بانه صلب وقتل وقام من قبره (من الامور الوهمية) كما سبق ، لما قد تحقق فى العقل ان الواجب لا يتغير ولا يحتاج ، فلا اثر كيب فيه ، فمن كان مركبا من الاجزاء ، واقتصر الى الاكل والشرب والابتن بل يعجز عن الموت ، كما قد ذكرنا فى اناجيلهم ، والحلول ايضا موجب للافتقار والمحل ، كيف يدعى العاقل لهيته ؟ والفناء هو العبودية لالربوبية . فليس ستر وكفر اعظم من ذلك القول .

ولو اراد اعدام المسيح وامه ﷺ من عالم الوجود بالمرة ومحوهما عن تمام العوالم ، وهكذا تمام من فى الارض ؛ فليس لاحد المنع ، فانه السلطان المطلق وتمام العاليات والسافات مملوكة ومحض الربط ؛ لا اناية لها بمنحوم من الانحاء ولها القدرة التامة ولا يمنعه سوى فياضيته لا الخارج من ذاته .

والعجب الاعظم دعوى اليهود والنصارى بكونهم ابناء الله واحباء له ، وادى معنى قصد وامن الابنية فان ارادوا المخلوقية والذل فهى للكل وان ارادوا غيرهما فهو خلاف العقل، واما المحبة فمن خلص عبوديته لله يكون محبوبا، لامن لاحظ الخصوصية ككون النبي ﷺ من ولد اسحاق عليه السلام او خصوص المسيح عليه السلام ، و لكونهم معترفين بكونهم معذنين فى الايام المعدودة ، يأمر الله نبيه ان يقول (لو كنتم) محبين له وابناء له (لم يعذبكم) ؟ ولو فى هذا المقدار فلستم الا كسائر الناس ، يغفر لكم ان شاء : و يعذبكم ان شاء على حسب اعمالكم ، اذ لا يريد الا الحق و تمام الاشياء منه واليه والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يا اهل الكتاب قد جائكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل ﴾
 ﴿ ان تقولوا ما جائنا من بشير ولا نذير فقد جائكم بشير و نذير والله على كل شيء ﴾
 ﴿ قدير (١٩) واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء ﴾
 ﴿ وجعلكم ملوكا و آتاكم مالم يؤت احدا من العالمين (٢٠) يا قوم ادخلوا الارض ﴾
 ﴿ المقدسة التى كتب الله لكم ولا تزدوا على ادباركم فتقلبوا خاسرين (٢١) ﴾
 ﴿ قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان ﴾
 ﴿ يخرجوا منها فانا داخلون (٢٢) قال رجلان من الذين يخافون انعم الله عليهما ﴾
 ﴿ ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون وعلى الله فتو كلوا ان كنتم ﴾
 ﴿ مؤمنين (٢٣) ﴾ .

(لما) انه قد سبق مرارا بان فيض الله يكون عاما ولا يختص باحد دون احد . و ان اتمام الحجة على الكل يكون لازما ، حتى يهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حى عن بينة ؛ (فاذا) صار الزمان خاليا بحسب الظاهر عن مقيم الحجة ؛ (يظهر) حجة اخرى . (قال الله) تعالى مخاطبا لاهل الكتاب : ان فى ذلك الزمان لا يكون مقيم حجة فى اليهود ولا يكون احدهم رسولا كسائر انبياء بنى اسرائيل ؛ وكذلك لا يكون فى النصارى شخص متمم للحجة ، و مجرد كتبهم لا يكون متمما للحجة

لعدم كون التوراة والانجيل من المعجزات كما سبق ، خصوصا مع نيل يد التصرف الى التوراة و ذهاب الانجيل الا القليل منه من الين ، كما قد ذكرنا من حال الانجيل الاربعة .

فيلزم على الله ارسال الحجة حتى لا يقولون لاجل ما فوتوا على انفسهم من المصالح و اوقعوا فيه من المفساد ، انه (ما جئنا من بشير) حتى نأخذ بالواجبات فى ذلك اليوم ، (ولا نذير) حتى نترك المحرمات فى ذلك ، وقد ذكرنا سابقا اختلاف الصلاح والفساد . ولا تتم للحجة على الصلاح والفساد فى ذلك ؛ ولو كان كل واحد منهما اى التوراة و الانجيل فيهما شرائط الحجية فقد ارسلنا رسولا متمما للحجة باقامة المعجزات كما سبق ، اذ بدونها لا معنى للحجة والله قادر على كل شئ .

ويمكن له ان يجعل النبوة فى ولد اسماعيل عليه السلام ويعطى من يجعله نبيا من المعجزات ما لا يعطى بمثله لولد اسحاق .

ثم امر النبي ﷺ بتذكر حال بنى اسرائيل مع موسى ﷺ حيث امرهم موسى بتذكار النعماء الالهية عليهم ، و دخولهم ارض الشام ، و ان لا يرتدوا عما وجب عليهم ، و لا يجعلونه ورائهم ظهريا فينقلبوا خاسرين ، فلم يطيعوا له ﷺ و قالوا ما لم يذهب اهله و لم يخرجوا لن ندخل الارض ، فانهم اقوياء ، ولا طاقة لنا فى قباهم .

و قال يوشع و كالب : ادخلوا عليهم من باب المدينة فانكم غالبون عليهم لقلبة الخوف عليهم ، و قوة الجسد لا تفيد مع الجبن الحاصل فى القلب ؛ و نوكلوا على الله ان كنتم مؤمنين .

قوله تعالى : ﴿ قالوا يا موسى انال نندخلها ابداماداموا فيها فاذهب انت ، و ربك فقاتلا انا هي هنا فاعدون ﴾ (٢٤) قال رب انى لا املك الانفسى و اخى فافرق بيننا ﴿ و بين القوم الفاسقين ﴾ (٢٥) قال فانها محرمة عليهم اربعين سنة يتيهون فى ﴿ الارض فلا تأس على القوم الفاسقين ﴾ (٢٦) .

فعضوا وقالوا : لن ندخل الارض المقدسة مادامت الجماعة فيها ؛ فاذهب
يا موسى مع ربك ففان لا فانامتوقفين هنا ولا نتحرك اليهم .

ولعل مرادهم ان هذه المقاتلة وهذه الغلبة ايضا كانت على نحو الاعجاز ؛ كما
وقعت فى غلبتهم على فرعون ، ومن اجل قصورهم شاركوا موسى ﷺ مع الله ؛ و
لم يدروا انه آله محضة وصرف المرآت ، (و ايضا) لم يدروا انه لو كان بناء غلبة
الانبياء ﷺ على خلاف الطبيعة دائما ، لم يخلق الله كافرا ولا يعطهم الرزق حتى
يموتوا مع ان المشهود خلاف ذلك فلا اعتناء بالدنيا الا بمقدار المقدمة للآخرة وبعد اتمام
الحجة لا معنى لاستدعاء معجزة اخرى كما سبق ، وانه يصير حينئذ مجرد التشهى .

ولذا اعرض عنهم موسى عليه السلام بقوله (رب انى لاملك الانفسى واخى)
لكمال طاعته و طلب المفارقة عنهم ، و ان الله حرم عليهم تحريما تكوينيا
الدخول فى الارض المقدسة اربعين سنة ، وفى ذلك الاربعين يتيهون فى
الارض اى يسIRON متحيرين فى الارض ، وهى تسعة فراسخ او ازيد او اقل و نقلوا
الاول عن ابن عباس ره و مات المكلفون فى ذلك اليوم كلهم فى التيه حتى موسى
وهرون (ع) ولم يبق منهم (وهم ستمائة الف يوم الدخول فى الارض المقدسة) الا
يوشع و كالب والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ و ائل عليهم نبأ ابنى آدم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من ﴾
﴿ احدهما ولم يتقبل من الاخر قال لا قتلنك قال انما يتقبل الله من المتقين ﴾ (٢٧) ﴿
لئن بسطت الى يدك لتقتلنى ما انا بياسط يديك اليك لاقتلك انى اخاف الله ﴾
﴿ رب العالمين ﴾ (٢٨) انى اريد ان نبوء بائمى وائمك فتكون من اصحاب
﴿ النار و ذلك جزاء الظالمين ﴾ (٢٩) فطوعت له نفسه قتل اخيه فقتله ﴿
فاصبح من الخاسرين ﴾ (٣٠) فبعث الله غرابا يبحث فى الارض ليريه كيف يوارى ﴿
سوءة اخيه قال يا و يلى اعجزت ان اكون مثل هذا الغراب فاوارى سوءة اخى ﴾
﴿ فاصبح من النادمين ﴾ (٣١) .

امر بتلاوته وَاللَّهُ عَلَىٰ أَهْلِ الْكِتَابِ لَاحِلٌ على اهل الكتاب لاجل ارتداعهم عن التعدي، واعلام ان الخلوص في الاعمال لله شرط لقبولها، وان من كان في اقامة صورة العبادة في حاق قلبه ملاحظا للخصوصية ، مثل ان هذا الحكم قد جاء به والدي ، او ابن عمي ، او من كان من طائفتي كاولاد اسحاق عليه السلام لا يقبل اعماله (بأبني آدم) و هما هاييل و قاين او قابيل فانهما قد اتيا بعبادة واقعة في شريعة آدم عليه السلام من رفع اليد من مقدار من المال في سبيل الله ؛ وهاييل لخلوصه في عبادة الله لاحظ عظمة الله وفهم ان لا يناله البر الا برفع اليد عما يحب ، فاتي بكبشة محبوبة له وجعلها قربانا ؛ وقاين او قابيل لم يلاحظ ذلك و كان غرضه محض ايجاد صورة مرسومة ، فاتي من الزرع بما لا يكون محبوبا .

فمن باب اقامة الحجة من الله عليهما قد تقبل من هاييل بنزول النار وابتلاعه و كانت ذلك امارة القبول و لم يتقبل من قاين او قابيل ، ليرتدع عن عدم الخلوص و يعرف عظمة الله و عظمة عبادة الله ، فما ارتدع عما صدر منه من الشناعة من عدم خلوصه و اتيانه بشيء دني فقال : لاختيه اني اقتلك محققا حتى لا تكون فائقا على عند الناس ، او عند الله ايضا بزمه الفاسد ، وتوهمه ان ذلك يصير سببا لارتداع الله عن عمله ، ومن بعد ذلك لا يصدر منه هذا النحو من العمل من قبول احدا العاملين وعدم قبول الاخر.

ولما (ان) كل نورية تحصل في القلب تصير سببا لاستعداده للنورية الاعلى فالنورية الحاصلة لهاييل عليه السلام من هذا العمل او ساير اعماله السابقة ايضا صارت سببا لعدم همه بقتل اخيه و لو كان اخوه قاتلا له .

(فقال) لاختيه ان بسطت يدك لقتلي ما بسط يدي لقتلك ، لاني اخاف الله الذي هو رب لتما العوالم ، فان العالم لا ينحصر في هذا العالم حتى يصير التفوق حاصلا للقاتل بقتله المقتول بل يكون عالم آخر يعجز في الله تعالى على حسب الاعمال فيصير يوم القاتل اشد من يوم المقتول .

(وانى) لاجل حبي اياك من باب الاخوة اريدان ترجع من هذا الاثم الذى تقع فيه بسبى اذا لخدعت على صار سببا لقتلك اياى وكذا من الاثم السابق الحاصل لك من عدم الخلوص وعدم الاعتناء بعظمة الله الذى صار سببا لعدم قبول عملك مخافة ان تكون من اصحاب النار (او انى) اريد من باب قطعك رحمتى ان ترجع الى الله بائسى (اى طبيعته) واثمك، فان كل معصية كانت صادرة من المقتول ظلما يكون على عهدة القاتل ظلما ، و تمام العقابات عليه ، فكانه قال : انى لاقتلك قتلا دنيويا ، بل اقتلك قتلا اخرويا ، واحمل عليك تمام آثامى وآثامك لان ذلك جزاء الظالمين .

ومع تمام تلك الامور الرادعة من النصيحة (طوعت له نفسه قتل اخيه، فقتله) فصار من الخاسرين لاخذه بالدنيا وتركه الآخرة، وتلك المعاملة (اى بيع الآخرة بالدنيا) فيها خسران عظيم .

ثم تحير فى جسد المقتول خوفا من رؤية ابيه وامه و اخواته فبعث الله الغراب و لعله لاحترام هاييل حتى لا ينتهك ، فيبحث الارض بالالة الداخلية من المنقار والرجلين للحفر و القاء التراب ، فيعلم القاتل و كتم جسد المقتول حتى لا يكون ادنى من الغراب ، ولم يكن سوءة اخيه منكشفا والله الهادى.

قوله تعالى ﴿ من اجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل انه من قتل نفسا ﴾
 ﴿ بغير نفس او فساد فى الارض فكانما قتل الناس جميعا ومن احياها فكانما ﴾
 ﴿ احى الناس جميعا و لقد جائتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك ﴾
 ﴿ فى الارض لمسر فون (٣٢) انما جزاء الذين يحاربون الله و رسوله و يسعون فى ﴾
 ﴿ الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم و ارجلهم من خلاف او ينفوا ﴾
 ﴿ من الارض ذلك لهم خزي فى الدنيا و لهم فى الآخرة عذاب عظيم (٣٣) ﴾
 ﴿ الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم (٣٤) ﴾
 (من اجل) ذلك الامر الواقع الكاشف عن تحقق المظلوم المحض، و الظالم

المض ، من باب الصفة الخبيثة لا لاجل نقص في افعال المظلوم (كتبنا) على بنى اسرائيل؛ ولا يدل على الحصر ولا على ان قبله لا يكون ذلك الحكم لان اثبات شيء لشيء لا ينفيه عما عداه الا ان يكون في البين مادل على الحصر والمفيد للحصر لا يكون في المقام.

ولعل سر ذلك الحكم ان الباعث على الافعال قد يكون هو الخصوصيات وقد يكون الطبيعة ، فالداعي على قتل احد (قد يكون) لما فيه من الصفات مما يتنفّر عنه القاتل ككونه زانيا او سارقا او ظالما او مفسدا في الارض او غير ذلك (وقد يكون) من باب ان حب القتل بما هو القتل يكون محبوبا لذلك القاتل الا ان يمنعه مانع من كونه محبوبا للقاتل لكونه ولده ، او من اقاربه او من اصدقائه .

والحاصل ان (في القسم الاول) يكون نفس القاتل غير مقتضية للقتل بل في حد نفسه يعصم عن ذلك العمل ، ولكن الخصوصيات الحاصلة في المقتول من افعاله السيئة عند النوع او السيئة عند ذلك القاتل لكونها مخالفة لقرضه صارت مقتضية للمقتل (وفي القسم الثاني) تكون النفس مقتضية للقتل ، وتحب القتل بما هو القتل الا ان المانع يرتدعه عن القتل ككون المقتول محبوبا للقاتل .

فان كان القسم الاول فقتل الواحد لا يكون كقتل الجميع ، وان كان الثاني فمن حيث الملكة الحاصلة في النفس فهو كقتل الجميع (اما) من باب ان الراضى كالدخل (واما) من باب كون الاصل هي الملكات .

ولما ان القتل المذكور في الآية كان كذلك لكون هابيل سلما محضا وصاحباً للصفات الحسنة ، فقاتله لا يكون الاسبع ، والسبع يحب ان يغلب ويفترس ويكون له التفوق، فمن كان مثله ولم يصدر منه قتل او موجب للفساد في الارض من الزنا والسرقة في الطرق وغيرهما ، فمن يقتله عمدا لا يقتله الا من باب السبعية والتفوق فذاك القاتل لو لم يكن له رادع من خوف او حب وراهب الجنسية يقتل كل احد فهو من باب الملكة او الرضا كقاتل الجميع ؛ وكذلك في طرف الاحياء فمن نجى نفسه من الهلكة بالاطعام

عند الجوع المهلك ، او الانقاذ من الفرق او الحرق ، او الخلاص من القتل ، من باب انه انسان فكانه احيى الناس جميعاً وان كان لما هو اخص من ذلك مثل ان نجاه لكونه مسلماً فكانه احيى جميع المسلمين وهكذا ، مع ان الامر في طرف الاحياء من باب التفضل يكون اسهل ، وعلى اى حال لا اشكال من طرف العقل لذلك لما ذكرنا والله العالم ،

و نقلوا عن ابن عباس رة ان ذلك لهتك القاتل و لعصمة المحيى (اى من ان يقتل) .

ثم اظهر الله تعالى ان بنى اسرائيل مع ان الرسل قد جاءوهم بالبينات ، لمسرفون ويتعدون من حدودهم ، ثم بين الله تعالى جزاء المحارب والظاهر ان قوله : (ويسعون فى الارض فسادا) يكون مبينا لمحاربة الله ورسوله وشارحاً له ، اى السعى فى الارض بالفساد حرب مع الله والرسول ، اذ قد ارسل الله الرسل لاجل اصلاح ورفع الفساد من الارض ، والرسل تكون زحماتهم لاجل ذلك المطلب فالساعى فى الفساد فى طرف شقاق معهما ويحاربهما (و الجزاء) للمفسدين فى الارض السادين للطرق واخذهم الاموال جبراً ، (او) هتك الاعراض (او) القتل لاجل ذلك (او) من كان فى البلدان والقري كذلك ، و كان مخوفاً للناس (ما ذكر) فى الآية من القتل ، او الصلب ، او قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى من محل يقطع من السارق ، او النفى من البلد ، والاختيار بيد الحاكم الشرعى على حسب ما يرام من الصلاح ،

ونقل عن بعض من اهل السنة ، ان (القتل) لمن قتل احداً (والصلب) لمن قتل واخذ المال (والقطع) لمن اخذ المال ولم يقتل احداً (والنفى) لمن اخاف ولم يقتل ولم يأخذ من المال ؛ ونقلوه عن ابن عباس (رة) واحد قولى الشافعى ، وهو او غير ذلك مما هو خلاف التخيير يحتاج ان يثبت من الخارج ، ولم يثبت لنا عدم حجية النقل وعدم حجية قول المنقول عنه .

وظنى من باب فقدى للكتب انه بحسب الاخبار الصادرة عن الائمة المعصومين

صلوات الله و سلامه عليهم ، ان التخيير يكون ثابتاً ، و هو للمنصوب من قبلهم كساير الحدود الالهية ،

وما ذكر ، هو خزيبهم الدنيوى ، ويضاف اليه لهم فى الآخرة عذاب عظيم ، الا اذا تابوا قبل القدرة عليهم ، والظاهر ان المراد هى القدرة الشرعية وهو الثبوت عند الحاكم فان الحدود تسقط بالتوبة قبل الثبوت عند الحاكم ، واما بعد الثبوت فلا تفيد لاسقاط الحدود ، وان كانت رافعة للعذاب الاخرى ؛ و ذلك السقوط لكون الله هو الغفور الرحيم فحدوده تسقط ، ولادلالة فيها على سقوط الحدود التى تكون لحق الناس ، كحد القذف والله الهادى .

قوله تعالى ﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا فى سبيله لعلكم تفلحون﴾ (٣٥) ان الذين كفروا والوان لهم ما فى الارض جميعا ومثله ﴿معه ليقتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب اليم﴾ (٣٦) يريدون ان ﴿يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم﴾ (٣٧) والسارق والسارقة ﴿فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم﴾ (٣٨) فمن تاب من ﴿بعد ظلمه واصلح فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم﴾ (٣٩) الم تعلم ان الله لم ملك ﴿السموت و الارض يعذب من يشاء و يغفر لمن يشاء والله على كل شىء قدير﴾ (٤٠)

خطاب لاهل الايمان بالتقوى ، و صيرورة الايمان العلمى عيناً ، فيعين له ان الحافظ من تمام الشرور هو الله كما ذكرنا مراراً (او) امر بالخوف من الله حتى يأتون بالواجبات و يتروكون المحرمات ، و بابتغاء الوسيلة وهو الوسيلة الى التوصل الى الله باى نحو كان مرضياً لهم من الاعمال ، فعلا و تروكا ، و الاخلاق ثبوتاً و نفياً ،

وعلى ما ذكرنا يجهل ان يكون المراد واتصلوا بحبلكم بالواسطة اذ ليس لكل واحد ان يتصل الى الله من دون الوسطة ، فلو اراد احد لا يكون من شأنه ذلك ان يتصل من دون الوسطة ؛ يهوى ويسقط ، لما ذكرنا سابقاً من بطلان الطفرة ، فلا اتصال بحبل النبى ﷺ والوصى ﷺ يكون لازماً ؛ بل فى زمن الغيبة يكون الاتصال بحبل المنصوبين ، لان

يتصل الجبل اليهم يكون لازماً، والاجتهاد في سبيله بمطلق ما يكون جهاداً من الاصغر والاكبر ؛ وكانت المجاهدة لاجله خالصاً من كل شائبة لاجل توقف الفلاح عليها، فان لم يمنع المانع فالفلاح مترتب وان منع المانع لا يترتب ولاجل ذلك عبر بكلمة (لعل) الموضوع للرجاء والرجاء في صورة غلبة الترتب ووجود المقتضى ايضاً في الغالب يترتب عليه المقتضى فيناسبه .

(ولما) انه لا يكون الخطاب الى شخص مخصوص والاشخاص على قسمين قسم منها يحصل له الموانع وقسم منها لا يحصل (فالتعبير) عن المشترك لابدان يكون بتلك الكلمة وعلل (١) ذلك بان الكفار الخ ولعل هذا التعليل لاجل ان بقاء الايمان يتوقف على ما ذكر في الاية فلولم يحصل نزول الايمان ويبدل بالكفر والكفار في يوم القيامة يكونون بحيث لو كان جميع ما في الارض ومثله لهم يفدون لانفسهم حتى يخرجوا من النار وسره واضح اذ اين الزمان المنقطع من الامر الابدى ، و اين اللذائذ النومية و شدائدها من العذاب الخارجى في اليقظة ، واللذة الخارجية كذلك، لان الدنيا بمثابة النوم بالنسبة الى البرزخ والبرزخ بمثابة النوم بالنسبة الى القيامة .

وجه عدم القبول انه محض توهم ، وليس لهم في الآخرة شيء ، ولا محتاج حتى يأخذ الفدية ، وانه قد بطل زمان الاستعداد والزرع ، وبلغ اوان الحصاد وعذابهم في كمال الايلام ، لاشتداد المولم الفاعلى و الدرك القابلى ،

يحبون ويريدون الخروج من النار لامن منشأها وهو البعد عن الله لعدم حبه لله اذ يقولون امالك ، (ادع لنا ربك) ولا يقولون (ربنا) فهم باق في عدم الحب ، وبعد كون الامر كذلك ، يكون تمنيههم للخروج مثل ان يتمنى احدان يأكل المضر ولا يضره ؛ والا فظنى ان لطف الله شامل في جميع الحالات ، الا ان الكافر باختياره لا يرفع اليد عن كفره وبفضه الله في القيامة بل في حاق قلبه يكون مبعوضاً ، و ان عذابه في غير محله ، ومن قبيل

(١) معنى علل المذكورات في الآية الاولى بما في الآية الثانية (بان الكفار لو افتدوا بديل

كفرهم بجميع ما في الارض لا يقبل منهم ذلك) .

الظلم ، او فعل الطبيعة التي لاشعور لها ، و عذابهم قائم عندهم بالقيام الوقوفى ، ولا يتحرك ولا ينتقل من ذواتهم .

ثم خاطب الله خصوص من لهم اجراء الحدود من النبى ﷺ فى زمانه ، وادبياته ﷺ من بعده ، والمنصوبين من قبلهم لاجراء الحدود او مطلق الامور ، بقطع يد السارق و السارقة ، (و تعيين) مقدار السرقه بوصوله الى ربع الدينار ، وان يكون من الحرز كصندوق وغيره ، وكذا كون القطع فى المرة الاولى قطع اليمين وهكذا تعيين المراد من اليدوانه هى الاصابع ، وبقاء الكف لكونه من المساجد والمساجد لله (كلها) يقتقر الى التعمين من الخارج .

وما ذكرنا قدينا من الخارج من اخبار آل النبى ﷺ وهم الائمة المعصومون صلوات الله وسلامه عليهم ، وغيرنا ايضا لابدان يرجعوا الى قول احد الصحابة او احد علمائهم الرابع ، وذلك القطع جزاء من الله ، ونكال وعقوبة منه ، ويظهر من هذا ان هذا الحد ليس من قبيل حد القذف ، حتى يسقط بأسقاط من له الحق حقه ، ولا يسقط بالتوبة قبل الثبوت والله هو الغالب المتقن ؛ ومن تاب فان الله يتوب عليه لغفرانه ورحمته لان السلطنة المطلقة له ، فبعد حصول الصلاح بالتوبة يشاء العفو فيعفو عنه ، ومع عدم حصول التوبة يكون الصلاح فى التعذيب و يعذب ، لانه قادر على كل شىء ، وقد ذكرنا سابقا ان الايجاب بالاختيار يؤكدا الاختيار ولا ينافيه والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يا ايها الرسول لا يحزك الذين يسارعون فى الكفر من الذين ﴾
﴿ قالوا آمنا بافواهم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون ﴾
﴿ لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون ان اوتيتهم هذا فخذوه ﴾
﴿ وان لم تؤتوه فاحذروا من يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا اولئك الذين لم يرد ﴾
﴿ الله ان يظهر قلوبهم لهم فى الدنيا خزي ولهم فى الآخرة عذاب عظيم (٤١) سماعون ﴾
﴿ للكذب اكالون للسحت فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم و ان تعرض ﴾
﴿ عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين (٤٢) ﴾

﴿و كيف يحكمونك وعندهم التوروية فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك و ما أولئك بالمؤمنين﴾ (٤٣).

خطاب وارشاد ارفاق الى النبي ﷺ اذ من لم يكن مؤمناً في قلبه و اظهر الايمان وهو المنافق يكون فساد اعظم من الكافر الذي يظهر كفره؛ وهو واضح ، لان الطائفة يطلعون على السياسات المخفية و يظهرون : و اذا اتهموا على اصحاب النبي ﷺ يقبل منهم بخلاف الكفار فخروج المنافقين من ظاهر الاسلام ايضا كباطنهم لا يكون مما يتأسف منه و يوجب الحزن و الله تعالى يخبر نبيه بشأن هؤلاء حتى لا يحزن النبي ﷺ .

(ومن الذين هادوا النخ) جملة مستأنفة بشأن نزوله كما ذكرنا : ان رجلين من اهل خيبر زنيا بالاحصان فكرهت احبارهم وعظماهم رجمهما و ارادوا الحد بالجلد و لاجل ان لا يورد عليهم شيء من الضعفاء غيروا الرجم في التوروية بالجلد .

ثم بعنوا جماعة من بنى قريظة ان يسئلوا النبي ﷺ فان طابق فتواء مع الجلد ياخذون به و ان طابق مع الرجم يحذرون عنه فانبا الله نبية بان من اليهود كثير قوم السمع للكذب اى يقبلون كثير الكذب الصادر من احبارهم (سماعون) منك (لقوم آخرين لم ياتوك) و يسمعون منك لاجل قوم آخر لم ياتوك اى بنى قريظة جاؤا عندك او يجيئون للاستماع منك والقبول لو طابق مع مقصدهم وهو يكون لاجل غيرهم الذين لم ياتوك وهم يهود خيبر يحترف هؤلاء الذين لم يجيئوك الكلمات في التوروية من بعد ان كانت ويقولون لبنى قريظة: ان اوتيتم هذا المبدل و اعطاكم الفتوى بالجلد فخذوه و ان لم تعطوا هذا الفتوى فاحذروا ولا تقبلوا و من يرده الله فتنته و اخراج مسا بالقوة فيه الى الفعل باختياره فلن تكون مالكا للخلافه بنحو من الانحاء ؛ فشققك و حبك لايمانهم لا ينفع فان الله لم يرد تطهيرهم لاختيارهم النجاسة الذاتية لانفسهم (لهم في الدنيا خزي) اصيرورة فسقهم و تبديلهم شايعاً و واضحاً (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) لكفرهم و فسقهم بتبديل كتابهم .

و هم سماعون و يقبلون الكذب بالسرعة ، لكونه على طبق اهوائهم و كثير الاكل للرشا ، اذ بسبب الرشا يبدلون الاحكام للرؤساء ، حتى لا يقع عليهم انصدام ، فان جاؤك لاجل الحكومة بينهم في ذلك الامر او ساير الامور ، فانت متخير بين الاعراض عنهم والحكم بينهم ، واعراضك عنهم لا يوجب ضرراً عليك ، وان حكمت فاحكم بحكم الله ، وهو الرجم ، والتخيير نسخ ، والحكم يكون لازماً .

ثم ذكر الله انهم لن يجيئوك لما فهموا من انك تحكم بالعدل على طبق التوراة التي كانت ثابتة التورية فيهم وهو كتاب يعتقدون به و بعدم نسخه ، فلواراد العمل بالحق لاخذوا بالتورية ، و لما اعرضوا عن التورية و يعلمون انك ايضا تحكم بالحق فلا يجيئون عندك والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ انا انزلنا التورية فيها هدى ونوريحكم بها النبيون الذين ﴾
﴿ اسلموا للذين هادوا والرابانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله و كانوا ﴾
﴿ عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ومن لم يحكم ﴾
﴿ بما انزل الله فاولئك هم الكافرون (٤٣) و كتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس و ﴾
﴿ العين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق ﴾
﴿ به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون (٤٥) وقفيْنَا ﴾
﴿ على آثارهم بعيسى بن مريم مصدقاً لما بين يديه من التورية وآتيناه الانجيل فيه ﴾
﴿ هدى ونور ومصدقاً لما بين يديه من التورية و هدى و موعظة للمتقين (٤٦) ﴾
﴿ وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم ﴾
﴿ الفاسقون (٤٧) ﴾ .

قد نبأ الله تعالى بان التورية كتاب نازل منه ، وان فيها الهداية من الضلالة ، و بيان واضح للاحكام ، و يحتمل ان يكون الاول بلحاظ العقائد ، والثاني بلحاظ الاعمال (يحكم) بالتورية الانبياء المسلمون اي المنقادون لله والمسلمون لاوامره ونواهيهم ، المخلصون له ، الملقون للخصوصيات (اليهود) ولعله من يمشى بالتاني اذ هو احد معانيه ، والعوام ايضا مشبههم

فى العقائد وفهم الاحكام بطيئة خصوصا عوام تلك الامة الذين مع مشاهدتهم الايات العظيمة ، استدعوا من موسى عليه السلام جعل الآلهة لهم ، وعلى اى حال فالمراد عوام اليهود ، اى غير البالغ حد النبوة ، ويحكم بالتورية الربانيون و الاحبار من علماءهم الذين لم يصلوا الى درجة النبوة ، ولعل المراد (من الاول) من كان غوره فى الالهيات اكثر وهم العارفون بالله ، (ومن الثانى) من كان همه فى الفروع بعد تصحيح العقائد بمقدار اللازم (بما استحفظوا من كتاب الله) ، اى يفتون فى مقام الفتوى ، ويفصلون فى مقام الفصل ، والحكم الانشائى لرفع الخصومات بما يكون عندهم من الاحكام الالهية الواقعية من الكتاب ؛ اذ كل واحد من الافناء و الفصل حكم (وكانوا عليه شهداء) قيل : اى كانوا شهداء على الكتاب انه من عند الله وحده لاشريك له .

ثم خاطب اليهود : بان تكونوا مثل تلك الانبياء والربانيين والاحبار بذكر الحق وعدم كتمانهم (ولا تكتموا الحق) للخوف من الناس اى من العظماء الذين يريدون التبديل ، ليكون الامر مطابقا لاهوائهم ، او من عظماء العلماء الذين يكتمون و يريدون كتمان غيرهم ايضا لصفات النبى والله تعالى واخشوا الله ولا تبدلوا آيات الله بالثمن القليل ، فان المبدل قد اشترى الهواء او الدنانير والدراهم باحكام الله ، واعطى حكم الله بيد المشتري ، واخذ الدينار بدله و المراد بالقليل ، القليل فى مقابل الاخرة وان كان كثيرا فى حد ذاته ، و من لم يفت الناس باحكام الله و ما ذكره من صفات النبى صلى الله عليه و آله وسلم و لم يفصل بالحق فهم الكافرون لسترهم الحق .

ثم ذكر الله بعض الاحكام فى التورية . وهو كون قصاص (النفس بالنفس) وقتل القاتل بازاء المقتول (والعين بالعين) بتفقاءعين من تفقاءعين (والانف بالانف) بجذع انف من جذع الانف (والاذن بالاذن) بقطع اذن من قطع الاذن (و السن بالسن) بقلع سن من قلع السن (والجروح قصاص) اذا امكن ان يكون بمقداره لا يزيد من

قبيل قطع اليد والرجل وسائر الاعضاء ، واما اذا لم يمكن كالجراحات التي من حيث العرض و الطول و العمق لا يمكن القصاص بمقدارها من دون التجاوز ، فالحكم فيها الدية ؛ وهذه الاحكام تكون في شريعتنا ثابتة ، ومن تصدق بالقصاص اى تمكن نفسه بان يقتص منه ، ولم يطغ من اجراء ما حكم الله به عليه ، فتمكينه كفارة ذنبه ، فليس عليه شى فى الآخرة والحاكم بغير ما ذكر من المتعدين للحق .

و عيسى ابن مريم عليه السلام قد اتبع آثار الانبياء من قبل الله تعالى ، و صدق للتوراة و آناه الله الانجيل هداية من الضلالة ، ومبيناً للاحكام ، ومصداقاً للتوراة ، والتصديق الاول من نفسه عليه السلام ، والثاني فى كتابه عليه السلام ، وفيه الارشاد الى الاخلاق والوعظ لاهل التقوى

ويجب على اهل الانجيل ايضا الحكم بما فى الانجيل و اظهار ما فيه من صفات النبى ﷺ ومن لم يحكم ولم يبين ما جعل الله وانبا به فهم الخارجون عن طاعة الله والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ واتزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ﴾ ﴿ ومهمنا عليه فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهوائهم عما جئتكم من الحق ﴾ ﴿ لكل جعلنا منكم شرعة ومنها جا ولو شاء الله لجمعكم امة واحدة ولكن ليبلوكم ﴾ ﴿ فيما اتاكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه ﴾ ﴿ تختلفون ﴾ (٢٨) وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهوائهم واحذرهم ﴿ ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ﴾ ﴿ ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لفاسقون ﴾ (٤٩) أفحكم الجاهلية يبغون ومن ﴿ احسن من الله حكماً لقوم يوقنون ﴾ (٥٠) .

خاطب الله نبيه ﷺ بنزول الكتاب اليه بالحق - يحتمل ان يكون المراد بالحق هنا هو الثابت ، فان النزول اذا كان على اللوح فلا يبقى ابد الدهر كما لا يخفى ، وكذلك اذا كان على السمع لا يبقى ثابتاً ، واما اذا كان على القلب وفوقه

فيكون ثابتاً باقياً، ولما ان نزل القرآن جمعاً في ليلة القدر في شهر رمضان كان على قلب النبي ﷺ لقوله تعالى: (نزل به الروح الامين على قلبك) وكان ذلك الكتاب الثابت مصدقاً لما قبله (ومهيئنا عليه) اي على ما قبله من الكتاب سواء كان هو الانجيل او التوراة او غيرهما ، والمراد بالمهيمن هو الشاهد الذي يؤمن من الخوف من كان شاهداً له .

ولعل في هذا المطلب ايماء الى اعلائية ذلك الكتاب ، و كونه محيطاً على ساير الكتب مؤمناً للجميع من توهمات خلاف الواقع فيها اذ من كان من اهل البرهان والعقل ، اذا شاهد كتاباً لم ينزل من الله على سبيل الاعجاز، يحتمل في حد ذاته عدم كونه صواباً ، و اما اذا راي كتاباً نزوله على سبيل الاعجاز ، وراى ان ذلك فوق حد البشر ، فيقطع بصدوره من الان و اذا كان ذلك الكتاب مصدقاً للكتب الاخرى ، يظهر له ان تلك الكتب من الله ، فالمؤمن لساير الكتب عن احتمال عدم الصدور عند اهل البرهان والعقل هو ذلك الكتاب ؛ و غير ارباب البرهان او فوقه لا اعتناء بهم كارباب المغالطات؛ والخطايات ؛ والشعريات؛ والمجادلات والموسوسين .

ثم امر الله نبيه ﷺ بالحكم بين اهل الكتاب ايضاً بالحق على التعيين وعدم تخييره بين الاعراض و الحكم و قد ذكر سابقاً ان ما كان من الامور السياسية يختلف امره بتبدل الصلاح و الفساد فيتطرق النسخ اليه و نهى النبي ﷺ عن اتباع اهواء اهل الكتاب والاعراض عن الحق وهو مؤكد لما ذكر؛ و انباء الله من اختلاف الشرائع فانها المنهاج و الطرق الى الله والدار الآخرة اذ يكون للوصول اليهما الطرق المختلفة و لكن كل في وقت او في مكان على حسب ما يقتضيه الصلاح ولو شاء الله لجعل الجميع امة واحدة و الشريعة واحدة لا تنسخ اي لو علم بالصلاح فان المشية هي العلم بالصلاح و هي الارادة ولها مراتب كما ذكرنا سابقاً لجعل الجميع كذلك .

وقد ذكرنا موافقا لاهل البرهان ان الشرطية صادقة ولو لم يكن المقدم ثابتا، كالاخبار
بالتلازم بين طلوع الشمس ووجود النهار فانه صدق ولو كان الاخبار في الليل ؛ وكذب
تلك القضية في صورة عدم الملازمة ، ولكن الاختلاف لاجل الابتلاء وخرج ما بالقوى
في كل زمان ومكان الى الفعليات ، فحصول الاختلاف لاختلاف المصالح في الازمان
والامكنة ، فلما يكون الامر كذلك فكل شريعة في وقتها هو على طبق الخير والصالح
والاستباق الى الشريعة استباق الى الخير (فاستبقوا الخيرات) لان مرجع جميعكم
الى الله ، و يخبركم -م- باسرار اختلاف الشرايع ، اذ بعد حصول المصالح و
الخيرات في صفح النفس و حضور جميع ما كتب في نفسك عندك تعلم بالاسرار من
عند الله .

ثم اكدا المطلب السابق للاهتمام ، وامر بتحذيرهم من القائلين بالخلاف والاضلال
و مخالفة طريقتك و ما انزل اليك ، فان ادبروا فهو يصير سببا لوصول جزاء ذنوبهم
اليهم ، و الظاهر انه في الدنيا ايضا مضافا الى الآخرة .

ثم اظهر العجب من طلب حكم الجاهلية ، اذا بدلوه من عند انفسهم لم يكن
من الكتاب ابداً وترك حكم الله ، مع ان حكم الله احسن واعلى ولكن ذلك لمن كان له
اليقين بالله ورفضه غير الله .

فانظر الى جميع ما ذكره ل يكون في المذكورات خلاف للعقل ، و العقل
يخالف المذكورات ؟ كلا وحاشا لو كنت من اهل العلم والبرهان والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ ﴾
﴿بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين (٥١)﴾
﴿ فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة ﴾
﴿ فعسى الله ان يأتي بالفتح او امر من عنده فيصبحوا على ما اسروا في انفسهم نادمين ﴾
﴿ (٥٢) ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين اقسما بالله جهدايمانهم انهم لمعكم ﴾
﴿ حبطت اعمالهم فاصبحوا خاسرين (٥٣) ﴾ .

ثم (من باب) ضعف ايمان البعض و ان التوالى للاعداء يصير سببا لشدة الضعف او مطلقا ، لان حب من كان عدوا لمن احببته اذا كنت صادقا لا يجتمعان (نهى الله تعالى عن اتخاذ اليهود و النصارى اولياء و قال : ان بعضهم اولياء بعض اذا فى الكفر بالنبي ﷺ يشتركان ، فهم ملقة واحدة من هذه الجهة . و ان كل صنف مع صنفه يكون كذلك .

ثم انبأ بان من يحبهم فهو منهم لاجل ما ذكرناه ، ومن كان كذلك فهو ظالم فلا يهديه الله ، اذ باختياره اخذ طريق الوصول الى غير الله .

ثم انبأ الله نبيه ﷺ بان بعض من يكون بحسب الظاهر من اهل الايمان ولكن فى قلبه مرض من الفطرة الاصلية فباطنه عدم الايمان كالمنافقين ؛ من قبيل عبد الله ابن ابي ، يسارعون فى التولى والحب لليهود و النصارى معتذرا من الخشية من دور الدهر ؛ و انه يمكن ان يدركنا القحط والغلاء ونحن محتاجون اليهم ، او لعل امر النبى صلى الله عليه و اله و سلم لم يتم و لم يغلب ، فصرنا محتاجين اليهم فردعهم الله بانكم كما تحتملون ذلك ، فتحتملون فتح الله للنبي صلى الله عليه و آله وسلم و اظهروا سريرتكم ، او انه من المحتمل ذلك ، فلم لا تحتملوه حتى يكون مشيكم على طبق الاحتياط ؟ و عسى ذلك الاحتمال و الامارات على طبق ذلك ان يأتى بالفتح ، و اظهار السريرة (فيصبحوا على ما اسروا فى انفسهم نادمين) و اذا كشف امرهم يتمجبون (اى اهل الايمان) منهم ، ويقولون (اهؤلاء الذين اقسموا بالله) قسما شديدا مع الجهد ، بان كانوا مع اهل الايمان (انهم لمعكم) اما من الله اى كانوا معكم (و حبطت اعمالهم) (و اما) من اهل الايمان اى كان قسمهم ذلك (و حبطت اعمالهم) و خسروا (فاصبحوا نادمين) على خسرانهم والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتى ﴾
 ﴿ الله يقوم يحبهم و يجبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين يجاهدون فى ﴾

﴿سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم﴾ (٥٤) ﴿انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة و يؤتُونَ الزكاة وهم راكعون﴾ (١) (٥٥) ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا ، فان حزب الله هم الغالبون ﴿٥٦﴾.

قد خاطب الله اهل الايمان بان ارتدادكم عن الدين ليس بضائر لله ولا للاسلام ، والعلة قامت مقام الجزاء المحذوف وهو ما ذكرنا ، او نظيره اي عدم الضرر والضرر لاجل قيام البديل مقامهم ، فان الله سوف ياتى بقوم يحبهم الله ويحبون الله ، والاثيان فى صورة الاطلاق وعدم ذكر متعلق له ، من الحرب ، ودخول مكان وامثالهما ، يكون الظاهر منه الاثيان الى الوجود ، او التكليف ، او الاسلام والدين ، فلا بد من عدم وجودهم فى زمان صدور الاية ، كما هو الظاهر من لفظ (سوف) الموضوع للبعيد وعدم تكليفهم بالايمان لاجل عدم البلوغ او كفرهم وعدم اختيارهم الاسلام فلا يمكن حمل الاية على المجاهدين المسلمين الموجودين المكلفين وقت صدور الاية هذا ، ففى صورة ظهور الاية فى التحقق بان الله انبأ بارتداد طائفة من المؤمنين . واما ان قلنا بان الاية قضية شرطية لكون (من) من ادوات الشرط و دخول فاء الجزاء فى علة الجزاء كما سبق ، فالشرطية لما لم تلازم تحقق المقدم بل انبأ عن الملازمة كطلوع الشمس ودخول النهار حيث قلنا بصدقها ولو فى الليل ، فلا دلالة فيها على التحقق ؛ بل تدل على ان هذا الدين لما يكون باقيا فلو خرج بعض من الدين ياتى الله بقوم آخر يدخلون فى الدين ، وحينئذ فلا بد فى الحمل على ذلك من التعيين الخارجى ؛ ويصح الاخذ بالمعين اذا لم يكن منافيا للاية:

ثم ان الظاهر من الاية اتصاف ذلك القوم بصفات مخصوصة من جملتها عدم خوفهم من لومة لائم فى جهادهم وليس المراد من اللائم نفس الاعداء اورفقائهم من الكفار اذ من يجاهد مع احد ويقتله لا يخاف من لسانه ومن لسان شر كائنه قطعاً وذلك

واضح ، وذكره حينئذ من قبيل توضيح الواضح ، ومن قبيل ذكر ما لكل مجاهد فى خصائص بعض المجاهدين ، وهو ايضا لعله ركيك .

اذا ظهر ما ذكرنا نقول : انه قال بعض اهل السنة : ان هذا اخبار بما علم الله وقوعه ، وقد ارتد جماعة بعد موت النبي ﷺ وقال النبي ﷺ هم قوم هذا وأشار الى ابي موسى الاشعرى (رواه الحاكم فى صحيحه) وهو فى غير محله قطعا ، ان غرض هذا البعض ومن يحذو حذوه ان من ارتد بعد موت النبي ﷺ فى زمن ابي بكر وبعث ابوبكر اليهم الجند فغلب عليهم ؛ تكون الاية منطبقة عليهم بضميمة ما فى صحيح حاكم .

وانت تعلم بعدم كون هؤلاء غير موجودين فى زمان صدور الاية فى المدينة فى اواخر زمان النبي ﷺ وعدم كون جميعهم من الاطفال فى ذلك الزمان وكذلك عدم كون جميعهم كفارا فيؤمنوا بعد ؛ مضافا الى ما ذكرنا من ان القتال مع اهل الارتداد لا يقع مقام لوم من المسلمين ، بل يقع مقام التمجيد ، ولوم الكفار لا يكون هو المراد لكونه من الواضحات وعدم الاختصاص حينئذ بتلك الطائفة .

فالاية ظاهرة ظهور اقرباً من النص فيمن كان قتاله على التأويل لا التنزيل فيلومونه المسلمون ، وقد بعد زمان تلك المحاربات عن زمان النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيصح ان يكون المراد هو الاول (اي الاتيان الى الوجود) او الثانى (وهو الاتيان الى التكليف) وهو امير المؤمنين صاحب الولاية المطلقة ابن عم الرسول وزوج البتول على ابن ابيطالب صلوات الله وسلامه عليه ، فان اصحابه عليه السلام كانوا كذلك .

واما صحيح حاكم فبعد تنافيه لظاهر القرآن يكون مردودا عليه ، وما ذكرناه بلحاظ ما ورد من الفريقين ان النزول فى مورد خاص ، واخبار اهل البيت (ع)

تدل على الثاني (١) وأما في حد ذاته فقد ذكرنا أمره.

(١) أورد العلامة الممتنع المحدث الخبير العالم الصمداني السيد هاشم البحراني قدس سره في كتابه الشريف (غاية المرام) أربعة وعشرين حديثاً من طرق العامة و تسعة عشر حديثاً من طرق الإمامية في أن هذه الآية الشريفة نزلت في علي (ع)

ونحن ننقل من باب الانموذج حديثاً واحداً من طرق العامة - (فقال : قال الثعلبي أخبرني أبو الحسن محمد بن القاسم الفقيه ، قال حدثنا عبد الله بن أحمد الشعمري ، قال أخبرنا أبو علي أحمد بن علي بن رزين ، قال حدثنا المظفر بن الحسن الانصاري ، قال حدثنا السري بن علي الوراق - حدثنا يحيى بن عبد الحميد الجهماني عن قيس بن الربيع عن الأعمش عن عباية بن الربيعي ، قال حدثنا عبد الله بن عباس رض جالساً بشفير زمزم يقول قال رسول الله (ص) - اذ قيل رجل منهم بعمامة فجعل ابن عباس لا يقول قال رسول رسول الله الا وقال الرجل قال رسول الله فقال له ابن عباس سئلتك بالله ممن أنت ؟ قال : فكشف العمامة عن وجهه وقال :

يا أيها الناس من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا جندة بن جندة البدرى أبو ذر الغفاري سمعت رسول الله بهاتين والأصمئ ، ورايته بهاتين والأفعميتا ، يقول : على قاتل البررة ، وقاتل الكفرة ، منصور من نصره ، مخذول من خذله ، أما اني صليت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوماً من الايام صلاة الظهر ، فسأل سائل في المسجد ، فلم يعطه احد ، فرفع السائل يده الى السماء وقال : اللهم اشهد اني سألت في مسجد رسول الله (ص) فلم يعطني احد شيئاً ، وكان علي راکعاً فأومى اليه بخصره اليمنى وكان يتختم فيها فاقبل السائل حتى اخذ الخاتم من خصره وذلك بعين النبي (ص) فلما فرغ من صلاته رفع رأسه الى السماء وقال

اللهم موسى سألك فقال : (رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيراً من اهلي هرون اخي اشدد به أزرى واشركه في أمري) فأنزلت عليه قرآناً ناطقاً : (سنشد عضدك باخيك ونجعل لكما سلطاناً ، فلا يصلون اليكما بآياتنا) (اللهم وانا محمد نبيك و صفيك ، اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري ، واجعل لي وزيراً من اهلي علياً ، اشدد به ظهري) . ←

ثم بين الله تعالى للمؤمنين ؛ ان وليكم هو الله ورسوله والمؤمنون الموصوفون باقامة الصلوة ، وايتاء الزكاة ، فى حال ركوع الصلوة ، اذ لو لم يكن المراد ذلك بل كان المراد انهم راكعون ايضا ، لكان فى غير محله ، اذ الصلوة مشتملة على الركوع فالمصلون هم الراكعون ، وليس امر الركوع باعظم من السجود حتى يكون التكرار لمزيد الاهتمام .

ثم ذكر ان من كان من المؤمنين يتولى الله ورسوله والمؤمنين المذكورين فهم الغالبون ، لكونهم من جند الله ، وجند الله هم الغالبون فهو ايضا من قبيل حذف الجزاء وقيام العلة مقامه ودخول فاء الجزاء فى العلة.

وحينئذ نقول لا بد اولا ان ننظر فى الآية ونشاهد انها ظاهرة فى اي شيء ثم ملاحظة ما ذكره من شان النزول اذا لم يخالف ظاهر الآية مخالفة بينة ، (فنقول) ان كلمة (انما) اما للحصر واما لشدة التحقيق ، وعلى التقديرين لا تناسب حمل الولي على المحب ، لاجل الكذب بالنسبة الى الاخير (اى المؤمنين) اذما كان جميع المؤمنين محبا بعضهم لبعض بحيث لم يكن بينهم الا الصداقة التامة بل كان بعضهم غير محب للبعض ان لم نقل بكون البعض مبغضا لبعض كما هو

— قال ابوذر: فما استتم رسول الله (ص) الكلمة حتى نزل جبرئيل من عند الله تعالى فقال يا محمد : اقرأ قال : وما اقرأ ؟ قال : اقرأ : (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) انتهى واورد فى (فضائل الخمسة من الصحاح الستة وغيرها) احاديث عديدة فى هذا المعنى من طرق العامة .

وقال : فى آخر الباب ما هذا اللفظ - ثم ان ههنا حديثا يناسب ذكره فى خاتمة هذا الباب وهو ما ذكره ابن حجر فى (تهذيب التهذيب - ج - ١١) فى ترجمة يونس بن خباب الاسيدى (ص ٣٩٩) قال : وقال ابراهيم بن زياد سيلان ، حدثنا عباد بن عباد قال : اتيت يونس بن خباب فسألته عن حديث عذاب القبر ، فحدثني به فقال : هناكمة اخفاها الناصبية قلت : ماهى ؟ قال : انه ليسأل فى قبره من وليك ، فان قال على نجا (الخ) انتهى - (ومن شاء التفصيل فليراجع ج ٢ من ص ١٣ الى ١٨ منه .

الثلمى هو ابو اسحاق احمد بن محمد بن ابراهيم المحدث النيسابورى ، صاحب التفسير الكبير الذى يروى عنه صاحب الكشف وغيره الحديث المعروف فى فضل (من مات على حب آل محمد (ع) وله (المرائس فى قصص الانبياء) وهولت شيعة اولفلة تصعبه كثيراً ما ينقل عنه العلامة المجلسى قدس سره - فى البحار توفى سنة - ٤٢٧ - او ٣٧٧ - (الكنى والالقب للمحدث القمى رحمه الله)

واضح لمن يراجع الى السير ، بل اذا كان فيهم من يلمز النبي ﷺ في الصدقات ، فاذا لم يعط منها كان ساخطا على النبي ﷺ كيف يكون محبا تاما لتعام المؤمنين.

واما الله والرسول فمحبة الله الرحمانية الشاملة للكافر والمؤمن وكل شيء لا تكون مرادة هنا قطعاً، اذ ذكرها من قبيل توضيح الواضح ومن قبيل ذكر ما لا يختص بالانسان في مقام الامتنان على طائفة خاصة .

واما المحبة الرحيمية فهي للمطيعين او من غلب عليهم الاطاعة و يبقون الى آخر عمرهم ، وبقاء جميع المؤمنين في زمن صدور ذلك الخطاب على الاطاعة ، او غلبة الاطاعة بل الاسلام يكون ممنوعاً، كيف و باتفاق الفريقين قد حصل الارتداد لكثير من المؤمنين في زمان النبي ﷺ بحسب الظاهر ، بعد موته ، وكيف يكون الله العالم باحوالهم و سوء عاقبتهم محبا لهم في زمان صدور ذلك الخطاب و محبة الرسول ايضا كمحبة الله لفنائه في الله ؛

واما بناء على كون كلمة (انما) مفيدة للمحصر ، او تقديم ما حقه التأخير مفيداً له ، فالامر يصير اوضح ، لكون غير الله و الرسول والمؤمنين ايضا محبا للمؤمنين من باب الصداقة الدنيوية ، كما ظهرت من الايات السابقة ، و يظهر لمن راجع السير ، ويزيده توضيحاً من ان المراد من الولي لا يكون هو المحب ، انه تعالى وصف المحبين باوصاف عديدة من اقامة الصلوة ؛ و ايتاء الزكوة والر كوع فقط ايضا او كون الزكوة في حال الر كوع كما ذكرنا (فان) لم يكن المحب مخصوصاً بهؤلاء الموصوفين ولم يكن المفهوم للوصف (فهو) خلاف الظاهر في المورد ، اذ (ذكر) هذه الجملة المفصلة وهي قوله تعالى : (الذين يقيمون الصلوة و يؤتون الزكوة وهم راكعون) من دون دخل ومن دون فائدة (لعله) لا يصح من الحكيم ، فهذا الوصف لا بد ان يكون له المفهوم وحينئذ لا بد ان يكون غير الموصوفين بهذه الصفات غير محبين للمؤمنين ، و هو ايضا بين الخلاف .

فالولي هنا هو الولي المخرج من الظلمات الى النور : اى المتصرف فى النفوس
كتصرف الفاعل فى الفعل ، وهو الفاعل للمخير الذى نسبة المؤمنين اليه اولى من نسبتهم
الى انفسهم فالاية تنحصر فى الله والرسول ﷺ ومن له الولاية من الاوصياء الاثنا عشر
عليه السلام وهم المؤمنون للزكوة فى حال ركوع الصلوة كجدهم و ابيهم امير المؤمنين
عليه السلام .

وبملاحظة جميع ما ذكر يظهر ان (كون الخطاب) لعبد الله بن سبا ومن معه حيث
شكى من هجر قومه لهم وان المراد من المؤمنين هو كلهم وان المراد بالولاية هو الحب
كما ذكره بعض اهل السنة (ليس فى محله) لافادة المحصر من الجهتين لان غير المؤمنين
الموصوفين ايضا يحبهم لان الفقراء الآخذين للزكوة وغير المعطين لها كانوا كثيرا
وهم خارجون من هذه الصفات وكانوا محبين لمن يدخل فى الاسلام قطعا .

وكذلك بناء على افادة الوصف للمفهوم فى هذا المقام فان الفاقد لمجموع
الصفات من الفقراء حيث لم يكونوا مؤتين للزكوة يحبونهم قطعا (ولو قلنا) بان (وهم
راكعون) جملة حالية لعدم المعنى لاستقلال الراكعين فى مقابل المصلين دون
الساجدين (فالامر) يصير اوضح اذ غيرهم ايضا من المؤمنين يحبونهم ؛ فلا بد من
المحمل على الولاية التصرفية ؛ وهى الامامة التى من شئون النبوة وهى من شئون الالهية
ودعوى (١) ان المورد ان كان كذا فهو مردود لعدم ثبوته و لمنافاته للاية فيه ان
اخبار الطرفين خصوصا من طرق الامامية مشحونة بكون مورد النزول فى حق على
عليه السلام ؛ و من فى قلبه شئ من على عليه السلام لا يذكره ابدا ؛ و يذكر ما لا يثبت ، والله
ولى السرائر.

ثم قال الله تعالى (ومن يقبل) تلك الولاية ؛ ويرى انه لاحول ولا قوة الا بالله وهو

(١) اى ان كان المورد خاصا فى على (ع) فهو غير ثابت اولا ومناف لمعوم الاية ثانيا

فاجاب المؤلف قدس سره بقوله : فيه ، ان اخبار الطرفين خصوصا من طرق الامامية الخ

التوحيد الفعلي؛ ولا يقبل ولاية النبي (ص) في حقه بحيث كان متمكناً لقوله تعالى (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) فانا نعلم بالبرهان؛ ان الله لا يقول بالجزافة وما لا واقع له واولوية شيء من النفس لا يمكن الا من اجل التصرف؛ فان نسبة الشيء الى متصرفه اولى من نسبته الى نفسه كما هو مبرهن في المعقول، وهذه الولاية من مراتب نزول الولاية الالهية الفانية فيها؛ التي وجودها وبقائها من الله، ولا استقلال لها بذاتها وكذلك ولاية الائمة عليهم السلام من بعده؛ لان ربط الحادث بالقديم لا بد فيه من شيء كانت له البهتان.

جهة متصلة الى الله وجهة متصلة الى الخلق والمراد بالمؤمنين هم الموصوفون في الآية (فقد دخل) (١) في جند الله وجند الله هم الغالبون فالشيطان لا يغلب عليهم بل هم قد غلبوا على الشيطان بالتمكين للولاية على نحو الشهود لامحض اللسان او البرهان والله الهادي.

قوله تعالى : ﴿يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا﴾
 ﴿من الذين اتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين﴾ (٥٧)
 ﴿واذا ناديتهم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا﴾ ذلك بانهم قوم لا يعقلون (٥٨) قل يا
 ﴿اهل الكتاب هل تنقمون منا الا ان آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل من قبلنا﴾
 ﴿اكثر كم فاسقون﴾ (٥٩) قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب
 ﴿عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت اولئك شر مكانا واضل عن سواء
 السبيل﴾ (٦٠) واذا جاؤكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به و الله اعلم
 ﴿بما كانوا يكتُمون﴾ (٦١) وتري كثيرا منهم يسارعون في الانم والعدوان واكلهم
 ﴿السحت لبئس ما كانوا يعملون﴾ (٦٢) لولاينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم
 ﴿الانم واكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون﴾ (٦٣).

خاطب الله المؤمنين ارشادا واعلاما بان الايمان الكامل لا يجتمع مع اخذ عدو الله

وليا ومحبا ، اذا الكامل يكون حبه لله وللوسائط كحبه لنفسه ولاولاده واشد ، وهل يتخذ احدا من كان في غاية العداوة معه ولما ، ويحب عدوه حاشا من ذلك فارشد الله تعالى وادما بضعف الايمان فيهم فقال ؛ من اتخذ دينكم بحيث يستهزئ به ويلعب معه ، لاتتخذوه وليا لكونهم مبغضين لكم ولايمانكم ، سواء كان ذلك الشخص من اهل الكتاب الذي كان في القبل او من المشركين والكفار في تمام الاوقات ، وخافوا من الله ، او اتخذوه وقاية لكم في جميع اموركم ان كنتم من اهل الايمان .

وكيف تتخذونهم اولياء ، والحال انهم يستهزئون بالصلوة الثامة التي فيها اقسام الخضوع لله ، لعدم تعقلهم حقيقة تلك الصلوة بحسب الظاهر فضلا عن الاسرار المودعة فيها .

ثم امر الله تعالى باتمام الحجة على اهل الكتاب ، بان يقول النبي ﷺ لهم هل تكون عداوتكم معنا وانتقامكم منا الا لكوننا مؤمنين بالله ، وما انزل منه الينا ، وما انزل منه الى غيرنا سابقا ، وفسق اكثركم وخر وجكم عن طاعة الله .

(قد ذكر) ان اليهود قد سئلوا عن دين النبي ﷺ فلما بين لهم من الايمان بالله وبالكتب السابقة ، وعدلهم في جملة الانبياء عيسى عليه السلام قالوا : لادين اسوع من دينكم وهو شر الاديان ، فالنبي يقول لهم ؛ ان سبب عداوتكم ليس الا ايماننا بالله وبما كان من عند الله ، ولكونكم خارجين عن طاعة الله ومطيعين لاهوائكم تبغضوننا ، اى انتم شر الناس وشر الفسقة .

ثم امره بان يقول لهم انكم لفسقكم تجزونا بما تفعلون من استهزائكم بديننا وصلواتنا ، وانا انبئكم بشر من ذلك جزاءا لكم ، وهو ان الله لعنكم و ابعدكم عن رحمته ، وجعل منكم القردة والخنازير والعبد (١) للطاغوت الكبير وهو الشيطان اما الاخير فيكون واضحا ، واما الاولان فلان باختيارهم سلبت حقيقة الانسانية منهم اى ما به الانسان كان انسانا من الدرك للكلليات المجردة ، وبقوا في حد القرديّة

(١) قال الفراء : تأويله (وجعل منهم القردة) ومن (عبدالطاغوت) فعلى هذا يكون

الموسول محذوفاً (مجمع البيان)

و الخنزيرية ، لما ذكرنا سابقا : ان حقيقة جميع الاشياء مأخوذة فسى الانسان على نحو الا بشرطية بحيث يمكن ان يتجاوز منها ، فاذا لم يتجاوزا حد فيبقى فى ذلك الحد ، اى حد اختاره من الاخلاق ، و لكن بحسب ظاهر البشرية يرى انه الانسان ، و لكن هو فى الحقيقة اما قردة او خنزير او غيرهما فاذا زال الستر لواحد فى الدنيا يراها بصورتها ، وفى البرزخ والقيامة كل احد يرى حقايقها فشر الجزء ذلك لاما تفعلون من الركايبك، وهذا هو السبيل الذى لارشد فيه ويضل عن المقصد، فلا تصلون الى مطلوباتكم من الجنة ابدا لكونكم من القردة و الخنازير و عباد الشيطان ، فتحشرون مع وليكم فى النار، و تصيرون قردة النار و خنازيرها.

ثم انبأ الله تعالى عن حالهم ، بانهم يدخلون عليكم متلبسين بالكفر ويخرجون كذلك ، و لكنهم بلسانهم يقولون آمنوا يكتُمون كفرهم ، والله اعلم بما يكتُمون من كفرهم .

ثم خاطب النبي ﷺ بان هؤلاء يقتحمون فى المعاصى بحيث ترى، ولو لم يصدر منهم علنا لا يراه النبي ﷺ و هى الاثم اى الكذب و العدوان اى الظلم و التعدى ، و اكل السحت اى الرشا فسائت اعمالهم من تجاهر هم على تلك المعاصى العقلية مضافا الى ما ثبت فى الشرع .

ثم ردع الله العارفين بالله و الفقهاء بانهم لم لايتهون عن المنكرات الصادرة عن اتباعهم ؟ و ترك النهى عن المنكر صفة سيئة والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ و قالت اليهود يد الله مغلولة غلت ايديهم و لعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء و ليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا ﴾ و كفرا و القينا بينهم العداوة و البغضاء الى يوم القيامة كلما اوقدوا نارا للحرب ﴿ اطفأها الله و يسمعون فى الارض فسادا و الله لا يحب المفسدين (٦٤) ﴾ و لو ان ﴿ اهل الكتاب آمنوا و اتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم و لادخلناهم جنات النعيم ﴾ (٦٥) ﴿

﴿ولو انهم اقاموا التوراة والانجيل وما انزل اليهم من ربهم لاكلوا من فوقهم﴾
 ﴿ومن تحت ارجلهم منهم امة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون (٤٤)﴾

قد ذكر ان اليهود لما ضاق عليهم الامر من حيث المال بعد كفرهم بالنبي (ص) مع كونهم ذا ثروة ومال قبل ذلك سخطوا على الله وتكلموا بتلك الكلمة وعلى اى حال فالمراد (بناء على ذلك) ان الله بخل علينا وامسك من الجود علينا ، فكان يده و ما به يعطى فى الغل و لا يمكن له الانفاق ، فاجابهم الله بانهم بسوء اعمالهم جعلت اياديهم مغلولة ، اذا انفاق بعد الوجدان ، وبعد ضيق المعاش لا وجدان ، فلا انفاق فاليده مغلولة ، و اما الله فيداه مبسوطتان وبالقدرة التامة يجود على الخلائق و يفيض عليهم ، اذن نسبة اليهود الى جميع الناس نسبة القطرة الى البحر ، وكذلك نسبة الانسان الى مطلق الحيوان ، و مطلق الحيوان الملكى بالنسبة الى الملكوت كذلك ، وهكذا من العوالم الاخرى بل من تكلم بهذا الكلام ، لو تعقل يرى ان فى كل آن لابد من وصول فيض الله اليه من جهات متعددة من الافاضة على كل واحد واحد من القوى والاعضاء ولكن انفاقه على حسب ما يراه من الصلاح للخلائق .

ثم ذكر الله ان كثيرا منهم لحسدهم يصير ما انزل اليك سببا لازدياد كفرهم وطفغياهم على الله ، و بسبب سوء سرائرهم واختيارهم تبعية الغضبية حتى بالنسبة الى انفسهم (القينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة) فان الكلب راحت في التكايل ، وبسبب أذبارهم الى الحق يكونون فى جميع الاوقات بصدا يقاد نار الحرب للنبي ﷺ واتباعه ، بيعتهم الاعراب والقبائل والمشركين من مكة على الثبات فى الحرب . وان النصر معهم ولكنهم (كلما او قدوا نار الحرب اطفأها الله) و كانت الغلبة للمسلمين . وازداد للمسلمين شانهم ، وهم الذين يسعون فى الارض فسادا والله لا يحبهم .

ولو كان المراد من قولهم هذا : ان لازم قولهم : بان الله فرغ من الامر فى السبت ، وكان يوم الراحة له ؛ ان يدا الله مغلولة ؛ فالمراد ان تلك الكلمة كلمة ناشئة من الجهل ، فان الممكنات تفتقر الى الله فى البقاء كافتقارها اليه فى الحدوث وفى كل آن

ومرتبة تصل رحمة الله الواسعة على الكل؛ فدعوى الفراغ والراحة تكون من الاغلاط بل يدانسانيتهم من درك الامور العالية مغلوطة ولا يفهمون شيئا .

ثم ذكر الله تعالى ان اهل الكتاب لو كان غرضهم الله لا الخصوصيات ، وآمنوا ويجعلون الله وقاية انفسهم لاماتوهموا من عصبيتهم للاشخاص المخصوصة لكفّرنا عنهم سيئاتهم بالاسلام ، لتبديل حقيقتهم كما ذكرنا سابقا ، (ولادخلناهم) لعلمهم وعملهم (فى جنات النعيم) ، حيث ان فيها الانهار الجارية بازاء علومهم ، و ساير الاقسام بازاء اعمالهم ، وكذلك لو كانوا آخذين بجميع مافى التورية والانجيل حتى يكون اقامة واحياء لهما لا الاخذ ببعض ما كان على طبق آرائهم ، وترك بعض مالم يكن على طبق آرائهم من بعض الاحكام ، ومن لزوم متابعة النبى صلى الله عليه وآله وسلم (لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم) اى النعم السماوية العالية من العلوم وغيرها و النعم الارضية .

ثم مدح بعضهم و هم الذين بعد اتمام المحجة آمنوا و ذم الكثير بسوء اعمالهم والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما ﴾
 ﴿ بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين ﴾ (٦٧) قل ﴿
 يا اهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التورية والانجيل وما انزل اليكم من ﴾
 ﴿ ربكم وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم ﴾
 ﴿ الكافرين ﴾ (٦٨) ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن ﴾
 ﴿ بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (٦٩) .

اعلم ان القرآن حقيقة واحدة ذات مراتب ، ونزلها على سمع النبى ﷺ و الله ﷻ فى مدة ثلاث وعشرين سنة على التدرج ، ونزلها على قلبه ﷻ فى ليلة القدر ، وما نزل على سمعه ﷻ لم يكن بهذا الترتيب ، بان يكون اول ما نزل عليه ﷻ سورة الحمد ، والاخر سورة الناس او التوحيد ، بناء على خروج المعوذتين ، وهكذا

سائر الترتيبات ، لما بينوا من الآيات ، المكي منها والمدني ، واغلب السور القصار الواقعة في الاخر مكية ، ومن جعلتها سورة العلق التي تكون اول ما نزل ، وعلى اى حال فذلك امر بين عند الكل .

واما نحو النزول الثاني فهو عند اهل اهل البيت صلوات الله عليهم ، ولا يكون علمه عند احد من اهل الظاهر من العلماء ، فلسنا نلتزم بتناسب ترتيب الايات ، فلعل تناسب الاية الثانية مع ما قبل الاية الاولى اكثر من تناسب الاية الاولى مع ما قبلها ، وذلك واضح ؛ فلا بد من قطع النظر عن تلك الجهة وملاحظة كل آية بنفسها .

وعلى اى حال فامر الله نبيه ﷺ بتبليغ ما انزل اليه من الله ، وانه ان لم يفعل ذلك فما بلغ رسالة الله ، وذكر ان الله يعصمك من الناس فانه لا يهدي القوم الكافرين ، (ونقول) : اى رابطة بين الشرط المذكور وهو (ان لم تفعل) مع الجزاء وهو (ما بلغت رسالته) ؟ (فان) كان المراد من الجزاء عدم تبليغ رسالة لم يبلغها ، فهو من قبيل ترتيب الشيء على نفسه ؛ اذ عدم تبليغ الرسالة المخصوصة رتب على عدم تبليغ الرسالة المخصوصة بعينه ، وترتب الشيء على نفسه غير معقول ولا يتفوه به حكيم فضلا عن الله تعالى ، وليس المحذور خصوص توضيح الواضح ، حتى يقول الخطيب الرازي : انه من قبيل .

انا ابو النجم و شعري شعري

(وان) كان المراد لزوم تبليغ الجميع وان تركته فتر كته (يكون) كذلك ايضا (وان) كان المراد بلغ الجميع وان تركت البعض فتركت الجميع (فهو) كذب اذ كل آية لها استقلال ، ولا ارتباط بين الاحكام ، ولذا صح كل فعل ولو ترك الآخر (ولو) كان من قبيل المجموع حتى ينتفى الكل بانتفاء البعض ، (لكان) اللازم الارتباط بين الاحكام واناطة اطاعة واحدة منها باطاعة الجميع وهو بين الفساد عند الجميع قطعاً .

(وان) كان المراد حكماً مخصوصاً فإى ربط بين هذا الحكم وسائر الاحكام ؟ وما وجه اختصاص الخوف من الناس في ذلك الحكم دون سائر الاحكام ؟ ولعمري ان

الامر ان كالشمس في وسط النهار وانما الظلمة والتعمية جاءت من قبل الالهواء والعصبيات
فنفول : ان ذلك الحكم حكم مخصوص يكون شرطاً لساير الواجبات والمندوبات
والعبادات ، بل كل ما كان من النبي ﷺ بعنوان نبوته ورسالته من قبل الله ، لا من باب
الاخبار عن الامور الواقعة ، وهو ليس الامر الولاية و نصب على عليه السلام
يوم الغدير ، وهذا الشرط والولاية فقبول الاعمال بل صحتها منوطة بها ، (فلما
كانت) العبادات في الواقع مشروطة بها الان خوف النبي ﷺ من رفع الناس
اياديهم من الاسلام ؛ بل وخوفه على نفسه من الاتلاف (اذا التكبر لبعض يحمله على الامر
الشنيع) صار سبباً لعدم الاظهار (فامر الله) بالاظهار وعده بالعصمة مما يخاف منه .

والاخبار من اهل البيت ﷺ فوق حد الاحصاء على كون النزول لاجل نصب
على ﷺ يوم الغدير ، بل اخبار اهل الجماعة (١) و ذكر كثير منهم كون شأن النزول
في حق على ﷺ يوم الغدير .

ثم بعد اخذ البيعة (بقوله ﷺ) سلموا على علي ﷺ بامرة المؤمنين وقوله
ﷺ : من كنت مولاه فعلي مولاه ، وبيعة الناس له (وقول الثاني له) بخ بخ لك يا بن ابي

(١) اورد السيد الجليل المتتبع المحدث الخبير العالم الصمداني السيد هاشم البحراني
قدس سره - (في غاية المرام) تسعة احاديث من طريق العامة وثمانية احاديث من طريق
الخاصة في ان نزول قوله تعالى : (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك الخ)
في حق علي (ع) فراجع ص ٣٣٣ - ٣٣٤

ونحن ننقل من كتاب (فضائل الخمسة من الصحاح الستة وغيرها) حديثاً واحداً
من باب الانموذج ، فقال ما هذا اللفظ : الفخر الرازي في تفسيره الكبير في ذيل تفسير قوله
تعالى : (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك الخ) في سورة المائدة قال : (العاشر)
اي من الوجوه التي قالها المفسرون في نزول الآية قال : نزلت الآية في فضل علي بن
ابي طالب (ع) ولما نزلت هذه الآية اخذ (ص) بيده وقال : (من كنت مولاه فعلي مولاه ،
اللهم وال والاه ، وعاد من عاداه ، فلقبه عمر فقال : هنيئاً لك يا بن ابي طالب ، اصبحت مولاه
ومولا كل مؤمن ومؤمنة قال : وهو قول ابن عباس ، والبراء بن عازب ، ومحمد بن علي
عليهما السلام - ج ١ ص ٣٨٨ -

طالب نزلت هذه الآية : (اليوم اكملت لكم دينكم (١) الخ وهو من الامور الواضحة) والله لا يهدى القوم الكافرين) فمن لم يأخذ بولايته ، او اصر على الانكار على النبي ﷺ في هذا الامر فسائر للمحق و الله لا يهديهم ، واما الآية الثانية فظهرت مما سبق.

واما الثالثة فلعل المراد ان المؤمنين بالنبي ﷺ واليهود ، والصابي ، اى عبدة الكواكب ، او من يرى الكوكب واسطة ، و النصارى (من آمن) منهم (بالله) ملقيا للخصوصيات حتى خصوصية النبي ﷺ وانه من طائفتهم ، (وباليوم الاخر) وهو المعاد ، وكان صدر منه العمل الصالح ، فلا خوف عليهم ولا حزن ، وفى عالم الالوهية جميع الخصوصيات ملقاة والملاك يكون واحداً ، والطالب لله لا خوف عليه اذ ناصره معه ولا حزن له اذ محبوبه معه والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ لَقَدْ اخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلْنَا كُلُّكُمْ جَاهِدٌ ﴾ ﴿ رُسُلٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ (٧٠) وَحَسْبُوا إِلَّا تَكُونُ ﴾ ﴿ فَنَنفِثُ فَنُمَوِّصُوهُمْ ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمَوْا وَصَمَوْا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا ﴾ ﴿ يَعْمَلُونَ (٧١) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ ﴾

(١) اورد فى غاية المرام ستة احاديث من طريق العامة ، وخمسة عشر حديثاً من طريق الخاصة فى ان نزول قوله تعالى (اليوم المكتم لكم دينكم الخ) كان فى على (ع) . ونحن بنقل من كتاب (قضايا الخمسة من الصحاح الستة وغيرها) حديثاً من باب الانموذج فقال ما هذا لفظه (تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ج ٨ ص ٢٩٠) روى بسنده عن ابي هريرة قال من صام يوم ثمانى عشرة من ذى الحجة ، كتب له صيام ستين شهرا ، وهو يوم غد يرخم ، لما اخذ النبي (ص) بيد على بن ابي طالب فقال : الست و لى المؤمنين قالوا : بلى يا رسول الله قال : من كنت مولاه فعلى مولاه ، فقال عمر بن الخطاب : يخ يخ لك يا بن ابي طالب اصبحت مولاي ومولا كل مسلم ، فانزل الله : (اليوم اكملت لكم دينكم الحديث) (اقول) ثم رواه الخطيب بطريق آخر مثله - ج ١ ص ٣٨٨

﴿ يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه ﴾
 ﴿ الجنة وماويه النار وما للظالمين من انصار (٧٢) لقد كفر الذين قالوا ان الله ﴾
 ﴿ ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين ﴾
 ﴿ كفروا منهم عذاب اليم (٧٣) افلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم (٧٤) ﴾
 ﴿ ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وامه صديقة كانوا ﴾
 ﴿ يا كلان الطعام انظر كيف نبين لهم الايات ثم انظر انى يؤفكون (٧٥) ﴾
 ﴿ قل اتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع ﴾
 ﴿ العليم (٧٦) ﴾ .

اخذنا من بنى اسرائيل الميثاق باتمام الحجة عليهم بعد بعث الرسل ، و
 بضميمة حكم العقل بحجية قول من صدر منه الاعجاز و متمم الحجة يتم الميثاق
 ، فتصير الصغرى وجبانية والكبرى عقلية ، وكلاهما من الله فالميثاق من الله
 ثم اعلم ان صاحب الشريعة فى ا ولاد يعقوب (ع) وهو اسرائيل لم يكن الا
 موسى (ع) وعيسى عليه السلام ، والانباء الذين بينهما ما كان لهم ان يجيئوا بامر جديد
 من الاحكام ؛ بل كانت كلماتهم نصايح لاطاعة ما سبق ؛ و ان ترك الطاعة و فعل
 المعصية موجبان للعذاب دنيوياً و اخر ويا ، كوعظ الوعاظ وبيانات علماء الاخلاق
 من صيرورة الاخلاق الرذيلة ؛ من قبيل النفاق ؛ و البخل ؛ و الحسد ؛ و الكبر ؛
 والشره ؛ والخمود ؛ والتهور ، والجبن والشيطنة ؛ و البلاهة ؛ والحرص ؛ و الطمع ،
 و غيرها هى الفضائح الدنيوية و الآخروية ، فاتيانهم عليهم السلام بما لانهوى النفس هو
 الاصرار على تلك البيانات واتيانهم بما نهى هو ذكر العقود الرحمة و التجاوز عن
 السيئات ، وان الله لا يعاقب ، لعدم ترتب الفائدة على العقاب لله ، وهكذا من وسوس
 الشيطان التى يغريها الانسان حتى ينهمك فى الشهوات و لا يتوجه الى الله ابداً ، نعم
 اليأس ايضا غلط ، و كون الانسان بين الرجاء و الخوف هو الصحيح ، و كان
 بنو اسرائيل كذبوا فريقا من هؤلاء الانبياء عليهم السلام و قالوا : ان الله لا يكون بضيق على

العباد كما تضيّقون ، فانتم تكذبون فيما يترتب على المعاصي ، و من كان اصراره اشد وزهده فى النهاية ، كيحيى عليه السلام وغيره قتلوه .

وحسبوا انه لا يترتب على ذلك التكذيب والقتل فتنة من الدنيوية والاخرية وقد وقعت عليهم ، (اما) الاخرية فواضحة (واما) الدنيوية فلغلبة الاعداء عليهم وذلهم واسرهم فعموا فى هذا الحساب وصموا ، اذ من كان له البصر والسمع لا يرد قول من يقول باطاعة احكام الله و النبي الذى يسلمون انه نبي خصوصاً اذا كان القائل صحيح القول تارك للهوى والالام يصدر منه خارق العادات .

ثم بعد الذل والاسر تابوا فتاب الله عليهم ؛ ثم رجعوا وادعوا وصموا ايضا ، فبلغهم ما بلغهم من الذل الدنيوى ، وارتفاع السلطنة من بينهم ، مضافا الى الهوان الاخرى والله بصير بالاعمال فيجازى على طبقها ،

والذين قالوا ان المسيح هو الله لقد كفروا ، اذ الله غير مفتقر فلا يكون مر كبا ولا جسما ولا موردا للتغير ، اذ من يتغير ويخرج من القوة الى الفعل يكون فاقدا محتاجا الى الغير ، لبطلان تحقق الفعل المزبور من دون محقق ، وبطالان كون المعطى فاقدا فاذا كان فى نفسه فاقدا كيف يعطى نفسه بنفسه ، فيحتاج الى الغير لامحالة ، وكون المحتاج الى الغير واجبا يكون تناقضا ،

والمسيح عليه السلام كان مفتقرا الى الاكل والشرب والر كوب على الحمار وكان جسما مر كبا من اليد والرجل والرأس وسائر اعضائه ، وكان خارجا من القوة الى الفعل ، اذ كان طفلا فنمى ، ولم يكن ذات لحية فانبت عليه ، وهكذا سائر الانتقالات ، كانتقاله من مكان الى مكان آخر لم يكن فيه ، وعلى قولهم قد صلب و قتل وصار مدفونا فى القبر ، بل يقول بعضهم كان معذبا ثلاثة ايام ، وان كان معنى الواجب ذلك فلا احد الا وهو واجب الوجود .

وان كان الغرض ان روحه عليه السلام كان كذلك لا بدنه ، فمع ان الروح جسمانى الحدوث يقال: (ان كان) نسبة ذلك الروح الى المسيح عليه السلام وسائر الناس بل تمام

العالم على حد سواء ، فلا اختصاص للمسيح ﷺ والله نسبته الى الجميع على حد سواء ، (وان كان) هذا الروح مخصوصا بذلك الجسد فقد صار محدودا وحالا ، وقد اقمنا البرهان على ان الحد لازم الجعل والحلول ، وهو مضافا الى غلطيته يحتاج الى المحل و الاحتياج ينافي الوجوب (وان كان) المراد رفض اناية عيسى عليه السلام وانه صار فانيا فالعباد الواصلة الى تلك الدرجة غير متناهية .

و على اى حال لم يتكلم عيسى عليه السلام بتلك الكلمة ، بل قال (اعبدوا الله ربي و ربكم) و من اشرك بالله حرم عليه الجنة و مأويه النار ، و يكون ظالما و ماله من انصار ، و يمكن ان لا يكون هذه الجملة قول المسيح عليه السلام ، بل يكون قول الله تعالى .

ثم لمظمة تلك الكلمة فى السخافة اكدا الله ذلك ، وقال تعالى : لقد كفر من قال انه تعالى ثالث ثلاثة ، و ان هذا المطلب غير الاول فان الاول كان قولا بالهية المسيح عليه السلام وحده وهذا قول بان الله ثلاثة ، وهو الله ، و المسيح عليه السلام ، و امه عليه السلام ، و لا يمكن ان يكون الله متعدد ، لان الله واجد للكل و كون الكل فى مواضع ثلاث من الاغاليط ، و لان كل واحد يكون مر كبا حينئذ ومفتقرا ، و لفساد كون المسيح عليه السلام و امه عليه السلام من الالهة كما سبق .

و ان لم ينتهوا بمسهم العذاب الاليم فى الآخرة لم لا يتوبون ؟ و لم لا يستغفرون ؟ و المطلب واضح والله غفور رحيم .

وليس المسيح عليه السلام و امه عليه السلام الا كساير الناس يا كلان الطعام و يلبسان اللباس و ينامان و يتحركان الى غير ذلك ، و كل ذلك آية الامكان و الحدوث ، فانظر ايها الرسول صلى الله عليه وسلم كيف نبين لهم الأدلة ، و انظر الى افكهم و كذبهم فى الامور الواضحة ثم امر النبى ﷺ بان يقول لهم اتعبدون غير الله ، و الحال ان غيره لا يملك لكم ضرا ولا نفعا ، و الله هو السميع ، فيسمع دعائكم و يقضى حوائجكم ، و عليهم فيعطيتكم قبل السؤال منه والله الهادي ، (وهل) ترى فيما ذكر على خلاف العقل شىء (او) ان ما ذكر منشأ البراهين العقلية .

قوله تعالى : ﴿ قَدْ يَاهِلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَاضْلَوْا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ (٧٧) لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ (٧٨) كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٧٩) ﴾

﴿ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَقُولُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدِمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ إِنْ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ (٨٠) وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (٨١) لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾

﴿ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بَانَ مِنْهُمْ قِيسِيْنَ وَرَهْبَانَا وَانْهَم لَا يَسْتَكْبِرُونَ (٨٢) ﴾ .

ارشد اهل الكتاب ، فان شغلك هو الارشاد والهداية و قل لهم : لا تغلوا في دينكم ، بان تخرجوه من مرتبته غلوا غير الحق اذ بتكلمكم لا يخرج الاشياء عن مراتبها وواقعاتها فتصيرون موردًا لذنم العقلاء ، ولا تتبعوا أهواء السابقين الذين ضلوا و اضلوا عن الطريق المستقيم اى ما ذكره انما نشأ من أهوائهم لاعتقولهم ، وسخافة اتباع الأهواء واضحة .

الانرى انهم وقعوا موردًا لللعن داود عليه السلام وعيسى عليه السلام ، وقيل ان اهل (ايلة) صاروا قردة بلعن داود عليه السلام واصحاب المائدة صاروا خنازير بلعن عيسى عليه السلام ، وكان ذلك اللعن لعصيان تلك الجماعة وتعديهم ، وعدم انتهائهم عن المنكر الذي يفعلونه بثست الافعال افعالهم .

وترى ايها الرسول ان خبت اعمالهم سرى الى اخلاقهم ، فيتولون المشركين من اهل مكة والنواحي ، فما قدموا لانفسهم من الاعمال الخبيثة السارية الى اخلاقهم ، ومنها الى ذواتهم وعقائدهم ، يكون في نهاية السوء ، اذ بسبب التبديل صاروا مستحقين للسخط والعذاب الدائم ، ولواخذوا الله والرسول وما نزل من الله عليه اولياء ما اتخذوا الكفار اولياء ؛ لعدم اجتماع حب العدوين في مورد واحد من جهة واحدة ، وكثير منهم فاسقون .

ثم بين الله للنبي ﷺ احوال اليهود والمشر كين في ذلك الزمان حيث كانوا اشد الناس عداوة للنبي ﷺ والمؤمنين ، والنصارى الوافدين من حبشة اقرب الناس مودة للنبي ﷺ واهل الايمان . لكون ذلك الوفد من العلماء ومن العباد ومن الذين لا يتكبرون والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ واذ اسمعوا ما نزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع ﴾
﴿ مماعرفوا من الحق يقولون ربنا آمنافاكتبنا مع الشاهدين (٨٣) وما لنا لا تؤمن بالله وما ﴾
﴿ جائنا من الحق ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين (٨٤) فانابهم الله ﴾
﴿ بما قالوا اجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين (٨٥) ﴾
﴿ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم (٨٦) يا ايها الذين آمنوا ﴾
﴿ لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعبدوا الله لايحب المعتدين (٨٧) وكلوا مما ﴾
﴿ رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذى اتم بكم المؤمنين (٨٨) لا يؤاخذكم الله ﴾
﴿ باللفوفى ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام عشرة ﴾
﴿ مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة فمن لم يجد ﴾
﴿ فصيام ثلاثة ايام ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم واحفظوا ايمانكم كذلك يبين الله ﴾
﴿ لكم آياته لعلكم تشكرون (٨٩) ﴾ .

تممة توصيف للنصارى الوافدين من حبشة من عند النجاشي ، وانهم لرفع اليد عن الكبر الموجب لعدم الانقياد ، وعن الخصوصيات الموجبة للبقاء على الجهل من باب التعصب ، اذا سمعوا القرآن ظهر لهم انه ليس من البشر ، وان البشر لا يمكن له ان يأتى بمثله ، فهو من خالق البشر ، ونفيض دموعهم شوقا لاستماع ما صدر من الله ، وقد عرفوه ويقولون : (ربنا آمنافاكتبنا مع) تلك الامة الشاهدة على كل الامم ، لاحاطتها عليهم كما قد ذكر سابقا .

(ويقولون) فى جواب من غيرهم على ايمانهم وهم اليهود : (ما لنا لا تؤمن بالله) وما يكون منه وهو القرآن ، اى لاى مانع لاناخذ بما قال هذا النبي ﷺ

فى الايمان بالله من التوحيد المحض ، وبما جاء من عند الله من القران الذى يكون على سبيل الأعجاز ، وفاق على ساير المعجزات لبقائه ، ومع وجود المقتضى وعدم المانع تكون العلة التامة للايمان موجودة ، فيلزم علينا الايمان ؛ وبسبب ذلك الايمان نطمع الحشر مع الصالحين ، اى (لوتوهم) متوهم ان المانع هو الاستحياء من المسيح عليه السلام واصحابه عليهم السلام ، اذ بهذا الايمان لا بد لهم من رفع اليد عن دين المسيح عليه السلام (فهو) غلط ، فانا بهذا الايمان نطمع ان نحشر مع المسيح عليه السلام واصحابه عليهم السلام اذ هذا الايمان ايمان بهم لعدم الهواء فيهم ، ويحبون ما يكون عند الله فى اى وقت ، وفى ذلك الوقت ما عند الله هو ذلك ، ولانهم بشر وابه .

فجزاهم الله باقوالهم المطابقة لعقائدهم وافعالهم الجنات الجارية تحتها الانهار فاعمالهم ناشئة من العلم كما سبق ، و الخلود لصيرورة العالم حقيقة ذاتهم ، و ذلك جزاء من يفعل الحسن ، والكفار والمعيرون من اليهود على عكس ذلك ، و كونهم اصحاب الجحيم لخلودهم .

ثم ارشد اهل الايمان الذين هموا على الصوم الدائم ، و ترك اللذائذ من الطيب والنساء والنوم على الفراش الى عدم تحريم الطيبات على انفسهم ، وعدم تجاوزهم فى الرياضة عن الحد الاوسط ، وان التجاوز غير محبوب له ، واكلهم مما رزقه الله وهو الحلال الطيب ، وامرهم بتقوى الله الذى آمنوا به ، ولعل السر ان الرياضة محبوبة لكسر شوكة الشهوية والغضبية و الشيطانية ، حتى تكون العقلية هو الراجحة ، و اذا كانت العقلية راجحة على الجميع فلا محبوبة لها ، بل قد تكون تفويتا على المستكملين منهم ، اذ الضعف مانع عن الاستيفاء منهم حق الاستيفاء .

ثم بين الله حكم اليمين ، وان ما يسبق على اللسان من دون ترك و لا شئ فى حنثه ، ولا يؤخذكم الله به ، واما ما عقد به القلب ففى حنثه المؤاخذه ، (و كفارته) اى ما يحوبه هذا الذنب ، ولا يعاقب بسببه (اطعام عشرة مساكين) من الطعام الوسيط مما هو متعارف لاهله وعياله ، ومن المعلوم ان اطعام الواحد عشر مرات غير اطعام

عشرة مساكين ، والشخص الواحد بتعدد اكلانه لا يصير عشرة ، فلا يكفي اطعام الواحد عشر مرات ، (او كسوتهم) بما يسمى عرفا انه قد كساهم ، بحيث اذا رآه احد لا يقول انى رايت فلانا عربانا ، وبحسب الظاهر لا يكفي المتزر وحده بل لابد من القميص ايضا (او تحرير رقبة) وقيد الايمان لابد ان يثبت من الخارج ، وكون التحرير فى الظاهر مقيدا بالمؤمنة ، لا يوجب تقييد التحرير فى كفاية اليمين ايضا ، لكونهما حكمين مختلفين لا يكتفى بامتثال احدهما عن الآخر ، فلا يصح الحمل ، و فى صورة عدم الوجدان صوم ثلاثة ايام ، و ما ذكره هى الكفارة ، واشكروا بازاء ما جعله الله من الامر الديوى رافعا للعقوبة الاخروية والله الهادى قوله تعالى : ﴿ يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام ﴾ ﴿ رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون ﴾ (٩٠) انما يريد الشيطان ان ﴿ يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن ﴾ ﴿ الصلوة فهل انتم منتهون ﴾ (٩١) واطيعوا الله واطيعوا الرسول واحذروا فان توليتم ﴿ فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين ﴾ (٩٢) ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴿ جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم ﴾ ﴿ اتقوا واحسنوا الله يحب المحسنين ﴾ (٩٣) يا ايها الذين آمنوا ليلونكم الله ﴿ بشيء من الصيد تناله ايديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى ﴾ ﴿ بعد ذلك فله عذاب اليم ﴾ (٩٤) يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ﴿ ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم ﴾ ﴿ هديا بالغ الكعبة او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صياما ليدوق ﴾ ﴿ وبال امره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ﴾ ﴿ ذو انتقام ﴾ (٩٥).

ارشد الله المؤمنين الى خبث تلك الاشياء ، ولما كان الحكم او الوصف الذى كالحكم قائما بشيء نسب اليه بحسب الظاهر منتسبا الى الاعيان الخارجية فالمراد منها آثارها ما

جميعها او الاثر الظاهر منها، ولما كان الامر بالاجتناب والتوصيف بانه من عمل الشيطان لا يناسب نفس الاعيان فالمراد من الخمر مطلق استعمالها وشر بها ومن الميسر اللعاب به ، بان ياخذ ويعطى (او) مطلق استعماله لصورته لالمادته، فان استعمال المادة لاضير فيه قطعاً ككسر آلات القمار ، او احراقها ، لان يطبخ بها وهكذا، و من الانصاب استعمال الاصنام للعبادة « او » مطلق الاستعمال بالصورة لا المادة ككسر الصنم (او) الايقاد به واستعمال سهام الاقداح للتعيين فجميع هذه من الارجاس المعنوية الموجبة لغفارة النفس ، و عدم لياقة من استعمالها لحضور الله تعالى و هى من عمل الشيطان ووسوسته ، فاجتنبوا من الجميع لحصول الطهارة و الفلاح لكم بترك تلك الامور من حيث الاقتضاء .

والاهتمام من بين الجميع (بالخمر و الميسر) لاجل هذا المطلب و هو ان الشيطان يريد بسببهما لقاء العداوة والبغض بينكم بصدد الاقوال الركيكة والافعال الغير اللايقة (فى الاول) بما يوجب ذلك، وللقاء البغض لاجل المال (فى الثانى) مضافا الى كونهما سببين للغفلة عن الله وعن الصلوة ، لكثرة الاشتغال بهما المانعة من التوجه الى الله، مع ان الله يرى الخبث الذاتى اذا حصل منهما يمنع عن التوجه اليه، مع المفساد الطبية التى ادرك بعضها بعض ثم استفهم (هل انتم منتهون) بسبب هذه المفساد ، اى يكفى لكم فى الارتداد لكونكم من العقلاء ام لا؟ فهو امر بالانتهاء على ابلغ بيان.

ثم امر باطاعة الله و الرسول و الحذر من الامور السابقة ، و ان عصيانهما و التولى عنهما لا يضر النبى ﷺ ، اذ ليس عليه الا البلاغ الظاهر ، ولكن الله يعاقبكم.

واما الذين طعموا من الخمر قبل ذلك من المؤمنين الصالحاء فلا جناح عليهم اذا اتقوا بعد ذلك ، وبقوا على الايمان ، ثم لاحظوا بالتدبر ، ومع ذلك بقوا على الايمان والاتقاء ، ثم تفكروا و جعلوا الله وقاية لهم ، واحسنوا الى الغير والله

محجب المحسنين .

ثم انبأهم بابتلائهم لخروج ما يكون منهم بالقوة الى الفعل فى امر الصيد ، وهو الوحشى من الحيوان فى حال احرامهم ، فى وقعة الحديدية من الصلح ، بان الصيد يقرب منهم بحيث يمكنهم ان يأخذوا بالايدي والرماح لتمييز الخائف عن غيره ، والمراد بعلم الله (اما) العلم الفعلى له مقابل الذاتى و(اما) علم الفانين فيه كما بين فى محله ، ومن تجاوز بعد ذلك فله العذاب الاليم .

ثم نهاهم عن قتل الصيد فى حال الاحرام ، وان من قتله متعمدا فلا بد له من الكفارة ، و كفارة جميع الصيد نعمتا كانت او طيورا ، هى النعم على نحو التناسب والمثل بنحو من الانحاء ، و او كل التناسب على راي المعدلين الفطنين ، وقد بين وذكر فى الكتب الفقهية ، ولا بد ان يهدى الى الحرم ويذبح فيه ، ويتصدق او اطعام مساكين ؛ او معادله من الصوم بحسب العدد .

و ليس عندى من كتب الاصحاب شىء حتى لاحظ ان (او) هنا للتخيير او الترتيب ، وان اللازم من الاطعام والصوم هو الثلاثة او ازيد ، فهو موكول الى ان ارى ان شاء الله والكفارة لان يذوق هذا الشخص وبال امره ، والله عفى عما سلف بسبب الكفارة فى المرة الاولى (ومن عاد فينتقم الله منه) اى لا يقبل منه الكفارة وبالكفارة لا يحط ذنبه ، وهو الغالب المنتقم ، ولا يلزم ذلك عدم قبول التوبة ، فان التوبة تقبل على كل حال ، والاهداء لا يلزم التوبة كما هو واضح والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿احل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة و حرم ﴾
 ﴿عليكم صيد البر ما دمتم حرما و انقوالله الذي اليه تحشرون (٩٦) جعل الله ﴾
 ﴿الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد ذلك لتعلموا ﴾
 ﴿ان الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض وان الله بكل شىء عليم (٩٧) اعلموا ﴾
 ﴿ان الله شديد العقاب وان الله غفورا رحيم (٩٨) ما على الرسول الا البلاغ والله ﴾
 ﴿يعلم ما تبذرون وما تكتمون (٩٩) قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو اعجبك كثرة ﴾

﴿الخبيث فاتقوا الله يا اولى الالباب لعلكم تفلحون (١٠٠) يا ايها الذين آمنوا﴾
 ﴿لا تسئلوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤكم وان تسئلوا عنها حين ينزل القرآن﴾
 ﴿تبدلكم عفا الله عنها والله غفور حلِيم (١٠١) قد سئلها قوم من قبلكم ثم اصبحوا﴾
 ﴿بها كافرين (١٠٢) ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين﴾
 ﴿كفروا يفترون على الله الكذب واكثرهم لا يعقلون (١٠٣)﴾.

احل الله صيد البحراى صيد من البحر، وهو الذى لا يعيش الا فى الماء بان كان غالب عيشه فى الماء (وطعامه) اى وطعام البحر، عطف تفسيرى اى طعام من البحر والمأكول الذى يؤخذ من البحر، بقرينة افراد المتاع. ولو كان الصيد غير الطعام لكان المناسب لفظ متاعين اى التثنية، وهذا التحليل لا للتذاذ كم والتذاذ السيارة، وهذا التحليل يكون على نحو الاطلاق، ولا فرق بين المحرم والمحل فى ذلك بقرينة البعد، وحرمة صيد البر مادام كون الشخص محرماً، والظاهر انه لا فرق بين ان يكون الصائد نفس المحرم او غيره، اذ الصيد اسم لما يصطاد وقلنا ان التحليل او التحريم (اما) بلحاظ الاثر الظاهر وهو الاكل (او) تمام الاثار ومنها الاكل، واجعلوا الله الوقاية او اجتنبوا المحرم خوفاً.

(جعل الله الكعبة) التى تكون بيتاً محرماً لا يحل فيه ما يحل فى غيره، ويحرم فيه ما لا يحرم فى غيره من الامور (قياماً للناس) وما يقوم به امر الناس (فى الآخرة) من باب الحج الذى ركنه هى الكعبة، وهى الفضاء الذى فيه البيت لا البناء، (وفى الدنيا) من حيث امن من يلوذ بها لاحترامها، وجباية كل الثمرات اليها، وكذلك جعل الله الشهر الحرام، والغرض الجنس، فيشمل الجميع من باب تعلق الحكم، الطبيعة، وهى اربعة، ذوالحجة، وذوالقعدة، والمحرّم والرجب (قياماً للناس) اذ ترك القتال فيها مما يقوم به الصلاح.

و كذلك جعل الله الهدى والقلائد قياماً لمالكهما، فمن اراد ارسال الغنم الى الكعبة، وجعل فيه العلامة يحفظ ولا يؤذى، وكذلك البعير اذا قلده القيت القلادة فى

رقبته (ذلك) اى جعل تلك الامور لحصول العلم لكم ، بان الله يعلم كل ما فى السموات والارض ، وبانه يعلم كل الاشياء ، بيان الملازمة انه تعالى اذالم يلحظ فيما هو منتسب اليه الاصلاح الناس ، ولم يكتف بمحض الانتساب الذى هو من الامور العرفية ، فما جعل البيت الحرام من اجل انتسابه الى الله ، ولا الاشهر الحرم من حيث انتسابها الى الله ، بل وكذلك الهدى والقلائد ما جعلها محترما من حيث الانتساب الى الله ، بل الجميع لقيام الناس ، وصالح امور دينهم ودنياهم صارت مجعولة ، فما لا يكون فيه ذلك الانتساب يكون قد لاحظ فيه الصلاح بالطريق الاولى .

(ولما) ان لكل شىء من الجسمانيات حكما بالنسبة الى المكلفين بلحاظ تعلق افعالهم بها كرؤيتها والمشى عليها وتخریبها وعمارته او اكلها وشر بها ولبسها وكذلك تمام ما يتصور ، وبدون الصلاح لا يمكن الجعل من الحكيم ترخيصا كان او تحريما (فلا بد) ان يكون الصلاح معلوما ، وهو لا يمكن الا بعد الاحاطة على ذات الشىء وخواصه وآثاره للمكلف ، فالعلم بجميع ما فيها يكون لازما ، بل نفس السموات والارضين وغير المحاط بهالها ، احكاما بالنسبة الى المكلف فيلزم العلم بكل شىء ، فمن يعتقد بوجود الله وصدقته ، ويعترف بحقية القرآن ويشك فى علمه بكل شىء ، يظهر له انه عالم بالكل ، اذ لولاه لكان جزافا والجزاف لا يلزم ان يكون فيه الصلاح حتى يلزم ان يكون لاجل القيام والحاصل ان الاية دالة على بطلان الجزاف .

ثم اعلمهم بشدة عقابه وكثرة غفاريته ورحيميته ، حتى يحصل الخوف والرجاء والرسول لاشيئ عليه الا البلاغ فمعصيتكم غير مضره لانه هو ما قصر فى البلاغ ، فاصرا به يكون شفقة عليكم والله يعلم ما تظرون وما تكتُمون .

ثم اعلم ايضا بان المناط فى الخبث والطيب من حيث القرب والبعد الى الله ، ولا يساوى الخبيث مع الطيب فى الشرف بما هو ، والكثرة والقلة لاتعتنى بهما ، فكثره الخبيث لا توجب شرافته ، ولو اعجبك ايها النبى ، وصاحب اللب لابد ان يتقى الله ، ولا ينظر الى الحقارة الدنيوية ، وقلة طائفة ؛ وكثرة الاخرى . وذلك موجب للفلاح اقتضاء لانه

قطع النظر عن غير الله .

ثم ارشد الناس الى عدم السؤال من النبي ﷺ عن امور كشفها موجب لسؤال السائل ؛ اذ الله لا يكتفم ولا يقول بالغلط فسؤالكم (اما) لا بد ان لا يجاب وهو لا يكون مناسباً لكم ، (او) يجاب باقتضاحكم ، وهو ايضا غير مناسب لكم ، فذلك السؤال غير صحيح من العاقل ، فمادام الرسول يكون باقيا ، وينزل القرآن لا يحسن لانه تبدولكم ، وما سبق في القبل قد عفى الله عنه ، قد سئل عن احكام بعض الاشياء بعض السابقين ، فاذا نزل الحكم لم يعملوا على طبقه فصاروا كافرين ولا تكونوا مثلهم .

ثم اخبر الله تعالى بنفى كون الامور المذكورة التي جعلها عبدة الاصنام من قبل الله فانهم كانوا قد جعلوا لله شريكا لا الهتهم ، وانه الاله الكبير ، وكانوا ينسبون الاحكام الالهية منسوبة الى الله تعالى وشر كائه .

(اما البهيمة) وهي ابنة السائبة، وكانت الناقة اذا ولدت عشرة ابطن كلهن اثاث سميت فلم تترك ولم يشرب لبنها الا ولدها او الضيف حتى تموت ، فاذا ماتت اكلها الرجال والنساء وبجرت اذن بنتها الاخيرة اى شقت وهي بمنزلة امها في الاحكام السابقة فالابنة العاشرة من السائبة شقت اذنها وتكون بهيمة (١) فلم تترك الى آخر ما ذكر في امها و (اما السائبة) فقد ذكرت (واما الوصيصة) اذا ولدت الشاة سبعة ابطن كل بطن عناقين ، فان ولدت في الثامن جديا وهو الذكر ذبحوه في الجاهلية لا الهتهم ، وان ولدت جديا وعنقا قالوا: وصلت اخاها، فلا يذبحون اخاها من اجلها ، ولا تشرب لبن تلك الشاة النساء ، وكان للرجال وتجري بعد ذلك مجرى السائبة (واما الحام) وهو الفحل اى الابل الذي طال مكنته بحيث صار ولد وولد قابلا للمقاح فلا يترك ظهره وحكمه حكم السائبة ، وكل ذلك افتراء على الله من غير تعقل اكثرهم و الله الهادى . قوله تعالى : ﴿ وَاذْأَقِيلْ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا ﴾

(١) فى معنى البهيمة اقول ، وما ذكره المؤلف - قدس سره - هنا هو احدها ،

ومن اراد تفصيلها فليراجع تفسير مجمع البيان فى معنى هذه الآية

﴿عليه آباءنا اولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون (١٠٤) يا ايها الذين﴾
 ﴿آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الى الله من جمعكم جميعا فينبئكم﴾
 ﴿بما كنتم تعملون (١٠٥) يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت﴾
 ﴿حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم او آخران من غيركم ان اتم ضربتم في الارض﴾
 ﴿فاصابتكم مصيبة الموت تعبسو نهما من بعد الصلوة فيقسمان بالله ان ارتبتم لا نشتري﴾
 ﴿ثمناً ولو كان ذا قربى ولا نكنتم شهادة الله انا اذا لمن الانمين (١٠٦) فان عثر على﴾
 ﴿انهما استحقا ائما فخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان﴾
 ﴿بالله لشهادتنا احق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين (١٠٧) ذلك ادنى﴾
 ﴿ان يأتوا بالشهادة على وجهها او يخافوا ان تردايمان بعد ايمانهم واتقوا الله واسمعوا﴾
 ﴿والله لا يهدي القوم الفاسقين (١٠٨)﴾.

ثم الله الكفار على اتباعهم غير ما هو حجة عقلا بانهم يتركون ما انزل الله
 والرسول وقالوا (حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) اى لا يلزم علينا الاخذ بقول الرسول
 او الفحص عن امره ، لانا نأخذ بما هو طريقة آباءنا ، فردهم الله بان الابوة غير
 مصححة للاتباع ، اذا لا بد قد يكون جاهلا ولا يهتدى شيئا ؛ و هل يمكن فى تلك
 الصورة ان يتوهم لزوم اتباع ذلك الجاهل ؟ او لا يحكم العقل ببطال ذلك الاتباع ؟ خصوصا اذا
 كان للولد عقل وتميز ؟ فالتبعية بحكم العقل انما هو يلزم على الجاهل بالنسبة الى العالم حتى
 يحصل الكمال بسبب التبعية ، فيلزم الفحص عن حال النبى ﷺ بانه عالم ام لا اذا شك
 فيه ، و اذا ظهر كونه نبيا فهو عالم قطعاً لما ذكرنا غير مرة ان النبوة هى الوساطة فى
 المرتبة ، فلا بد ان يكون النبى ﷺ اكمل من كل من بعث عليه ولا شىء اكمل
 من العلم وهو واضح .

ثم امر الله ارشادا بحفظ كل واحد نفسه من حصول النقص او البقاء عليه ،
 و يحصل الكمال لنفسه ، ولا يأخذون بقول من ضل من اهل الكتاب و غيره ،
 فيتضرون باتباع اهويتهم ، ولا يرفعون اليد عن اهتدائهم ؛ اذ مرجع الجميع الى الله

ويعامل معهم بحسب ما حصلوا من الكمال او النقص .

ثم بين الله ان الذى حضره الموت فليشهد العدلين من المسلمين لاجل ما عليه من دين (او) يكون بيده من العين للغير (او) اذا اراد ان يوصى لاحد بشيء وان وقع ذلك الامر فى السفر يكتفى بعدلين من غير المسلمين ، فاذا سلم ما عنده اليهما ، وحصل للورثة ارباب فى خيانتهم ، يحبسونهما من بعد الصلوة ، اى يوقفونهما الى وقت الصلوة وانقضاء الصلوة (فيقسمان بالله لانتزى ثمننا الخ) فان حصلت اماره وعثر على كذبهما واخذهما من مال الميت شيئا وكون قسمهما على خلاف الحق فائتمان من الورثة يقسمان على خيانتهم على النحو المذكور فى الاية ، و يحكم بذلك القسم على الاولين ويؤخذ منهما المال ، وبين الله علة ذلك بان تلك الكيفية من القسم اقرب لان ياتوا بالشهادة على وجهها اذ هو تغليظ وموجب للخوف ، والحكم برد القسم على اولياء الميت اقرب ايضا ، لحصول الخوف للشاهدين الاولين من الحكم بالرد فلم يصدر منهما الخيانة .

وذكروا فى مورد النزول ان رجلا من بنى سهم خرج مع تميم الدارى وعدى بن بداء وهما نصرانيان ، فمات السهمى بارض ليس فيهما مسلم ، فلما قدما بئر كته فقدوا جاما من فضة مخوصا (١) بالذهب ، فرفعا الى النبى ﷺ فاحلفهما ، ثم وجد الجام بمكة وقالوا : ابتغناه من تميم وعدى ، فقام رجلا من الورثة بعد نزول الحكم الثانى فحلفا .

وهذا الحكم فى الوصية يكون ثابتا ، وفى الشهادة قد نسخ ، فلا تقبل الامن المسلم فى غير صورة حصول العلم والله الهادى وكون جميع المذكورات مما يباطل بها العقل مما لا ريب فيه والله الهادى .

فوله تعالى ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا جِئْتُمْ قَالُوا لَعَلْمَ لَنَا نَاكَ أَنْتَ﴾

(١) خوس التاج - زينه بصفائح الذهب ومنه - ومثل المرأة الصالحة مثل التاج المخوص بالذهب (اقرب الموارد) .

✽ (علام الغيوب (١٠٩) اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى والدتك ✽
 ✽ اذ ايدتك بروح القدس تكلم الناس في المهد وكهلا واذ علمتك الكتاب والحكمة ✽
 ✽ والتوراة والانجيل واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا ✽
 ✽ باذني وتبرئ الاكمه والابرص باذني واذ تخرج الموتى باذني واذ كففت ✽
 ✽ بنى اسرائيل عنك اذ جثتهم بالبينات فقال الذين كفرو ان هذا الاسحر ✽
 ✽ مبين (١١٠) واذ اوحيت الى الحواريين ان آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد ✽
 ✽ باننا مسلمون (١١١) اذ قال الحواريون يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك ان ينزل ✽
 ✽ علينا مائدة من السماء قال انقوا الله ان كنتم مؤمنين (١١٢) قالوا ربنا انزلنا ✽
 ✽ منها ونطعمن قلوبنا ونعلم ان قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين (١١٣)

اذ كريا ايها الرسول يوما يجمع الله الرسل في ذلك اليوم ، ويسئلهم ماذا اجبتم
 اى كنتم رسولا منى الى الخلائق ، ولا بد من جواب قولتى اوفعلى من الاعراض والاطاعة
 (ولما) ان هذا سؤال عن تمام اقوال الامة وافعالهم من اول الامة الى آخرها ، (يظهرون)
 العجز وعدم العلم ، وان الله تعالى عالم بتمام ما كان من الامور غائبا عنهم ، فتمام الانانيات
 تندك تمام الاندكاك ، ويعلمون ان قيام الرسالة بالله ، اذ فائدة الرسالة التوصل الى
 الجواب وهو لا يحصل الا بالله .

واذ كر خطاب الله لعيسى عليه السلام وتعداد النعماء عليه ووالدته من التأيد بروح
 القدس ، وتكلمه فى المهد والكهولة (ولو كان الرفع قبل الكهولة يكون المراد
 التكلم بعد النزول) وتعليم الكتاب اى الامور الثابتة ، والحكمة العملية والاخلاقية ،
 والتوراة والانجيل ، من الشرعيات المتعلقة بالعبادات الظاهرية ، والسياسات ، وما
 فى الانجيل من النصايح ، وتحليل بعض ما حرم واوصاف النبى ﷺ و خلقه الطير من
 الطين والافاضة عليه باذن الله من حقيقة الطائرية ، و ابراء الاكمه والابرص باذن
 الله واخراج الموتى من القبور باذن الله ، وقد سبق منا الكلام فى المعجزات ، وانحاء
 ما يمكن ان تكون ، وصحة الجميع من غير تأويل فراجع ، ومن النعماء كف بنى

اسرائيل عنك ، وذلك على مذهب اهل الاسلام ، لاعلى قول من يرى انه صلب وقتل
واذكر قول الخواريين لعيسى عليه السلام ؛ هل يستطيع ربك تنزيل المائدة لنا من
السماء ، ولعل غرضهم ان هذا شئ ممكن ، فيقع لتعلق القدرة او غير ممكن ، لعدم استعدادنا
لاكل المائدة السماوية ، وعلى قرائة التاء ونصب الرب سؤال منه عليه السلام ، اى هل تقدر
على ذلك السؤال اولا بدمن اذنه تعالى فى سؤالك ولعل ذلك اقرب الى التأديب ، فاجابهم
بالانقضاء فى صورة الايمان وعدم السؤال بعنوان الاقتراح بعد اتمام الحجة ، فقالوا له عليه السلام
لا يكون غرضنا امتحان الرب وامتحانك ، بل غرضنا تكميل ابداننا بالتغذية السماوية
وحصول مرتبة الاطمينان لنا فى قلوبنا ؛ اى تكميل المرتبة التوسيطية وحصول اليقين
الشديد بنبوتك واعلامنا لسائر الخلائق او نزول المائدة حتى يقع التكميل لهم وتمام
ذلك من الامور الحسنة ؛ ولا يكون محض الاقتراح والله الهادى ،

قرله تعالى ﴿ قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون ﴾
﴿ لنا عيد الاولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وانت خير الرازقين (١١٣) قال الله انى ﴾
﴿ منزلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فانى اعذبه عذاباً لا اعذبه احد من العالمين (١١٥) ﴾
﴿ واذا قال الله يا عيسى ابن مريم ءانت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله قال ﴾
﴿ سبحانك ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى ﴾
﴿ نفسى ولا اعلم ما فى نفسك انك انت علام الغيوب (١١٦) ما قلت لهم الا ما امرتنى ﴾
﴿ به ان اعبدوا الله ربي وربكم وكنتم عليهم شهيذا ما دمت فيهم فلما توفيتنى كنت انت ﴾
﴿ الرقيب عليهم وانت على كل شئ شهيد (١١٧) ان تعذبهم فانهم عبادك وان ﴾
﴿ تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم (١١٨) قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم ﴾
﴿ جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدى رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز ﴾
﴿ العظيم (١١٩) لله ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شئ قدير (١٢٠) ، ﴾
فلما عرضوا بخدمته عذرهم فى ذلك السؤال قال عيسى عليه السلام : (ربنا انزل علينا
مائدة) سماوية تكون عيد اللاذائل ، لتكميل ابدانهم وقلوبهم ، بل وارواحهم من حيث حصول

الاطمينان في التوحيد ، والعلم بصدق عيسى عليه السلام ، وای عید اعظم من اعطاء الله لهم شيئاً يتلذذون به من حيث الدنيا ؟ و كان مكملًا لجميع مراتبهم من حيث الباطن ؟ وللاواخر بائعاهم وحصول الايمان لهم (وآية منك) على تصديقي ويكون ذلك رزقنا بحيث يؤثر فينا ، وانت خير الرازقين (فقال الله) : اني اجيب دعوتك ، لكن هذا التكميل اذا وصل باحد وغلب عليه الهوى ، فخالف الله كيهوداء الاسخريوطي و كان من الحواريين ، يصير معذبا بعذاب اشد من عذاب تمام العالم ، لان هذا اسلاخ عن الايات ، كبلعن ابن باعور ، بل لعله لم يكن واصلا في درجة الكمال الى تلك الدرجة و هو كمال المرتبة النازلة و المتوسطة والعالية وعذاب ذلك الشخص اشد منه ايضا ؛

واذ كر قول الله لعيسى عليه السلام بعد دفعه (بانك قلت للناس الخ) اى صارت لك اناية وامرت امتك بالشرك والاستقلال لا الفناء والعبودية ؟ فاجاب (سبحانك) اى اعرف تنزيهك وكونك لا تنهاى والشرك موجب للحد والتنهاى وهو خلف بل بحسب الشهود ادى الكل صرف الربط وقائما بك فان صدر منى وانا قائم بك فتعلمه ، اذ انت محيط على ، ولست محيطا عليك ، فانت تعلم ما فى نفسى ، ولا اعلم ما فى نفسك ، فانك تعلم علماً كثيراً غائبا عن الكل ، لما قد ذكرنا فى بعض رسائلنا ، من ان نسبة المتناهى وان بلغ من الكمال ما بلغ الى غير المتناهى من حيث التفاوت ، نسبة غير متناهية ، لان الزايد على المتناهى على قدر متناه يكون متناهما ، وهو خلف ، فالصادر الاول ايضا فاقد فقدا غير متناه ، فعيسى عليه السلام ايضا ما اوتى من العلم الا قليلا بالنسبة الى علم الواجب .

ثم بين عليه السلام انى امرتهم بالتوحيد ، ومادمت كنت فيهم فباذلك كنت مقومهم و الشاهد عليهم ، واذا توفيتني واخذتني بجميع المراتب فانت الرقيب عليهم ، باقامة حجة اخرى من قبلك تكون مقوما لهم وشاهدا عليهم . وانت الشهيد على الكل فى تمام الاوقات ، لكونك علة العلل ، ان تعذبهم فانهم عباد عاصون تستحقون ، وان تغفر لهم بتوفيق التوبة لهم فانت الغالب المتقن ؛ و لعل المراد من قول الله تعالى لعيسى عليه السلام

ارائته صورة عقايد امته ، فان فعل وتكلم اعتذاراً بما ذكر في الآية ، ويحصل له كمال بهذا الانفعال والاعتذار والصدق .

ثم قال الله تعالى : هذا يوم نفع صدق الصادقين و جزاء هم الجنات
الموصوفة ، و قد بين متعددا ، والله يرضى من الصادقين و
يرضون منه ، و لا فوز اعظم من ذلك اذ هو لا يكون

الا بكون تمام مقصدهم هو الله والله مالک

الكل و قادر على كل

شيء والله الهادي

سورة الانعام (٦)

مائة وخمسة وستون آية

وهي مكية

غيرست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

✽ الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين ✽
 ✽ كفروا بربهم يعدلون (١) هو الذى خلقكم من طين ثم قضى اجلاً واجل مسمى ✽
 ✽ عنده ثم انتم تمترون (٢) وهوالله فى السموات وفى الارض يعلم سر كم وجهر كم ✽
 ✽ و يعلم ما تكسبون (٣) وما تأتئهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها ✽
 ✽ معرضين (٤) فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتئهم ابناء ما كانوا به ✽
 ✽ يستهزون (٥) .

تارة تطلق هذه الجملة وهى (الحمد لله) فى مقام الاخبار ، و تارة فى مقام
 الانشاء ، وعلى الاول فيحتمل الحمل على الطبيعة ، ويحتمل الاستغراق ، والمرجع
 يكون واحداً لا فى الملاحظ ، اذ بناء (على الاول) يكون المراد ان هذه الطبيعة من حيث هى
 تكون لله (وعلى الثانى) يكرن المراد ان اى وجود من وجودات تلك الطبيعة لله ، نعم
 لو كان المراد بالطبيعة هو المقسم الذى يجتمع مع ارادة الخصوصية لكان بينهما فرق
 الا انى قد ذكرت كرارا ، وفى مواضع متعددة كونها خلاف التحقيق ، وان قيد
 الخصوصية لابد ان يكون من دال آخر لا من نفس الطبيعة .

ثم ان تصوير صدق ذلك المطلب ، (مع ان الناس يحمدون بعضهم بعضا ،
 بل بعضهم ينكرون الاله ، ومع ذلك يحمدون بعض الناس فكيف يمكن ان يقال
 انه لله) بلحاظ ان كل كمال من الله حدونا وبقاءً ، ويكون مرتبطا به ، فهو فى الواقع
 من الله ، والحمد يحمد لانه (اى الم محمود) يصدر منه الكمال ، فاذا كان من يصدر
 منه الكمال هو الله فالحمد لله و ان كان الحمد من باب الخطاء فى التطبيق يتوهم انه

الغير ، الا انه لا يحمد الغير بل يحاظ ذاته ، بل بلحاظ صدور الكمال منه ففي الحقيقة حمد الله .

(وعلى الثانى) فالخبرية استعملت في الانشاء ، وما اريد منه حينئذ الكشف والقول بارادتهما فى غير محله ، لعدم جوازه لاختلاف الحقيقة وعدم الجامع (والله) هو الذات بلحاظ استجماع الصفات الكمالية ، فليس هو صرف الذات ، بل فيه اشراب للصفات الجمالية عند عقولنا الفاصرة لان الذات فى الواقع شىء ، والصفات طارية عليه ، اذ هو صرف الوجود و محضه ، وليست فيه جهة التحديد بوجه من الوجود ، وحينئذ فكونه مفزع الكل او مما يتحيز فيه العقول وغير ذلك منتزع مما ذكر وقد حققنا فى رسائل متعددة مشكلة الذات والصفات .

(خلق السموات والارض) اى قد رهما وعينهما وحددهما ، اذ بعد ان الوجود منه تعالى ولازم جعل التحديد ، فالمتقدرية والمحدودية تابعتان للايجاد ، ويحتمل كون المراد بالسموات الاجسام المعينة فى مقابل الارض الترابى ، و يحتمل ان يكون المراد مطلق العاليات فى مقابل النازل ، ولعظمتها اظهرها الله بعنوان الجمع و المراد بالارض الطبيعة ، فيجتمع مع قوله تعالى (و من الارض مثلهن) (١) و كذا ما ورد فى الاخبار و الادعية (رب السموات السبع ورب الارضين السبع)

(وجعل الظلمات والنور) ، النور حقيقة واحدة وهو الظاهر بذاته المظهر للغير ولا يكون حقائق متباعدة كما زعمه المشائيون (لعدم) تعقل انتزاع الواحد بما هو الواحد من الكثير بما هو الكثير ، (ولعدم) حصول وحدة فى العالم اصلا (وبطلان) كل عمل فى العالم ، اذ المهيمنة منشأ الكثرة . فلو كان الوجود ايضا متكثرا لما كان للوحدة اثر ، اذ ضم الكثرة الى الكثرة لا يفيد الوحدة (وتفاوت) افراد النور بالشدة والضعف كما اختاره محققو حكماء الفرس ، وحينئذ فالحدود وهى المهيئات المظلمة

(١) اشارة الى قوله تعالى فى سورة الطلاق - آية ١١ : الله الذى خلق سبع سموات

ومن الأرض مثلها الآية .

بالذات متعددة، والنور واحد، فعبّر الله تعالى عن الاول اى الظلمة بعنوان الجمع لتعدددها، وعن النور بعنوان الوحدة الحققة اى الصرف الا من جهة النزول ، وقدم الاول لاننا محاطون، واحاطة المحاط بالمحيط غير معقول، فلولم نجعل الشئ محدودا ليس لنا ان نعقله، فالاقرب الى حقيقتنا وفهمنا هى الحدود وهى الظلمات ، فقدمها الله تعالى لطفا.

ثم ان الكفار لجهااتهم المر كبة الاختيارية يعدلون بربهم غيره ويستوون بين الله وبين غيره، مع ان الوجوب صفة الوجود وصرف الوجود لامعنى لتكرره، والمحدودية من لوازم الجعل، والمجعول لا يمكن ان يكون الها، والمتعدد لا معالة يكون كل واحد منهما محدودا ، لفقدان كل، لحقيقة الاخر واذا صار كل منهما محدودا ، صار مجموعا وهو غير الاله، فما يكون الها لا يمكن التعدد فيه وما يمكن فيه التعدد لا يمكن ان يكون الها ، و التفاوت اذا كان بالمراتب يكون الاعلى من الكل الها ، و الباقي روابط له و قائمات به ، فجعل غير الله عدلا معه فى العباداة من كمال الجهالة .

هو الذى خلقكم من طين، وهو الممزوج من التراب والماء، وقد ذكرنا سابقا : ان ما يخرج من القوة الى الفعل يتحرك: فذاته غير موجد لذلك الفعل لاستحالة كون الفاقد معطيا وهذا لم يكن واجدا للفعل والا لم يكن قوة فاذا اعطى الفعل يلزم ما ذكر، وتحقق الفعل من دون علته ايضا قد سبق بطلانه، وهو الترجيح من دون مرجح : فلا بد ان يكون مفيض تلك المرتبة غير ذات الشئ. وذلك الغير لو كان فيه جهة القوة يقال ايضا فيه كذا وهكذا ، فلا بد من الانتهاء الى الفعل المحض الذى لا يكون فيه جهة فقدان اصلا ويكون صرف الوجود وهو الله فخلق الجميع يكون منتهيا الى الله.

والمادة التى خلقنا منه هو الماء والتراب وهو الطين والمياه المنوية (اما) تكون طينا (او) ان ابا البشر لما خلق من الطين ونحن مخلوقون بالوسائط منه

فجميع مخلوقون من الطين (و كون) (١) آدم عليه السلام مخلوقا من الطين لامن ماء آخر بحسب ما حققوه من الهيئة الجديدة من كون الارض ايضا من الشمس فى السابق ، اى كونه ناريا مشتعلا ، ولم يكن قابلا للسكنى : ثم بسبب الماء حصل له الخمود بالتدريج الى ان وصل الى درجة امكان السكنى فيه (من الواضحات) اذ كان له اول زمانى ، ولم يكن قبل ذلك آدم على وجه الارض ، و اما على قول غيرهم فلان الفعل عندهم (اى محققى الحكماء) سابق على القوة ، لكون الاشرف مقدما على غيره فى قوس النزول حذرا من لزوم الطفرة .

(ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده) المراد من الاجل الاول ، يمكن ان يكون اجل نشو البدن وحصوله من الطين ، او يكون الاجل الذى بعده يحصل للبدن استعداد افاضة الروح ، ومن الاجل الثانى الاجل الدنيوى الى زمان الموت ، ويمكن ان يكون المراد من الاجل الاول زمان التولد الى زمان الموت ؛ و من الاجل الثانى من الموت الى حين البعث ، و الاول انسب فى المقام ، و البرهان السابق كاف فى كون الجميع منتهيا الى الله ، و اما الاجال فالى الموت بالحس ، و بعد الموت بالبرهان العقلى من انه يوجد فىنا شيء لا يكون محاطا بالزمان وهو العقل المدرك للمجردات والكليات ، بل الخيال ايضا فوق الزمان فيستكشف وجود عالمين اعلى من هذا العالم ولا بد من وصول الانسان اليهما ، احدهما البرزخ . والاخر القيامة ، و الجسد فيها ادراك محض ، فلا يمنعه مانع عن مشاهدة العقليات ، بل فوقها بل تكون العقول دون بعضها ، ومع تلك الامور المودعة فى الانفس والافاق انتم تمترون و تشكون لسوء اعمالكم و عدم تدبركم ، او غلبة الهوا المائلة الى كذب ما وراء ذلك العالم ، حتى ياكل كل منهم كيف يشاء ، و ينكح و يزنى ، و يرتكب كل فسق ولم يكن له رادع من خوف من الآخرة ، مع ان كل عاقل يدري ان الواقع لا يتغير

عما هو عليه ، فلو كان السعير منتظرا لك (ايها المنكر) فبئناك على عدم وجوده لا يزيله .

(وهو الله في السموات وفي الارض) فان الوهيته تامة لافرق بين العالي والسافل عنده، وهو مع الجميع اله والله لا يعقل ان يحد (يعلم سر كم وجهر كم) لاحاطته بمراتبكم الخفية والجلية وقيامهما به (و يعلم) ما يصدر منكم في البعد لاحاطته بتمام الزمان وعليته ، وتمام علل صدور الفعل منكم وكون الجميع قائما به، ولم تات الكفار آية من الايات الا وقد اعرضوا عنها للشهوات والغضبيات . والتكبري الحاصلة لهم بالاختيار ، و حملوا الايات على الكذب و رتبوا آثار الكذب عليها ، ويستهزئون بها (وسوف يأتيهم انباء ما كانوا به يستهزئون) ويستهزؤ بهم اهل النار من الملائكة و الموزيات والنار والسلاسل وجميع ما فيها ، والاستهزاء هو اظهار نهاية الذل والهوان في من يستهزى به على نحو الكناية لا التصريح ، وآلات النار ايضا يعاملون هذه المعاملة والله الهادي.

قوله تعالى : ﴿الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الارض ما ﴾
 ﴿لم نمكن لكم وارسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا النهار تجري من تحتهم ﴾
 ﴿فاهلكناهم بذنوبهم وانشانا من بعدهم قرنا آخرين (٤) و لو نزلنا عليك ﴾
 ﴿كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاسحر ﴾
 ﴿مبين (٧) و قالوا لو لا انزل عليه ملك و لو انزلنا ملكا لقضى الامر ثم ﴾
 ﴿لا ينظرون (٨)﴾.

(الم يرو) اهل مكة و كفار قريش (فان السورة مكية الا ثلاث آيات في موضع منها؛ وثلاث آيات في موضعها الاخر (١).

(١) قال في مجمع البيان :سورة الانعام ، هي مكية من ابن عباس ، غيرست آيات (وما قدر الله حق قدره) الى آخر ثلاث آيات) - (قل تماثوا اهل ما حرم ربكم عليكم) الى آخر ثلاث آيات فانهم نزلن بالمدينة - انتهى موضع الحاجة

(الاول) وما قدر والله (و الثانى) قل تعالوا (ان اى مقدار) اهلكنا من قبلهم من القرون فانهم بمسافرتهم الى الشام وغيره رأو من البلدان الخربة والقبور البالية والمعمورة مايدل على ذلك، وكانوا متمكنين فى الارض بمالم نمكن لكم يا اهل مكة التفات من الغيبة الى الحضور وكونهم كذلك يظهر من بلادهم وعظمة ماخرب منهم، وكون المطر فازلا عليهم يظهر من كثرة الاشجار وعلامات السعة فى القبل وجريان الانهار تحتهم يكون واضحا (فاهلكناهم بذنوبهم) اذ لو كان موتهم على نحو الموت العادى ؛ لوقع عليهم على التدريج و هو لا يوجب تخريب بلادهم ؛ مع عظمة ما بنوه و استحكام اساسه ، فهذا النحو من التخريب الباقي آثاره يدل على الموت الدفمى ؛ وهو لا يكون الا من العقوبة للمعاصى ؛ اى مع مشاهدتكم لما ذكر تعلمون ان الله القادر الباعث للعباب على العاصين موجود ؛ ويعذب الخارج عن الحدود و الطاغى ،

ومجيبىء النبى ﷺ بالمعجزات العديدة خصوصا القرآن كاشف عن وساطته من قبل الله وانتم مع عصيانكم ومشاهدتكم ما ذكر الاحتملون ورود العقوبة عليكم؟ ودفع الضرر العظيم اذا كان محتملا عفا لئلا يكون لازما بحكم العقل، فلم لا يحترزون عن التكذيب و سوء السلوك؟ مع انه قد جعل بطلان امره باتيانكم سورة واحدة؛ ولو كانت من القصار المشتملة على ثلاث آيات ، او اربع؛ فاذا لم تكونوا باجتماعكم قادرين على الاتيان بالمثل، فتعلمون انه اكمل من جميع الناس ، وما هو اكمل يكون واسطة بحكم العقل.

(ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بايديهم الخ) (لما) ان الكفار (من باب الاقتراح والشقاق ، لامن باب كون الحجة تامة) سئلوا نزول مكتوب على القرطاس. بحيث يلمسون القرطاس بايديهم من دون اكتفاء بالمشاهدة (اجابهم الله) بما ذكره: فان ما سئلوه لا يكون با كشف من الكمال عند العقلاء ولا باصعب من حيث الخروج عن الطبيعة، ولا بابعد من احتمال الخلاف مما جاء به النبى ﷺ فانه

قد جاء بما يكون الجميع بصيرين به، وبما يكون للاجتماع و توافق العقول للاتيان بمثله دخل ومزية على الافراد ، اذ اتيان السورة اوعشر سور اذا اجتمعت الفصحاء والعلماء والعقلاء ، و توافق الاراء لفقوا يكون ما اتوا به اعلى مما جاء به واحد منهم ، اذ كل كلمة منها عند البعض اذا لم تكن مستحسنة يبدلونها واذا كان مافى معناه نقص يغيرونه، وما كان غير مطابق للفصاحة والبلاغة يغيثون بعوضه (فاذا) لم يمكن للجسم الفقير من مهرة الفن الاجتماع والاتيان بمثل سورة ولو كانت قصارا، يكشف عن كون الانى به فوق الطبيعة وواجدا لكمال فوق المجموع، ولا يحتمل سوى الاكملية من الكل.

واما نزول كتاب من قرطاس من الهواء فيحتمل ان يكون كتابا من الكتب قد جعل فى جلده ما يدخل فيه الريح وتحركه بمقدار ثم يلقى وكان فى سفح الجبل احدا صدقائه فجر كه و القى عندهم او بامر لطف مأخذه و دق ولكنه على طبق الطبيعة كما هو شان بعض اقسام السحر.

ثم انه لو امكن اراءة غير الواقع واقعا بحسب العين لا يمكن بحسب قوة اللمس، اذ اللمس الحس القوى، وليس ادراكه فوق البصر، فارادتهم وسؤالهم للاتيان بالادنى خصوصا مع الاتيان بامثاله واعلى منه وردد لهم له بانه سحر، يمنع عن اجابة الله دعوتهم ، اذ الله لا يكون فعله عبثا ولعبا .

(وقالوا لولا انزل عليه ملك) كأن مراد الكفار نزول الملك الذى يرونه مع النبى ﷺ والا فان النبى ﷺ كان قائلا بان هذا القرآن يجرىء به اعظم الملائكة وهو جبرئيل على، (فاجابهم) الله تعالى بان نزول الملك المحسوس لكم بالعين الملكى لعدم كما لكم غير ممكن ، لتخالف العالمين والمربتين ، ومشاهدتكم للملك موقوفة على غلبة ملكوتكم على الملك ؛ والملكوت الايمن لستم من اهله لبعدكم عن الله واما الملكوت الايسر فيغلب عليكم حين مشاهدة العذاب وكسر ادوات الملك وقرب الدخول الى عالم الاجنة والشياطين وحينئذ يقضى الامر ويختتم ويكون زمان حصول

موتهم والقيامة الصغرى ، وغرضى ان لا يقع عليهم العذاب فبعد الوصول الى عالم الملكوت الايسر ليس الموت والعذاب ، كقوم لوط واشباؤه ، وذلك المطلوب مبرهن عليه عند ارباب المعقول والعرفان .

(ومن يورد) على القرآن يكون مثل ذلك الامور فيه وهذه الامور كاشفة عن العجز (ففى نهاية) الوضوح من البطلان بعد ما سبق ؛ وجميع هذه الكلمات على طبق العقل اذ نفى العبث و اللغو عن الله و نفى الفيض الذى لا يكون الاستعداد له حاصلاً ، كاعطاء النبوة بغير القابل ، و اراءة الملكوت لأهل الملك محضاً ؛ وحضور الملكوت الايسر للمنافق ، والكافر لدى الموت المنقطع عن الامور الملكية ، كل ذلك من الواضحات عند ارباب العقول والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُمْ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُمْ رِجَالًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ (٩) وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرَسُولٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخَّرَ وَامْنَهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (١٠) قُلْ ﴿سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمَكْدُوبِينَ (١١)﴾ .

اى لو جعلنا الواسطة ملكا مع حفظ الغرض المترتب على الواسطة من تبليغ الأحكام و الكمالات ؛ فلا بدلنا من جعله رجلا حتى تشاهدونه و تأخذون منه ، اذا لرؤية (اما) بصعودكم من الملك الى الملكوت ، فقد ذكر انه عند الموت وينافى غرض الواسطة (واما) بنزولهم فلا بد من جعلهم بشرا ، فانتم لانثرون الابشريته ، و كل نبي يكون باطنه ملكا ، بل فوق الملك ، و ظاهره بشرا ، فواسطة ما لا يكون بحسب الظاهر بشرا غير ممكن ، فلا بد من كون الواسطة بشرا .

ثم ذكر الله تسلية للنبي ﷺ ان هؤلاء الكفار قد استهزؤا برسول من قبلك ؛ فبلغهم ما بلغهم من العذاب دنيويا و آخرويا ، و امر الكفار بان يسيروا فى الأرض حتى يشاهدوا عاقبة المكذبين ، من موتهم دفعة ، اى على خلاف الطبيعة ، و بقاء ابنيهم خربة والله الهادى .

وما اكتب بعد ذلك - ان ساعدنى التوفيق - فبعد الورد فى الاسلامبول ، فى الثالث عشر من ذى الحجة الحرام من السنة الخامسة و الثلاثين و الثلاثمائة بعد الف من الهجرة النبوية (ص) .

قوله تعالى ﴿قُلْ لِمَنْ مَافِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾
 ﴿لِيَجْزِيََكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَرْبَابٍ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١٢)
 ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١٣) قل اغير الله اتخذ ولياً
 ﴿فَاطَرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ
 ﴿إِسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمَشْرِكِينَ﴾ (١٤).

خطاب الى النبى ﷺ ان يسئل عن مالك ما فى السموات والأرض ، فان هذا السؤال يصير سبباً لأن يلتفتوا ويتأملوا ، فى ان كل ما يكون ربطياً غير مستقل الوجود لابدان يقوم بالأخرة ، (بناء على جواز قيام العرض بالعرض ، او ابتداء بناء على عدم الجواز) بما يكون مستقلاً فى الوجود ، و اما كون ما فى السموات و الأرض ملكار بطياً يلزم قيامه بالغير ؛ فقد ظهر من الآيات ، و دل عليه العقل المستقل ؛ لكون جميعها متحركة بنحو من انحاء الحركة ، من الاين ، والوضع والكيم ، والكيف ، والجوهر .

والحركة هى الخروج من القوة الى الفعل والقوة فاقدة للفعل فتحقق الفعل (ان كان) بدون سبب يلزم الترجيح من دون مرجح وتحقق ما لم يكن من دون محقق وبطلانه بديهى (ان كان) بسبب حامل القوة يلزم كون الفاقد معطياً وهو ايضا بديهى البطلان فلا بد ان يكون الموجد للفعلية هو الخارج وهو المطلوب .

ثم خاطب النبى ﷺ لكونه اول المعلمين ، ان يبين لهم ان المالك و من يقوم به الاشياء هو الله المبدء لكل ، و اما الوسائط فنسبة الافعال اليهم بالعرض و المجاز ، فان الممكن اذا كان فى البقاء ايضا مفتقراً الى العلة ، فالكل فى جميع الآتات و المراتب لابد من مرور الفيض من الله اليهم ، فلا يبقى شىء فى آن لا يكون

مفتقرا اليه ، فالفيض يمر من الله اليه ويصل منه الى الغير ، فلا مؤثر في الوجود الا الله ، وهو الذي كتب على نفسه الرحمة ، اذ هو صرف الوجود ومحضه ، وما يكون كذلك فهو خير محض في حد ذاته ، ففي مقام التجلي بحسب الصفات يتجلى بصفة الرحمانية والرحيمية ، وهذا التجلي كتب واطهار لما في الذات على نحو الثبوت ، فبعد التجلي بحسب الافعال تكون افعاله مطابقة لذلك .

ومن الرحمة جمع الناس ، بل كلما له الادراك بل جميع الاشياء الى القيامة ، فان القيامة برز الاشياء ووصولها الى فعلياتها ، كل على درجاته ، ولا جله يصير البصر حديدا والاعضاء شهيدا ، والقيام بالله والبروز له والرجوع اليه يصير مشهودا ، ويرون ان الملك لله الواحد القهار ؛ فالقيامة من الحتميات ؛ فعالم الملك بسماءاته وارضه وما فيهما وما بينهما يتحرك و يصل بعد الوصول الى الملكوت ، وهو البرزخ الى عالم فوق البرزخ وهو القيامة ؛ فمن حيث الملكية تندك الارض وجباله . وتنشق السماء وهكذا ، ولا ريب لما قل في هذا اليوم كما ذكرنا من البرهان .

ومن يكون له الخسران ولا يتأمل في ذاته وفي الخارج . وليس همه الا الاقتصاد على المحسوسات لكونها على طبق الشهوة والغضب ، فلا يؤمن بهذا اليوم .

ثم بين الله تعالى ان سكون ماسكن من حيث الاين او الوضع او الكم او الكيف او غيرها ايضا يكون له ، لان البقاء ايضا يفتقر كالحادث ، اذ العلة للافتقار هو الامكان فلا فرق بين الحادث والبقاء ؛ ومنه الاطمينان ؛ وعدم الاضطراب للقلوب (الا بذكر الله تطمئن القلوب) فسكون كل ما في صقع الزمان ايضا يرجع اليه . اذ هو السميع ويسمع صوت الانتقالات والحركات بما يناسبها ، فيتصرف ويفيض ، وهو العليم فيعلم . ولولم يكن في البين حركة فيفيض على الساكن ايضا .

ثم خاطبه ان يظهر عليهم ان غير الله لا يكون وليا لي ، والاولى بالتصرف في ذاتي وصفاتي وافعالتي ، فمع كون الواقع كذلك لا يمكن الخلاف ، ادليس للمعلول ان يتصرف في العلة ويجعل علته غير ما كان فانه خلف ، فالاستفهام الانكاري في

مورده ، بل كل من له ادراك يلتفت الى ذلك ، ووجه كون الله هو الولي ، انه المخترع لكل عال و سافل ، فكيف يكون غيره مخترعا لاستحالة اجتماع العلتين التامتين على المعلول الواحد .

(و هو يطعم) اى يغذى الكل بالغذاء المناسب له لكونه مبدءاً ومفيضاً (و لا يطعم) ولا يتغذى اذ هو صرف الوجدان ، والتغذى يكون ناشئاً من الفقدان ، فواجد الكل يستحيل ان يكون فاقدا حتى يتغذى .

ثم امره بان يقول : ان الله امرنى بان اكون اول من اسلم ، لانه الصادر الاول الذى امر الله ان اقبل فاقبل وان ادبر بالنزول الى الناس فادبر ، وهذه الاية ناصة على تفضيله ﷺ على كل الموجودات وهو كك ، وقال الله لى : (لا تكونن من المشركين) اى لا تنظر الى جلالتك ومرتبتك العالية بالاستقلال ، فتكون مشركاً بل اعلم انك مع تلك الجلالة لست الا الامكان وهو الاشياء ، فمن ذاك تكون ليساً محضاً ومنى تكون يساً والله العالم بالحقايق ، ولعمري ان البراهين العقلية الكثيرة تستفاد من تلك الايات الشريفة ، ومن لم يدرك النور فهو لضعف بصره .

قوله تعالى : قل انى اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم (١٥) من يصرف ﴿
 عنه يومئذ فقد رحمته وذلك الفوز المبين (١٦) وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا ﴿
 هو وان يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير (١٧) وهو القاهر فوق عباده وهو ﴿
 الحكيم الخبير (١٨) قل اى شيء اكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وادحى ﴿
 الى هذا القرآن لا نذركم به ومن بلغ ءانكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى قل ﴿
 لا تشهد قل انما هو الواحد اذ انتى يرى مما تشركون (١٩).﴾

(لمادت) الاية السابقة على كون النبي ﷺ افضل كل موجود ، والا لم يكن معنى لكونه اول من اسلم ، (دلت) الاية الاولى هنا على اقتدار اول الوجود ايضا الى الله فى كل آن ومرتبة ، بحيث لو لم يتوجه الى الله فى آن وصدر منه ما ينافى وظيفته يخاف نزول العذاب عليه فى اليوم العظيم ، من تحطيط درجته او سقوطه عن نظر العناية

بالمرة ، او وروده على النار ، لما سبق ان علة الافتقار، الامكان ، ولذلك يجب قراءة الحمد على النبي ﷺ والولى ايضا فى كل صلوة ، وفى سورة الحمد (اهدنا الصراط المستقيم) مع استحالة تحصيل الحاصل ، وحصول الهداية لهما قطعاً ، وليس ذلك الا لان بقاء كل شىء من مقولته ، وبقاء الهداية هداية ، ولا بد من التوجه الى الله والاستدعاء منه ، ان يبقى الهداية فى كل آن ومرتبة ؛ و الانتفى ، فالتوفيق الرادع من المعصية ايضا كذلك لا بد ان يبقيه الله ، وان لم يبقه يحصل الذنب ، لمناسبته مع الامكان الذاتى ومع صدور الذنب يصح العذاب ويكون عظيماً ؛ اذا وقع على اول الوجود قطعاً ؛

وقد برهن فى محله ان القضية الشرطية صادقة مع عدم تحقق المقدم ، على فرض التلازم بين المقدم والتالى ؛ فالاية تصح مع عدم العصيان ، ولادلالة فيهما على امكان العصيان ايضا كما لا يخفى ؛

من يصرف الله العذاب عنه فى اليوم العظيم يكون بسبب رحمته ، وكل الوجودات مفتقرة الى رحمته فى صرف العذاب عنهم ، وصرف العذاب فى ذلك اليوم بسبب الرحمة هو الفوز الظاهر لرفع الخوف من الشخص من مطلق العذاب بعد ذلك ، اذ افوق يتغير فيه الحال من حيث العذاب والنقمة وان كانت الرحمة غير متناهية ، واذا توجه الضر من الله فلا كاشف له الا الله لعدم شريك له فى الملك بالبرهان العقلى ، واذا توجه الخير منه فلا عجب منه لكون الخير من مقتضيات الخير المحض ، ومع القدرة التامة يصدر منه ما هو على طبق ذاته وبعبارة اخرى يكون المقتضى موجوداً والمانع مفقوداً فيؤثر .

ثم بين وصف الله تعالى بانه مقلب عباده والمتصرف فيهم لان العبد هو الرافض لانانيته فبسبب رفضه ينقطع جبل الشيطان فيحصل له استعداد تصرف الملائكة الفانين فى الله فيتصرف فيه الله وهو متقن فى افعاله وخبير بالبوطن .

(قل اى شىء اكبر شهادة قل الله الخ) اورد بعض المعاندين بان اهل الكتاب لا يقبلون ما انت عليه فأت بشاهد على صحة ما انت عليه فامر الله تعالى ان يقول النبي ﷺ ان ادعائى ليست فى الامور الدانية الظاهرة حتى كان الشاهد هو المدرك للمحسوسات

فقط ، بل ادعائي هي الوساطة من قبل الله على جميع الخلائق وان ما جئت به هو من عند الله والشاهد في ذلك هو من له العقل ويدرك البرهان العقلي وكل من كان له العقل يدري ان من جاء بما فوق الطبع واتى بما يعجز عن الاتيان بمثله جميع الخلائق مع كونه من الامور الكمالية الكاشفة عن كمال النفس يكون منصوباً من قبله .

وقد اتيت بشيء لو اجتمع الانس والجن وتظاهروا على الاتيان بمثله لا يقدرّون مع كونه كاملاً من حيث الفصاحة والبلاغة والسلاسة والاشتمال على الحقائق العالية ، وهذا كاشف عن اقدار الله لي بالاتيان به فهو الشاهد على صدقي ومن يكون اكبر شاهداً من الله ، فان اجرائه المعجزة على يد الكاذب يكون قبيحاً ، خصوصاً مثل تلك المعجزة الباقية والقيح لا يصدر من الله كما هو واضح (ولو اردنا ان نتخذ لهموا لاتخذناه من لدنا) فاذا نقص فيه لا يصدر منه القبيح ، فوحى هذا القرآن شاهد على الصدق ، وهو لا نذاركم وانذار كل من بلغ اليه خبر القرآن .

ثم استفهم انكار آباؤكم تشهدون ان مع الله آلهة اخرى ، فيفعل بعضها على خلاف العقل من اقدار الكاذب ، ولكني لاشهد على ذلك لبطلانه ؛ اذا تعدد في المرتبة موجب لكون الداني غير الله ، وهو خلاف الفرض ، والتعدد في الذات غير ممكن ، اذا الوجود الصرف لا تكرر فيه ، اذا الكل فيه ، وكيف يمكن ان يكون كل واحد من الالهة كلا ، اذا ما عند احدها ليس عند الآخر ، لعدم الارتباط فيصير فاقدا ولا يكون كلا والعدم لا يصلح للالهية والمهية قائمة بالوجود فلا استقلال لها فلا يكون الله الا واحداً وهو لا يجري المعجزة على يد الكاذب فالله متوغل في الوحدانية ، وانا برىء من الشركاء الموهومات حسب ادعائهم ، ولو نظرت بالعين الصحيحة الى تلك الايات لرأيت بحار العلوم جارية منها ، وان العقول رشحات منها وعلى طبقها والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ ﴾
 ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢٠) ومن اظلم ممن افترى على الله
 ﴿ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٢١) ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول ﴿

﴿لِلَّذِينَ اشْرَكُوا مِنْ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (٢٢) ثُمَّ لَمْ يَكُنْ فَتْنُهُمُ الْآلَافُ﴾
 ﴿إِنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مِنْ شُرَٰكِيهِ (٢٣) انْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ﴾
 ﴿عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢٤)﴾.

الأشخاص الذين من أهل الكتاب يعرفون النبي ﷺ كما يعرفون آبائهم
 إذ بالأوصاف المذكورة في كتب أنبيائهم وتطبيقها على رسول الله ﷺ يعرفون
 أن هذا الشخص هو الذي وعدوا أنه يأتي كما أن علمهم بابنائهم وأنهم أولادهم لا
 يكون إلا بتطبيق الأمور الكلية على الجزئيات من أن الولد يحصل من النطفة وأن
 المرأة إذا كانت عفيفة لا تضاجع مع غير زوجها والزواج قد قاربها فما في بطن
 زوجها يكون منه والعلم بالجزئيات في الغالب يحصل من تطبيق الكليات، فإذا
 أنبأوا بأنه يتجلى الله في جبل فاران ويأتي من يوحى إليه لافي مكان خاص على
 نحو الاجتماع بل ينزل في فؤاده متدرجا في الامكنة، ويضع السيف ويكون منصورا
 بالرعب في قلوب الأعداء ويركب الناقة ويكون من أولاد أخوتكم خطابا إلى بني
 إسرائيل وسائر ما في الكتب المنزلة فإذا انطباق الجميع على رسول الله ﷺ
 يعرفونه كعرفانهم آبائهم.

هذا بالنسبة إلى عمومهم وأما من ذاق منهم العلم فيعرفونه فوق ذلك إذ يدري
 بأن الكمال التام الخارج عن العادة والطبيعة الكاشفة عن علو النفس إذا جرى على يد
 أحد فهو الوساطة الشخصية قطعا لقبح اجراء المعجزة على يد الكاذب فإذا شاهدوا
 صدور خلاف عادات، خصوصاً المعجزة التامة التي قد تحدى بها وقال أن جميع
 الناس بل الإنس والجن لا يقدرّون على الاتيان بمثله ولو اجتمعوا (إذ يمكن في
 تصنيف الكتاب من اجتماع النفوس وتصحيحه وتزيينه وإبداع العلوم فيه)
 فمع عجز جميع النفوس يكشف أن الجائي به يكون أكمل من الكل، ولا معنى
 للوساطة إلا هذا إذ وجود الوساطة يكون لازماً بالبرهان العقلي والحاصل أن أهل
 العلم يعرفونه فوق ما يعرفون آبائهم.

و أما صاحب الخسران فلا يؤمن لغلبة الشيطنة عليه ولا اظلم منه إذ اقتراء

الكذب على الله ونسبة ما لم يصدر منه اليه في عرض سلب ما صدر منه وتكذيب الآية الصادرة منه فاتصافه بصفة لا يكون متصفا به كسلب صفة منه يكون متصفا به فكما ان الافتراء قبيح ولا اظلم ممن افترى على الله ، فكذلك لا اظلم ممن كذب آية الله ، وسلب عن الله ما صدر منه ؛ فتكذيب النبي (ص) في درجة الافتراء على الله في كونه اعلى درجة الظالم ، ان هو ظلم على المنعم الحقيقي المحسن اليك ، ولا فلاح ولا نجاة للظالم .

واذ كر يوم الحشر اذا خاطبنا المشركين اين شر كاء الله الذين زعمتم ؛ ثم لم تكن معذرتهم الا الحلف كذبا والله ربنا (بالجر) او والله ياربنا (بالنصب) ما كنا في الدين امشركين ، انظر كيف يكذبون انفسهم ، ويضل عنهم ويغيب ما كانوا يفكرون والله الهادي .

قوله تعالى ﴿ ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه ﴾
 ﴿ و في آذانهم وقرا وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلوك ﴾
 ﴿ يقول الذين كفروا ان هذا الاساطير الاولين (٢٥) وهم ينهون عنه وينأون عنه ﴾
 ﴿ وان يهلكون الا انفسهم وما يشعرون (٢٦) ولوترى اذ وقفوا على النار فقالوا ﴾
 ﴿ يا ليتنا نرد ولا نكذب بايات ربنا ونكون من المؤمنين (٢٧) بل بدالهم ما كانوا ﴾
 ﴿ يخفون من قبل لو رددوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون (٢٨) وقالوا هي ﴾
 ﴿ الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين (٢٩) ﴾ .

و من الكفار من يطلبه سماع القرآن لاجل ان يجادلوك ، و ينظرهم هذا النحو اوقع لردع الناس و صرفهم عنك ، ان يقولون انا طلبنا الهداية و استمعنا و تأملنا ، فلم يكن فيه امر جديد كاشف عن كماله ، ولم يفتحوا سمع قلوبهم حتى يفقهوا المعاني العالية التي في القرآن ، لكون الاغطية على قلوبهم ، ان باتباعهم الشهوات والغضبيات و الشيطنة ذهب عنهم استعداد افاضة العلوم عليهم ، لان العلم نور ، و الحاصل من الامور المذكورة الحجاب عن النور و ما يغطيه ، ف الله تعالى

بارادتهم وميلهم جعل على قلوبهم اكنة من النورانية ، فلا يدرك قلوبهم بل قد سرى الخبث من الباطن الى ظاهرهم ، فيكون القرآن ثقيلا على آذانهم و كأن فى آذانهم وقرا وصمما بل هؤلاء الاشخاص الذين غرضهم الغلبة عليك باى نحو كان وجعلك مغلوبا ان راوا كل آية سماوية لا يؤمنوا ، اذ ليس غرضهم الهداية ، وبغض الشيء كحبه يعمى ويصم .

وليس غرضهم الا ان يجيئوا عندك ويجادلوا معك حتى يغلبوا عليك بزعمهم فاذا جاؤك وجادلوك يقول هذه الاشخاص التى صفتهم الظاهرة الكفر و ستر الحق (لان محر كمهم على ذلك الامر من الاول هو الستر) (ان هذا الا اساطير الاولين) وهو جمع اسطورة اى، الاغلوطه والكذب ، فلشدة عنادهم يقولون : ان هذا الكتاب لا يكون جديدا ، بل هو من السابقين ، و تمامه اغلوطه و كذب وهذه الاشخاص ينهون الناس عن القرآن لكونه غلطاً وكذبا ، و يبعدون بانفسهم عنه ، فلا يقرؤن بعد ذلك ولا يستمعون ، لان القرآن مبغوضهم ، ولكن منعهم لا يؤثر فى حق من جعل الله له نورا ، فلا يهلكون الا انفسهم ، اذ لنأيهم ونهيهم يحرمون عن الفيوضات ، وبقون فى الهلاكة الدائمة ولا يلتفتون الى ذلك .

و لو تريبهم حين وقوفهم على النار ترى انهم يتمنون الرد و عدم التكذيب والايمان بالله ، بل ظهر عليهم الحق الذى كانوا يخفونه من الناس ، وعلى فرض الرد ايضا يعودون الى ما نهوا عنه و هو الشرك و كانوا كاذبين فى اظهار تمنى الرد حتى يصدقون النبى ﷺ وآيات الله . وقال هؤلاء الاشخاص لا حيوة الا الحيوۃ الدنيوية ولا بعث.

و العجب من جلال (١) الدين محمد ابن احمد المجلى الشافعى فى ترجمته

(١) فى الكنى جلال الدين ابو عبد الله محمد بن احمد بن محمد الشافعى ولد بالقاهرة سنة ٧٩١ (الى ان قال) وتولى تدريس الفقه بالمدرسة المؤبدية و البروقية الف كتب بغاية الاختصار منها تفسير القرآن الكريم الذى اكمله جلال الدين السيوطى على نمطه وسمى تفسير الجلالين توفى سنة ٨٦٤ انتهى .

التي سماها بالتفسير، ووصفوه بأنه الامام العلامة المحقق في ذيل (و يناون عنه) هذا الكلام فلا يؤمنون به؛ وقيل نزلت في ابي طالب، كان ينهى عن اذاه ولا يؤمن به و سكت .

ولعل هذا الشخص ومن ينقل عنه لم يروا ولم يلتفتوا، بان المراد من تمام تلك الجموع هي الجماعة الواحدة، وقد ظهر ان هذه الاشخاص غرضهم الغلبة على النبي ﷺ و المجادلة معه و قد كذبوا اشد التكذيب بان هذا القرآن من الاغلو طات والا كاذب، ومع ذلك لم يصدر عن النبي ﷺ اى ليس له هذا المقدار من الكمال ايضا حتى ياتي بمثل ذلك الامور السخيفة .

(ومن) لا ينهى امرائه من الايمان ، ولا ينهى اولاده من الايمان، بل يامر ولده جعفرا بالصلوة مع النبي ﷺ ويمدح النبي ﷺ بمدايح لا ينبغي الا لانباء ﷺ ويمنع الناس عن الاذى؛ ويصبر نفسه، و يامر طائفته بالصبر في حولين او اربع في الشعب (كيف) يكذب النبي ﷺ ويجادل معه بتلك المجادلات ؛ بحيث يسقطه عن حد اواسط الناس . وهل هذا الانقض غرضه من حفظ النبي ﷺ والحاصل انهم لا يقولون بسفاهة ابي طالب عليه السلام، ومن لم يكن سفيها ان كان محبا كيف يصدر عنه هذا القسم من الاهانات؟ وان كان مبغضا كيف يصدر منه الامور التي نقلوها منه من حفظه؟ وهل هذا الاتناقض.

ثم ما وجه هذه الجموع المتعددة مع كون ابي طالب عليه السلام واحدا وما يستعملون منه في المفرد ، انما هو للتعظيم ، ولا ادري ان في هذا المقام من اى جهة جاء الله بالجمع ولم يقتصر على مرتبة واحدة، بل كررها ما يبلغ الى اربع و عشرين، ولعمري ان روح اليزيد لعنه الله في المتكلم بذلك الكلام و كاتبه بل الساكت عليه تقرير اوليس ذلك الا صادرا عن بغض على عليه السلام ، اللهم احشره مع محبيه .

روى كشاف الحقايق ؛ الامام جعفر الصادق ، صلوات الله عليه ، ان النبي

قال : اسلم ابوطالب بحساب الجمل ؛ و عقد بيده ثلاثا وستين (١) قال الصادق عليه السلام احد ، اله ؛ جواد ؛ ومعنى الحديثين على ما يصل اليه نظري (اما) حديث رسول الله صلى الله عليه وآله فالمراد من عقد يده ستين ؛ وضع سبافته على وسط ابهامه بان يحصل شكل الهزمة و استقامت اصابعه الثلاثة ليحصل المضرس الثلاث ، اذ الوسطى اطول من البنصر وهى اطول من الخنصر ؛ والخط الذى فوقه الاضراس الثلاث هى الثلاثة فى الهندسة فيحصل شكل الهزمة فى مرتبة العشرات فتكون ستين وبضميمة الثلاث التى لا عقد فيها يصير الثلاث والستين (٢) .

(واما) حديث الصادق عليه السلام فالمراد ان عقد الستين على النحو المذكور معناه ان اباطالب عليه السلام اسلم بالاحد ، والاله ، والجواد ، فان عدد الجميع يبلغ الى ذلك ، فعدد (احد) يصل الى الثلاث عشر ، وعدد (اله) يصل الى الستة و الثلاثين وعدد (جواد) يصل الى الاربعة عشر ، والمجموع هو الثلاث و الستون ، و الاحد وهو المتوغل فى الوحدانية هو التوحيد الذاتى ، والاله وهو المستجمع لجميع الكمالات هو التوحيد الصفاتى ، و الجواد المطلق هو التوحيد الفعلى فابوطالب عليه السلام واجد للدرجات الثلاث من التوحيد عينا لا صرف المفهوم و لقلقة اللسان ، اذ النبى صلى الله عليه وآله ينبا عنه .

والحاصل ان الله الذى يكون غرضه حفظ النبى صلى الله عليه وآله ، هل ينقض غرضه بان يكون (المراد) من الاية فى زمن ابى طالب (هو) عليه السلام اذ هو موجب للبغض الشديد ، مع ان الله امر بالهجرة بعد موت ابى طالب عليه السلام لفقد الناصر . ومن لم يجعل الله له نورا

(١) اصول الكافى - كتاب الحجة - ابواب التاريخ - باب مولد النبى (س) خبر ٣٣

وقبه اخباراً آخر فى فضل ابى طالب (ع) فلاحظها .

(٢) فى سفينة البحار ج ٢ ص ٢١١ (فى مادة عقد) بعد نقل الحديث عن النبى (س)

قال : بيان العقد على ثلث وستين هو ان ثينى الخنصر والبنصر والوسطى ويأخذ ظفر الابهام بباطن العقدة الثانية من السبابة فاشار بمقد الثلاثة الى انه لا يعيش اكثر منها انتهى .

فما له من نور ، فلنرجع الى ما يستفاد من الآية الشريفة من العلوم .
 فنقول : ان المستفاد منها امور (الاول) ان صرف الاستعداد غير كافى فى تحصيل العلوم ، بل لابد من افاضة النور الخارجى ، فاذا وقع الحجاب بين القلب من الامور الشهوية والغضبية ، فلا يشرق على القلب النور الخارجى ، فلا يفقه صاحبه (الثانى) لما ان الشهوية والغضبية والخيالية من قبل الله لاجل آثارها ، تنسب الاغلفة والاعطية الى الله تعالى .

(الثالث) ان الآذان ليست كالقلوب مفتقرة الى الاشراف الملكوتى كالقلوب ، بل مرتبتها مرتبة الملكية ولذا لو انتفى التوفيق لا ينتفى السماع كاتقاء فقه القلب ، بل يحصل لها الوقر والثقال لعدم الميل وحصول التنافر .
 (الرابع) ان رؤية الآية وخلاف العادة موجبة لحصول العلم ، فالتعجب لابدان يحصل من رؤية الآية وعدم الايمان ، ولذا يكونون مذمومين ومعاقبين لاتمام الحجة عليهم .

(الخامس) ان الجدل كما يطلق على الاخذ بمسلمات الخصم والزامه على مقدماته ؛ كذا يطلق على اراءة الناس انه قد غلب ، ولو لم يكن فى البين غلبة اصلا ؛ وما صدر للكفار كان من هذا القبيل ؛ والمعجب انهم مع فصاحتهم وبلوغهم الى اعلى درجاتها ، لم يقدروا على الاتيان بمثل سورة واحدة قصيرة ، ومع ذلك يقولون انه اغلوط ؛ وعمدة القرآن الانباء عن الله والاخرة ، والعلوم التى لم يسمع مثلها الى زمان صدور القرآن ، واين عيون الخفافيش ودرك نور الشمس .

(السادس) ان مرجع الضمير فى (ينهون عنه) و(يئاوون عنه) يكون واحدا ؛ وهو النبى ﷺ او اتباعه ، والتفكيك وجعل المرجع للاول (الايذاء) والثانى (النبى) من الاضاحيك (١) .

(السابع) ان ما استشكل بعض فى الرجعة ، بان مع مشاهدة العذاب والرجوع

يكون مكرها على الايمان ولا يكون اختيارياً في غير محله اذ الله اخبر بانهم بعد الرد ايضا يعودون الى كفرهم .

(الثامن) لو كان المراد من البعث الذى نفاه الكفار البعث فى الآخرة حتى يجتمع قولهم مع التناسخ وهو دور الارواح على الاجساد فى الدنيا فالاية تدل على بطلان التناسخ ايضا ، وان كان المراد مطلق البعث فهى دالة على بطلان الطباعية والله الهادى قوله تعالى ﴿ ولوترى اذ ذوقوا على ربهم قال اليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا ﴾ ﴿ قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ﴾ (٣٠) قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى ﴿ اذا جائتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يعملون اوزارهم ﴾ ﴿ على ظهورهم الاساء ما يزدرون ﴾ (٣١) وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو وللدنار الآخرة ﴿ خير للذين يتقون افلا تعقلون ﴾ (٣٢) .

خطاب الى النبى ﷺ ، انك لو ترى منكري البعث حيث عرضوا على الله وادفوا بين يدي ربهم لعرض حقائقهم وملكاتهم واعمالهم لترى امرا فظيحا عجيبا ، اذ حقيقة الكون الجامع قد انتفت ، وحقيقة الشيطنة والجهل المركب قد ظهرت ، والملكات الحسنة حتى استعداداتها ذهبت من البين ، والملكات الرذيلة من السبعية والخنزيرية والبهيمية قد تحققت وصارت فعلية ؛ والجنات الفعلية لم تحصل لهم ، او احرق ، والحيات والمقارب والسلاسل والدماء السائلة من تمام اعضائهم مع العفونات معهم .

ويقول لهم الرب ولو بلسان الوسائط توبيخا : اليس هذا البعث واقعا وثابتا وما انباؤا به صدقا ومطابقا له ذلك حقا ومطابقا بالفتح ؟ اى بعد المشاهدة الحسية ايضا تنكرونه مع ان البراهين العقلية كانت دالة ، وانتم فى الانكار الا انه كان لاجل دنائته مرتبتكم باختياركم فلا تشاهدون مفاد العقلية حتى الشهود ؛ ولكن فى هذه الساعة قد ظهرت عليكم الانار على حسب مرتبتكم فلا يتعقل الانكار ،

ولذلك قالوا بلى يكون حقا بحق ربنا ، قال الله تعالى : فذوقوا ما حصلتموه

باختياركم ، وقد متموه لاجل هذا اليوم ، اذهبا العذاب من آثار كفركم ، اظهروا كفركم والكفر كان منكم ، فظهوره ايضا لابدان يكون واصلا اليكم .
وقد حصل الخسران و الضرر للذين كذبوا بقاء الله ، فان من انكر البعث قد انكر لقاء الله ، اذ يوم القيامة ويوم البعث جميع الاستعدادات يصل الى فعلياتها ، ولكون الكل صادرا منه تعالى ، اذ لا مؤثر في الوجود الا الله يكون الجميع قائما بالله ، ووجودات الكل وجودات ربطية ، بحيث من لا مانع له لا يتصور نفسه ، ولا يتعقله ولا يلتفت اليه الا يرى الله القيوم المقوم له ، والموانع ترتفع في القيامة ؛ و الا يلزم القسر الدائم ، وهو محال لبطالان وجودا لمقتضيات ، فلقاء الله حتمى لكل احد ، وعلّة الخسران فقد الكمالات ، وحصول النواقص والموزنيات .

فاذا جاءت الساعة بغتة وفجأة : نادوا للحسرة وقالوا لها : هذا الاوان اوان حضورك فانك لنا ونحن لك بسبب ما حصل لنا من التفريط و الاتلاف و عدم التحصيل للخيرات وتحصيل الشرور الدائمة وهؤلاء الاشخاص يحملون الاوزار من الصفات الرذيلة ؛ والصور السيئة لاعمالهم على ظهورهم ، من دون انفكاك منهم ؛ ففقرات ظهورهم التى هى اقوى من جميع العظام تحت ذلك الحمل الثقيل ، وبس ذلك الوزر المحمول والوجه واضح ثم ارشدهم ايضا اشفاقا بل جميع الناس فى الدنيا ، ان الحياة الدنيوية (من حيث نفسها لا مقدميتها للاخرة من تحصيل العقائد وسعة النفس وجعل النفس فوق الملائكة او فى عرضها او ما يقرب منها على حسب المراتب ومن تحصيل الملكات الحسنات والاعمال الحسنة) تكون لعبا مناسبا للصبيان اولهوا مناسباً للمغرورين بالزخارف واللذات الدنية . و اما الدار الاخرة (وهى العالية لكون البرزخ فوق الدنيا بمالا يقاس بينهما ، فضلا عن فوق البرزخ) فهى خير لاهل التقوى افلا تعقلون صحة ذلك الم تر وان الموت الطبيعى يكون للابدان واما ما لا يكون ادراكه مقصوراً على الحسيات يكون فوق المحسوسات فيبقى بعد اندراس المحسوسات والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ قد تعلم انه ليحزنك الذى يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن ﴾

﴿الظالمين بآيات الله يجحدون (٣٣) ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا﴾
 ﴿و اذوا حتى اتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله و لقد جائك من نبي المرسلين﴾
 ﴿(٣٤) وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت ان تبتغي نفقا في الارض﴾
 ﴿او سلما في السماء فتاتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من﴾
 ﴿الجاهلين (٣٥) انما يستجيب الذين يسمعون و الموتى يعثهم الله ثم اليه﴾
 ﴿يرجعون . (٣٦)﴾

لما ان الرسالة هو البعث من قبل الله على من يكون عليهم رسولا ، فلا بد ان تبقى للرسول الجهة النازلة النفسانية لان يتكلم بهامع الناس ، و يبشرهم و ينذرهم لأن يكملهم ؛ مع غلبة جهة الولاية عليهم بحسب مراتبهم التي بها لاخوف عليهم ولاهم يحزنون ، ويتصلون بها الى الله او الملائكة على اختلاف الحالات ؛ لياخذوا او يفيضوا اثر يعايل تكويننا ؛ و التصرف في الاشياء و الاثيان بما يخالف الطبع والعادة من قبل الولاية ، و اظهارها في مرتبة النبوة ، فبالولاية ياخذ الحرارة من النار ، و بالنبوة يظهر ذلك على الناس ، و من جهة الولاية يكون الولي محلا لمشية الله وما يشاء الا ان يشاء الله ولا يسبقه بقول ومن جهة النبوة ليستدعى ويطلب من الله .

(فاذا لم يكن) لأثيان المعجزة اقتراحا صلاح في الواقع ، لأن الله تعالى يعلم ان من يطلب هذه المعجزة لغلبة شهوته وعناده الناشئ من غضبه لا يريد الايمان بالله فضلا عن المبعوث من قبله ، لكونه على خلاف مراداته الدنيوية فماله بوافق شهوته وغضبه لا يؤمن ولصيرورتهما لذاتيتين او كالذاتى (فادائتها) بحيث لا ينسکر (موقوفة) على هلاكته ، وهو خلاف الغرض من الاثيان بالمعجزة . اذ هو للتأثير في الدنيا ، ومع ذلك يظهر من كان كذلك انه على فرض الاثيان بالمعجزات المخصوصة يؤمن فالنبي ﷺ من جهة نبوته لا ولايته يطلب من الله اقداره على الاثيان بتلك المعجزات ويحزن من اعراض هذه الاشخاص منه ومما اتى به من المعجزات ، ويتأسف على

عدم اقدار الله لسائر ما ارادوا منه من المعجزات ؛ ولكن الله لعلمه بنقض الغرض لا يقدره على ذلك ؛ و يقول هذا الاستدعاء منك بلحاظ هذه المرتبة الغير القادرة فافعل ان شئت واما بلحاظ الجهة العالية القادرة بها فتعلم ان لاصلاح فلا تستدعى .

اذا عرفت ذلك فنقول ان الله قد تسلى النبي ﷺ في مقام نبوته ، باننا نعلم محققا حزرك لما يقولون من انكار ما اتيت به من المعجزات الظاهرة ، كالقرآن ، واردة الكثير قليلا والقليل كثيرا ، و الاخبار بالمغيبات ، و اشباع الكثير من الطعام القليل الحاصل في اول النبوة و امثالها ، فلانحزن لانهم يكذبون الله لانهم يكذبونك مع قبول الله ، بل يجحدون آيات الله لكونهم ظالمين ، و على خلاف شهورتهم و غضبهم ، و تكذيب الناس للرسول كان من القبل ، و قد صبر و اعلى التكذيب و الاذية الى زمان نصرنا باهلاك القوم ، حيث لا يتولد بعد منهم صالح في علم الله .

و لا تبديل لهذا المطلب و الامور المعربة عن صفات الله لا تبديل فيها لعدم التبديل في صفاته ، و قد اتى اليك من نباء المرسلين و علمت ، ففي مقام النبوة و الرسالة لا تستدع خلاف ذلك ، و ان كان اعراضهم كبير اعليك و ثقيل في تلك المرتبة فأنت في هذه المرتبة لو قدرت و لو بطلب السرب (١) في الارض و المحال الموجودة في باطن الارض او العروج الى السماء بواسطة السلم الجسماني ما يطلبون من الايات ، وليس لك في هذا الحد تلك القدرة و قدرتك بلحاظ ولايتك ، و بلحاظ الولاية تكون قادرا ، ولكن ترى نقض الغرض في الاتيان لهذه الاشخاص الذين لا يؤمنون بالله ؛ لتوغلهم في الشهوة و العناد المنافيين لتسليم الله و اطاعته ، ويكون غرضهم تكذيب الله لا تكذيبك كما ظهر من صدر الاية . و لا بد لظهور الاية عليهم من اهلاكهم ، و هوينا في الغرض من اتمام المحجة عليهم في حال حيوتهم ، و بعد رؤيتك في مقام الولاية ذلك المطلب لا تستدعى خلاف ما فيه الصلاح .

(١) سرب فلان في الارض: ذهب على وجهه فيها و مضى ، يقال : وهو يسرب النهار

و لو علم الله بالصلاح لجمعهم على الهدى الا انه لاصلاح فى اخذ الشهوة والغضب عنهم كرها ، من دون طلبهم وارادتهم ، لعدم تحقق الاطاعة و الصلاح فيها فلا تكن فى تلك المرتبة ايضا منقطعا عن ولايتك وجاهلابها .

والذين يلقون السمع لاجل التفهم يجيبون دعوة الله والانبياء . والمنهمكون فى الشهوات الذين ماتت اللطيفة السيارة فيهم ، يسمعهم الله باهلا كهم حتى يرتفع الانهماك ، ثم الى الله يحشرون بعد موتهم .

فظهر من جميع ما ذكرنا بطلان انحصار المعجزة بالقرآن ، واظهار العجز عن الاتيان بمعجزة اخرى ، فان من الايات المذكورة يستكشف ، ان المقابل من حقت عليه كلمة العذاب ولا يؤمن من الالهلاك ، وما دام حيا لا يؤمن ، وفى الحقيقة هم معاندون لله لا مكذبون للنبوته ، واين هذا من يعترف بالله ويعتقده ولم يتم الحجة عليه ؟ وطلب من هذه المعجزات لانه يفهمها ولا يفهم القرآن ، فليس من باب المكابرة والعناد ، بل من باب اتمام الحجة وحصول القطع والاطمينان له . ولعمري بعد ما سبق من الكلام يكون الامر ظاهرا كالشمس فى وسط السماء والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على ان ﴾
 ﴿ ينزل آية ولكن اكثرهم لا يعلمون ﴾ (٣٧) و ما من دابة فى الارض ولا طائر يطير ﴿
 ﴿ بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شئ ثم الى ربهم يحشرون ﴾ (٣٨) ﴿
 ﴿ والذين كذبوا باياتنا صم وبكم فى الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله ﴿
 ﴿ على صراط مستقيم ﴾ (٣٩) .

و (قالت) كفار مكة (بقرينة كون السورة مكية الابعض اياتها المعينة) هلا نزل عليه آية من ربه مما عيناه : من العصا ، والناقة ، والمائدة ؟ اي فى مقام الطعن على النبى ﷺ قال بعضهم مع البعض : لم لم ينزل عليه ما اقترحناه؟ ولو كان الله قادرا و هذا الشخص نبيا ، لنزل عليه الاية المقترحة لنا ، لان يسكتنا ، فحيث لم ينزل عليه الاية المقترحة لنا ، يكشف (اما) عن عدم قدرة الله و (اما) عن عدم كونه

نبيا ، وعلى التقديرين تبطل نبوة ذلك (اما) على الثانى فواضح و (اما) على الاول فلانه اذا لم يكن الله قادرا على ما يشاء من اجراء اشياء على خلاف طبائعها فلا يصدر المعجز من نبي من الانبياء بل كل ما يصدر يكون على وفق الطبايع و التمويه و الارائة على الاعين بالاشتباه . فكل من كان ماهرا فى شىء من اقسام السحر يأتى به فتبطل نبوة جميع الانبياء اى المدعين للنبوة ومن جعلتهم ذلك النبى .

فامر الله نبيه ﷺ بان يجيبهم ، بان الله قادر على انزال كل آية مقترحة وغيرها واكون نبيا ، و الدلالة على ذلك قرينة المقام ؛ اذ تمام الكلام بين الكفار و النبى ﷺ كان فى نبوة النبى (ص) فالتكلم فى قدرة الله والسكوت عن نبوته تكلم فيما لا يكون محل الكلام بالاصالة .

وعلى اى حال فانباهم بنبوت الامر بن ، الان اكثرهم لا يعلمون معنى القدرة فان القدرة كما برهنت فى محلها ، ليست هى صحة الفعل وعدمه بل هى تكون ان شاء فعل وان شاء ترك ، والمشية هو العلم بالصلاح . اى لو علم بالصلاح واراد لفعله ، فعدم الاتيان على فرض العلم بالفساد لا ينافى القدرة ، كما ان لزوم الاتيان مع العلم بالصلاح ايضا لا ينافى القدرة ، بل يؤكدها ، (وبعد رؤية الله) بمعنى علمه بان المحجة قد تمت على قوم ؛ وحصل لهم العلم بان المدعى قد جاء بما يخالف الطبيعة فى الامور الكمالية الكاشفة عن مزيته على جميع افراد النوع من حيث الكمال ؛ ولا معنى للواسطة و النبى الا ذلك (قد اقترحوا) بذكر امور اخر (فلا غرض لهم) الا عدم الايمان بل غرضهم اللعب و الازدياد فى تكلماتهم الباطلة ، من كون هذا من السحر الغير المستمر ، و ذلك من السحر المستمر ، و قطع السنتهم من تلك الكلمات لا يكون ، الا باخذ الشهوية و الغضبية الدنيوية منهم ، و هو لا يكون الا باهلا كههم . فلاصلاح فى الاتيان بتلك الامور المقترحة لهم فعدم الاتيان حينئذ لا ينافى القدرة بل يؤكدها ولكن اكثر الناس من الكفار ، الذين فى قلوبهم الريب لا يدركون ذلك .

فمساق تلك الآية مساق الايات السابقة و المقابل هم المكذبون لله فى الحقيقة لا المكذبون للنبي ﷺ فلو فرض انه لم يتم الحججة على بعض الاشخاص الا بتلك الايات؛ وغرضهم لا يكون الا العلم بالنبوة ، يلزم اتيان تلك الايات على الله قطعاً ، فهذه الايات لادلالة فيها على عجز النبي (ص) من الاثيان ، ولاعلى ان على فرض كون الاستدعاء لاتمام الحججة لايلزم الاثيان.

ثم اكد الله تعالى قدرته ؛ وانه تعالى ياتى بما فيه الصلاح بمشاهدة الايات الافاقية؛ فانه (ما من دابة فى الارض) اى ذى حركة وحيوة بحيث يدب ويتحرك بادراكه ولو ادراكاً جزئياً ، و لا ذى روح وحيوة فى الهواء من الطيور، الا انها جماعات و فرق امثالكم فى الحيوانية ، ولها شهوة وغضب ، و ملائمات و منافرات و يحصلون باقدار الله ملائمتهم حتى يبقوا ولا يموتوا، ويدفعون منافرتهم ولها اوكار و منازل، وما يحصل منها بالتوالد لها ازواج، وهكذا تمام لوازم حقائقها من التسبيح والتحميد للحق المتعال بل قبول ولاية الولاية وهكذا.

فالذى خلق تمام تلك الاشياء واقدرها على تمام لوازم وجوداتها مع كثرتها بحيث لا تعد ولا تحصى انواعها فضلا عن افرادها، يكون قادرا على انزال اى آية يرى فيها الصلاح كما ذكر ، فانه تعالى ما اهمل امر الصلاح لشيء حتى للحيوانات ، و على قدر صلاح بقاء انواعها يعطى من القسرة لجلب الملائم و دفع المنافر .

وما فرطنا فى الكتاب التكويني فى قوس النزول من شيء، بل كتبنا وجود كل شيء فيه الصلاح بالقلم الاعلى فى ام الكتاب واللوح المحفوظ ، حتى يمر من العوالم الى ان يصل الى عالم الشهود، فما شذ من شيء و ما فقد ذلك الكتاب شيئا قابلا للجعل، و ما لا يقبل لدنائه من الجعل فلا شيء و كما ان الكل منا والكل فى اللوح المحفوظ فجميع الخلائق يتصلون الى ربهم ويعشرون اليه وبحسب الفيض الدائم تكون باقية؛ وكيف الفناء وقد حشر الكل الى الرب وبعد ذلك الكمال هل يناسب

دوام الفيض الزوال.

وما فى بعض الكتب من الذين عدوا انفسهم فى المفسرين؛ بان الله يحشر الدواب والطيور لاجل المقاصة ، و الاخذ بظلم ما ظلم منها لاجل مظلومها ، وبعدها يقول كونوا ترابا فينتفون، لو كان من تلقاء نفسه فمن عدم كماله تفوه ، ولو كان من الاخبار فمن الضعاف الغير الموجبة للعلم و العمل ، وعلى اى حال يكون اعتقادا فاسدا ، وكيف يتصور ان اللطف بمرتبة يعطى للمظلوم منها ما يفرح به ثم يعدمه ، مع امكان ابقاءه حيث قد حشره.

ثم بين الله تعالى ان المكذبين بالايات لاسمع لهم سمعا ملكوتيا ، و لا لسانا يبين الحق ، ومشيه في ظلمات الطبيعة من الشهوة والغضب والشيطنة ، فمن يعلم الله صلاح اضلاله حيث اراد واختار ، بفعله ومن يعلم الله صلاح هدايته حيث اراد الهداية واختارها ، يهديه الى صراط الله المستقيم والله الهادى.

قوله تعالى ﴿ قل ارايتكم ان اتاكم عذاب الله او اتاكم الساعة اغير الله ﴾
 ﴿ تدعون ان كنتم صادقين ﴾ (٢٠) بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء
 ﴿ و تنسون ما تشركون ﴾ (٤١) ولقد ارسلنا الى امم من قبلك فاخذناهم باللباساء
 ﴿ والضراء لعلهم يتضرعون ﴾ (٢٢) فلولا اذ جائهم باسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم
 ﴿ وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون ﴾ (٤٣) فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم
 ﴿ ابواب كل شئ حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم مبالسون ﴾ (٢٤)
 ﴿ فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين ﴾ (٢٥).

خطاب الى النبى ﷺ بان يرشد الكفار الى ان الفطرة الاصلية الالهية فيكم هى التوجه الى الفرد الواحد ، فان كل مولود يولد على الفطرة الاسلامية ، وهى التوحيد والسلام لله ، ورفض الانانيات ، الا انكم بسوء اختياركم وتوغلكم فى الشهوات حصلتم الموانع ، بحيث صار الامر فى بعض مراتبكم ، و هو انغماركم فى الشيطنة والشهوة والغضب ، توجهتم الى غير الله المناسب لما تشتهون ، و ادبرتم عن الله.

والكاشف عن ذلك انكم اذا رايتم العذاب فوق الطبيعة ، ضعفت انانيتكم و شهواتكم؛ تتوجهون بفطر تكم الاصلية الى الله حيث ان العوارض قد ضعفت والتمويهات قد زالت والواقع قد اكشف ، ولو كانت لما تدعون من غير الله شركة فى الوقايح و كان اظهاركم بان الله شركاء صدقا ومطابقا للواقع لكان التوجه اليها ايضا حاصلا حين رفع الموانع فعدم التوجه فى ذلك الحال دليل على اعتقادكم بالشركة فى باطن باطنكم (و للرفاهية) فى التلذذات و التمويه عليكم و على غيركم (تجعلونها) شركاء و من باب الحب يحصل لكم اعتقاد كبيت المنكبت بحيث يزول بمجرد العذاب الغير الطبيعى فالافاضة من الله تامة و العذاب الغير الطبيعى فى الدنيا و العذاب الشديد فى الآخرة ناش من خبت طينتكم و توغلتم فى الامور الغير اللايقة .

فيرشدكم النبى ﷺ بانكم هل رايتم من انفسكم فى صورة نزول العذاب الغير الطبيعى و هو الالهى الذى كان واقعا فى بعض الاوقات فى الامم السابقة او ما اشتمل على العذاب الالهى و هو القيامة اذا فاجاءكم التوجه الى غير الله و هل تدعون غير الله؟

ولما ان الدعوة فرع الوجود فقولته تعالى (اغير الله تدعون) قرينة على خلاف غير الله فى الجملة السابقة اى هل ترون فى تلك الحالة غير الله و هل تدعون غير الله؟ ولكون الاستفهام انكاريا يكشف عن ان المراد انكم لا تتوجهون حينئذ الى غير الله فكانه تعالى قال : لا، اى لا تدعون حينئذ غير الله ان كنتم صادقين فى الدعوة ، اذا الدعوة للاستنقاذ من البلية .

فالدعوة اذا كانت للاستغاثة تكون دعوة صادقة، واما اذا كانت لارائة الناس بانه يدعو لا للاستغاثة فلا تكون دعوة صادقة، بل دعوة ريائية ، اى فى هذه الحالة ترون ان غير الله لا يملك ضرا ولا نفعا، فلاوجه للاستغاثة اليه ، بل تدعون الله فى تلك الحالة و يكشف لكم ان شاء و علم صلاحه وتنسون فى تلك الحالة شركاء الله

التي تزعمونها شركاء في غير تلك الحالة، بل كان الامر بالعكس، وكنتم تدعون هذه الشركاء، وتنسون الله وهذا الارشاد هو الارشاد الى الايات النفسية: بان يتوجه الانسان الى باطنه.

ثم ابناء النبي ﷺ بارسال الرسل الى الامم السابقة، و تكذيبهم للرسل بقرينة (فاخذناهم) اى بعد التكذيب من باب زيادة اللطف والاحسان لان يرجعوا الى الله ويحصل لهم الكمال ابتليانهم بالبساء اى الفقر، والضراء اى المرض (لعلمهم يتضرعون) الى الله ويتوجهون اليه (فلو لا تضرعوا) فى تلك الاحوال اى لم لم يتضرعوا؟ (بل قست قلوبهم) بتزيين الشيطان لهم اعمالهم اذ التضرع الى الله موجب للرجوع اليه ورفع اليد عن الشهوات والشيطان الخارجى قد اعمد الشيطان الداخلى وصور الالتذات البدنية لهم فلم يتوجهوا الى الله بل ادبارهم عن الله صار راسخا فى قلوبهم لاجل الرين والقساوة .

فلما نسوا ما وعظنا به من حصول التوجه لهم حين العذاب الالهى ويوم القيامة، فتحنا عليهم باب كل نعمة دنيوية ، فاذا فرحوا بها اهلكناهم بغتة وفجاءة (فاذا هم ملبسون) اى آسئون من رحمة الله ، (او) انهم ساكتون من كثرة الغم ، (فقطع دابرهم) اى آخرهم ؛ لظلمهم على انفسهم ، اوعلى غيرهم ايضا ، والثناء لله بنصر رسله ، واهلاك اعدائهم وهورب لجميع اهل العالم، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ قل ارايتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم وختم على قلوبكم من اله ﴾
 ﴿ غير الله يا ايها الذين كفروا كيف انظر كيف نصر فليوثر الايات ثم هم يصدفون ﴾ (٤٤) قل ارايتم ان
 ﴿ اتاكم عذاب الله بغتة واجهرة هل يهلك الا القوم الظالمون ﴾ (٤٧) و ما نرسل
 ﴿ المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن واصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾
 ﴿ (٤٨) والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب بما كانوا يفسقون ﴾ (٤٩) قل لا اقول
 ﴿ لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم انى ملك ان اتبع الا ما يوحى ﴾
 ﴿ الى قل هل يستوى الاعمى والبصير افلا تتفكرون ﴾ (٥٠) .

قد ذكرنا سابقا واستكشفنا من الايات التى فى محاجة الخليل عليه السلام مع نمرود وغيرها من الايات ، ان الفاقد لا يمكن ان يعطى كما هو كك بضرورة من العقل والمتحرك (اى الخارج من القوة الى الفعل) لابد ان ينتهى الى محرك لا يتحرك اى الفعل المحض حذرا من احدا المحظورين ، (اما) تحقق المعلول من دون علته (او) كون الفاقد معطيا ؛ ولكون بطلان المحظورين من البديهيات ، قال الله تعالى : ان اخذ من لا تركيب فيه من القوة والفعل (و هو الله الجامع لتمام الكمالات) بسمعكم وابصاركم الجسمانية ، والخيالية والعقلية بل العقلية بعدم الافاضة (و ختم على قلوبكم) وجعل فيها ما نعام من اشراق الخارج عليها ، هل يكون احد فى عرض الله ياتى بها ؟ اذ كل دان مستفاض منه تعالى ، ويرجع اليه ، لاندك انوار الضعيفة تحت النور الشديد ، و ما فى عرضه ان كان وجودا يلزم تكرر صرف الشيء وهو محال فان صرف الوجود له مراتب ولكن بغير المرتبة لاعمى للتعدد فيه وغير ما فى عرض الله (اما) فاقد تلك الامور كالاصنام فالافاضة منها مستلزمة لكون الفاقد معطيا (و اما) واجد ولكن لها جهة قوة فلا بد من الانتهاء اليه تعالى حذرا من احدا المحظورين السابقين .

فا نظرا بها النبى كيف نوضح الايات على طبق البراهين العقلية ويعرضون عنها كفار مسكة بل كل من كان مشركا ولم يؤمن بعد الالتفات .

وقل : اخبرونى ان العذاب الذى على خلاف الطبيعة اذا جاء بغتة وفجأة وتدرى بها وجهرة هل يستحق لغير من تعدى من حقه ؟ وهذا مسلم عندكم ايضا اذ لا تعترفون بظلمكم ولكن البرهان العقلى قد اوضح انكم ظالمون لمشيكم على خلاف البرهان العقلى الذى قد اشير اليه ؛ فالمستحق لا يكون الا انتم وارسال المرسلين ليس الا لبشارة من فاز واخذ بحكم العقل وانذار من فات منه الفوز وادبر من العقل واتبع الشهوات .

و الطائفة الاولى (لا خوف عليهم) لعدم ظلمهم واخذهم بخلاف العقل (ولا هم يحزنون) لوصولهم الى مطلوبهم وهو الكمال و الطائفة الثانية يصل اليهم العذاب ، لخر وجهم من طاعة الله وادبارهم عن مقتضى عقولهم .

ثم امر النبي ﷺ بان ينبا الكفار بانى (لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا) اقول (اعم الغيب) قد حذف بقرينة السابق (ولا اقول لكم انى ملك) ما تتبع الا الوحي اى لا اقول لكم الا هذا اى اتبع الوحي ، وفى ذلك كفاية فى الوساطة لعدم استواء الا عمى والبصير ، فمن يكون اكمل من الكل بحيث يرى ما لا يرى الكل ، ويعلم ما لا يعلم الكل يكون واسطة ، للزوم الواسط وكون معنى الواسطة ذلك .

ولا يخفى ان الانباء عن عدم القول و عدم التفوه لا يكشف عن عدم كون خزائن الله عنده ، او عدم علمه بالغيب ؛ او عدم كونه ملكا ، والمستفاد من لفظة (لا اقول الله) غير المستفاد من لفظة (ليست عندى خزائن الله . ولا علم لي بالغيب ولا اكون ملكا) بل هو اعم من ذلك بل الظاهر انه يكون واجدا و لما انه لا يلزم عليه فى دعويه وجودها يقول : بانى لا اقول ما ذكر مع اتصافى بها فهى امور فضلية لا تتوقف دعوى النبوة عليها وان كنت متصف بها .

(اما) عدم توقف الدعوى عليها (فلما) مر وظهر ، ان النبي ﷺ لا بد ان يتصف بالكمالات ، ويتجاوز من حد تسلط الشهوة والغضب عليه ، ويسلم شيطانه بيده ويصفى خيالاته ، و بصيرا اكمل من كل من يكون مبعوثا عليه ، ويتصل الى الله ، و يأخذ ما يحتاج اليه امته فى تكميلهم ، و لا بد له ان يجعل كاشفا عن ذلك ، وهو يحصل باتيان امر كمالى واضح يكون على خلاف الطبيعة على نحو الوضوح ، ويدل على كمال نفس الآتى به واتصاله بالعالم العلوى ، ولا يلزم ان يكون عنده خزائن الله ، ولا كونه عالما بالغيب ولا كونه ملكا .

(و اما) ان النبي ﷺ واجد للكل (فلما) مر من انه فى مقام الولاية يكون متصرفا فى جميع الملك والمملوك ، والتصرف بدون الوجدان غير ممكن ، فنفسه هى الخزينة الفعلية التامة ، وسائر مادونه عنده ، نعم هو عند خزينة الصفات ، وكذلك الغائب عن حواس نوع البشر واحد درجاته النازلة الملكية . وله فوقها وهى الجبروتية ومرتبة انزل وهى الناسوتية .

(واما) سر عدم القول وعدم اظهاره ﷺ مع وجودها فيه (فلان) الكفار بل غيرهم من غير المحققين لا يميزون بين المراتب ولا يعلمون ان وجدان تمام الخصال له ﷺ كوجدان الله في عدم اعطائه تعالى بمن لا يعلم الصلاح في اعطائه له ، بل على مرتبة الدانية ، فيعترضون عليه ﷺ اذ الم يعطى من لا يعلم فيه الصلاح وكذلك بلحاظ علم الغيب لا يعلمون انه ﷺ في مقام الولاية و الاتصال ، فيعترضون على اقامة البينات ، وكذلك الامر في الملك فيعترضون على الاكل و الشرب والله الهادى ، و بحق الله الذى لا اله الا هو ، ان البحار العظيمة جارية من تلك الايات ، و تمام العقول رشفة من رشحاتها ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وانذر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ﴾
 ﴿ ولى ولا شفيع لعلهم يتقون (٥١) ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ﴾
 ﴿ يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شئء وما من حسابك عليهم من شئء ﴾
 ﴿ فتطردهم فتكون من الظالمين (٥٢) ﴾ .

ثم امر النبي ﷺ بانذاره لهؤلاء الاشخاص اى الاشخاص الذين لهم التفات الى الربوبية ، ويخافون من ان يحشروا الى ربهم حال كونهم ليس من دون ربهم ولى ولا من يشفع عنده الا باذنه بالقرآن .

اى (من كان) متوغلا بالشهوات بحيث نسى الله ولا يخاف الله لمغلوبة احتمال الحشر اليه تعالى فى جنب الشهوات (لا فائدة) فى انذاره بالقرآن ، الا اتمام الحجة وقطع العذر حتى يعذب ، (واما) يؤثر الانذار للتأثير ؛ مضافا الى اتمام الحجة (لمن احتمل) احتملا اعتقائيا ، لحشره الى رب الارباب الذى لا يقا بله ولا يساويه احد ، حتى يكون وليا ولا دونه فى المرتبة ، المخالف له فى رضاه حتى يشفع عنده بغير اذنه للشفاعة .
 فهؤلاء الاشخاص لعدم استغراقهم فى الشهوات . يحصل لهم الخوف و ان لم يحصل لهم القطع فأنذارهم بالقرآن حتى يحصل لهم القطع فيحصل لهم التقوى .
 بجعلهم الله جنة من الشرور ، او بالاحتراز عن المعاصى والكفر .

ثم نهى الله عن طرد المؤمنين ، الذين يدعون الله صباحا ومساءً ، ويريدون وجه الله ، وما يكون عليك من حسابهم ، وما من حسابك عليهم ، فى موضع التعليل ، ووجه المناسبة ان كان الضميران (اى ضميرا الجمع) راجعين الى المؤلفه قلوبهم من الكفار ، ان جماعة من رؤساء الكفار استدعوا من النبى صلى الله عليه وآله وسلم انا نريد ان نجيب عندك ، ونسمع كلامك ؛ فان كان صحيحا فتؤمن بك ، و لكن المانع من مجيئنا وجود هذه الفقراء ، الكثيفين من حيث الابدان والادساخ البستهم ، فاراد النبى صلى الله عليه وآله وسلم لاجل حرصه على ايمان كل احدها ، ان يدخلوا فى الايمان ، واراد منع الفقراء لاجل هذه المصلحة العظيمة ، ثم اعلامهم بهذا المطلب .

فمنعه الله لاجل علمه بباطن تلك الكفار ، وانه ليس غرضهم تحصيل الكمال ، بل حصول الترفع لهم ، و تاذى الفقراء ، و ادبارهم عن النبى ﷺ بل حصول الانزجار لجميع الناس من النبى ﷺ ، فبين الله تعالى ان وزر الكفار لا يكتب عليك ، كما ان ما عليك لا يكتب عليهم ، فاما من حسابك وثقلك عليهم ، وليس وزرهم فى الآخرة عليك .

فلو آمنوا يصل الصلاح اليهم ، و لو لم يؤمنوا يكن العذاب لهم ، فلا وجه لتباعد الفقراء من الكاملين ، و ليس صلاح تبليغهم كالفساد المترتب على تباعد الفقراء لاجلهم ولورضوا بذلك اى الفقراء ، اذ هذا الفعل يترتب عليه بعض المفاصد لانه صارت القضيتان علة لعدم طرد الفقراء .

وان كانا راجعين الى الفقراء بصير المعنى ان غرض النبى (ص) ترقية حال الفقراء بسبب ايمان الاغنياء ، فانهم اذا آمنوا يجب فى اموالهم الصدقات من الزكوات للحيوانات والتمر واشباههما ، فيعطى النبى ﷺ الى الفقراء ، و يأخذ من الاغنياء ، ولعلم الله بعدم ايمان هؤلاء منع النبى (ص) و انه لاجل ارتزاق الفقراء لاتفعل ذلك ، لان حساب الفقراء من حيث الرزق ليس عليك ، ورزقهم على الله ، كما ان رزقك ليس

عليهم فالتباعد يكون فسادا لا يكون مقابله الصلاح فهو تعدن العدل لان القضيتين
عله لعدم الطرد .

وعلى اى حال فلا دلالة في الآية على كمال لهؤلاء الفقراء وهم اصحاب الصفة الاعلى
مقدار ما ذكر فيهما من ذكرهم لله صباحا ومساءً لاجل القرب الى الله (و اما) انهم قد بلغوا
الى درجة الاستغناء عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لكونهم فائين في الله ،
ولذا قال الله تعالى (ما عليك من حسابهم من شيء) لعدم كونهم تحت لوائه ﷺ ومن
امته كما ان العكس ايضا لا يكون (فلان دل) الآية عليه لئلا معنى عدم الحساب
وعدم الحساب من حيث الرزق لا ربط له بعدم الحساب من حيث النبوة والاحكام
التي بها الكمال الاخرى .

(ومن) توهم ذلك ممن تصوف (ففى غاية) السقوط والبطلان مع ان الضميرين
يحتمل رجوعهما الى الكفار كما سبق .

كما انه لا دلالة في الآية على نقص في النبي ﷺ بان يقال : اراد ﷺ
ما سماه الله ظلما ومنعه الله منه لئلا يكون ان النبي ﷺ لاجل طلب الايمان او ترفية
الفقراء اراد ذلك ؛ والاول مقدم على جميع الاشياء اذ لو التفت الفقراء المذكورون
الذين قصدتهم التقرب الى الله ان هذا الطرد لاجل الوصول الى ايمان جماعة لحرصوا
عليه النبي ﷺ فان في ايمانهم تقوية لسائر المؤمنين ايضا . وكذلك الثانى لكونه
سببا للتقوية .

فمنعه الله عن ذلك لاجل علمه بالمواقب ، وان الغاية لا تترتب ، واطلاق الظلم
لكون هذا الطرد في الواقع اوفى نظر الناس على خلاف الاستقامة لعدم اطلاعهم على
غرض النبي ﷺ ، لانه ظلم غير مجوز على النبي ﷺ . بل المراد ان ارادته
لا ينبغي منه ، وان لم يصدر اصل الظلم منه ، اذنية السوء بنا في شأنه ﷺ مع كونه اكمل
من كل نبى ، وكيف يكون غير مجوز ، واختصاص الانسان زمانا لنفسه في المكان
الذى هو له ، واظهار عدم رضاه ورود احد عليه في ذلك الزمان امر مجوز ، ولا يكون

مرجوحاً فضلاً عن ان يكون حراماً ، فيكون من المباحات ، فاطلاق الظلم عليه ليس الابلحاظ نظر الناظرين ، او بلحاظ عرفاني ، يكون غير الواجب في ذلك اللحاظ للولي ذنباً ، لالنبى كالتوجه الى غير الله والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ (٥٣)﴾ واذ جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ﴿ربكم على نفسه الرحمة انه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده واصلح فانه ﴿غفور رحيم (٥٤)﴾ وكذلك فصل الايات ولتستبين سبيل المجرمين (٥٥) قل انى ﴿نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله قل لا تتبعهوا وائتبعوا الهادى ﴿من المهتدين (٥٦)﴾ .

وكذلك الافتتان والامتحان الالهى اذ بسبب استعداد الفقير والوضع اذا افاض الكمال والتوفيق ، وحصل لهم الايمان دون الشرفاء والاغنياء ، نقول الطائفتان: أهؤلاء الفقراء والوضيعون من الله عليهم من بيننا فى مقام الانكار. وانه لو كان مادعى اليه النبى ﷺ صحيحاً لمن الله علينا فانا احق .

ومنشأ الامتحان بلوغ ما فيهم من الكبر بالقوة والاستعداد الى الفعل فى منتهى الدرجة ، اذ كما ان الناس يلاحظون منهم ويرجعونهم على الغير اظهروا ان الله ايضا يكون كذلك ، اى يرجع الاغنياء والشرفاء على الفقراء والوضيعين لعلوهم فى ذواتهم ، فالايان المدعو اليه لو كان خيراً لشملمهم ، ولاعطاهم الله اياه قبل الدانين فى ذواتهم .

فاجابهم الله بان المناط فى نظر الله ، العجز والانكسار والشاكزية لاصابة نظر هؤلاء اذا الممكن لانانية له من نفسه فمن رأى عجزه وانكساره وشكر على النعماء يصير مورداً لعناية الله دون غيرهم (اليس الله باعلم بالشاكرين) انكار ، اى هو عالم فيعطى التوفيق ويمن على الشاكرين ، وهم الفقراء الممدوحون .

ثم خاطب النبى ﷺ بان كل من جاءك وآمن بآياتنا فسلم عليهم وادع لهم فان

صلواتك سكن لهم ، ومحل الاطمينان لهم وقل لهم : كتب الله على نفسه الرحمة بقبول توبة من عمل السوء بالجهالة ورجع واصلح نفسه اذ الله (وهو ربكم) غفور وساتر وستار ورحيم بالمؤمنين خاصة .

وقد سبق منا في آيات التوبة ان الباء تكون سببية اذا السوء لا يصدر من العاقلة ، بل يصدر مما هو في قبال العاقلة و هي الجهالة فالجهالة هي مقابل العاقلة من الشهوية والغضبية ، وليست مقابلة للعلم بان كان المراد الجاهل بالمعصية حتى يستفاد منه عدم قبول توبة العالم بالمعصية .

ثم اظهر الله باننا نفصل الايات كذلك كالامتحان وبلوغ الكبير الى الكمال، وتوهم ما لا ينبغي وان الله يكرم العاجز والمنكسر الذي رأى عجزه وانكساره ويحترمه (١) بحيث يتوهم عتاب النبي ﷺ بسببهم و قبول الايمان من كل احد مقررنا بالسلام ووجوب قبول التوبة وكون المعصية صادرة عن الجهالة المقابلة للعاقلة وكذلك تستبين طريقة المجرمين وانهم يصلون الى اى درجة من الكبر والانانية .

ثم خاطب النبي ﷺ بردع الاغنياء والشرفاء المتكبرين المذكورين بانى نهيت من قبل الله بان لا عبد ما تعبدونه ، ولا اتبع اهوائكم ، اى كل ما تقولون وتفعلون فانما هي متابعة الهوى والميل ؛ ولو اتبعتمكم اضللت عن الطريق ، ولا كون من المهتدين الى الطريق والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿ قل ائى على بينة من ربي وكذبتم به ما عندى ما تستعجلون به ﴾
 ﴿ ان الحكم الا الله يقص الحق وهو خير الفاصلين (٥٧) قل لو ان عندى ما تستعجلون ﴾
 ﴿ به لقضى الامر بينى وبينكم والله اعلم بالظالمين (٥٨) وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها ﴾
 ﴿ الا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة فى ظلمات ﴾
 ﴿ الارض ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين (٥٩) ﴾ .

(لما) ان الكفار المذكورين يرون لانفسهم الانانية ، يرون ان لكل ذى شرف

نحواً من الانانية ، فتوهموا ان النبي ﷺ ايضاً مما يعجبه الانانية ، بحيث يقبل الايمان به مع البقاء على الشرك ، (خاطبه الله) بان يقول لهم ان الحججة التي معي من القرآن وسائر المعجزات من قبل ربي لا من قبل نفسي ، وليست لى انانية ، و كذبتم برى لشر ككم فان لازم الشر كة ان لا يكون تمام التأثير لاحد الشر كاء ، بل (اما) يكون ملكهم بالتقسيم فلا يلزم ان يكون كل واحد قادرا على تمام الاشياء ، اذ بمقدار حصته له التصرف ، ولعل ما يطلبه المدعى من رسول احدهم لا يكون فى حصة ذلك الشريك (واما) يكون للكل فى الكل مدخلة فلا قدرة فى شىء من الاشياء لكل واحد بدون معية الباقي ، والهى قد اخبر بكونه قادرا على كل شىء ، وانه لا شريك معه ، فانتم لا تصدقون الهية ذلك الاله بالمرة وتكذبونه ، وادعائى انى من قبل ذلك الاله ، وليس من نفسى شىء والبيئة تكون لازمة على النبي ان يقيهما ، مع قبول الالوهية والشك فى النبي واما مع التكذيب للالوهية فاقامة المعجزة لها غير مفيدة ، اذ افادتها بلحاظ قبح اجراء المعجزة على يد الكاذب .

واما اذالم يكن الجامع للصفات الكمالية ، فلامعنى لاستحالة القبح عليه ، اذ لعله ناقص فاعل للشرور ، كالا هريمن على قول الوثنية ، فطلب المعجزة منه غلط ، ولا بد من الرجوع الى البراهين العقلية القائمة على التوحيد .

(ولما) ان اجابة هؤلاء الاشخاص فى اقامة المعجزة تكون غير صحيحة لما ذكرنا (قال) ما عندى اى ليس عندى (ما تستعجلون به) اى الشىء الذى يصل اليكم وانتم تطلبون عجلته ، وهى الهلاكه (او) العذاب المحسوس (او) القيامة ، فانهم لاجل عدم كون غرضهم الايمان استدعوا احد تلك الامور ، فيقول النبي ﷺ ان (جميع الاشياء) التى منها الاشياء المذكورة «عند الله» لا عندى ، و انزالها على طبق صلاح يعلمه ، وفى اى زمن رأى الصلاح فى اهلا ككم او مشاهدتكم العذاب ، وهو ايضا عند الموت او القيامة الكبرى يفعل على طبق الصلاح ؛ اذ قد خرجتم من استدعاء المعجزة ، وهذه امور اخر لا ارتباط لها بالمعجزة وليس الحكم الاله ، (يقص الحق)

اى ينبأ بالعلوم الحققة اذ يقضى الحق و يفعل ما هو الحق المقابل للباطل وهو الامور العقلانية وهو خير الفاصلين بين الحق و الباطل .

ثم خاطبه الله بان يقول: (لو كان عندى ما تستعجلون به لقضى الامر بينى وبينكم) وبيانه ما قد سبق ان النبى ﷺ بما هو نبى يكون مظهرا للتشريعات ، وبما هو ولى يتصرف فى الاشياء و اكمل الانبياء من باب انه اكمل الاولياء يكون ايجاد تمام ما استدعوه بيده ووجودها عنده كوجود المعلول لدى علته وحينئذ مواجهة الكفار له بوجهة الولاية لا يمكن الا بعد ختم استعداد الكفار وصيرورتهم ممن حقت عليهم كلمة العذاب اذا لكافر ايضا يرى الولى حينئذ بوجهة الولاية فرؤية الولى بوجهة الولاية مقارنة مع الهلاك و العذاب و معهما يكون الامر مقضيا اى لم يبلغ بعد موعدكم و ستصلون و مع ذلك الله اعلم و هو يتو فى الانفس حين موتها ، والفيض يمر على .

ثم بين ان مفاتيح الغيب ومقاليد وما يفتح به خزائن الغيب عند الله ، لا يعلم تلك المفاتيح والمقاليد الا الله .

بيان ذلك (ان الغيب) سواء كان هو الغيب المطلق او غيب الغيوب (وهو الذات) او غيرهما من مراتب الغيب التى تكون كل مرتبة عالية غيبا بالنسبة الى الدانية ، (تكون) مقاليد الوصول اليه من التوفيقات والجذبات التى بها يتحرك كل دان نحو العالى ، وكل ناقص الى الكمال ، وكل قوة الى الفعل (عنده تعالى) فانه الفعل المحض الفياض ، وبجذباته يحصل الفناء للسالك بحيث يصلون الى الغيب المطلق ، ويشاهدونه بقدر قصعة وجودهم ، وهكذا للسائرين بامور اخر ، فمفتاح الكل عنده ولا يعلمها علما حضوريا ، فان علمه بالاشياء يكون علما حضوريا ، (وهو كون ذات المعلوم لدى العالم) بل العلم الحصولى علمه بالعرض والمجاز فالعلم الحقيقى بتلك المفاتيح لا يكون الا لعلتها وعلة الجميع هو الله والفانى من حيث فنائه يفنى من نفسه ويبقى بربه وليس الحضور عنده غير الحضور لدى الله بل الوجود الآلى الصرف لامتنى لقيام شىء به سوى القيام بالمستقل المقوم للالى .

فظهر ان جميع مفاتيح الغيب عنده ، و يعلم بها علماً حضورياً ، و الانبياء و الاولياء ايضاً يكونون من مفاتيح الغيب، والكل حاضر بين يدي الله ؛ و بالوصول اليها يحصل الوصول الى مرتبة من مراتب الغيب، فكلهم من الغيب بمراتبهم العالية ومفتاح للغيب الاخر الذى هو فوقهم ' بل مرتبة المشية والفيض الاقدس ايضاً كل واحد منهما غيب، ومفتاح للغيب الاخر ، و هو غيب الغيوب على نحو فناء الواصل ودرجه بمقدار اثناء وجوده.

و ظهر مما ذكرنا ، ان العلم الحصى بجميع مراتبه و لو تعلق بجميع مراتب الغيب من الذات و الصفات و الافعال وما يحدث في العالم، لا تدل الآية على انحصاره في حق الله و عدم كونه عند الناس؛ بل قد سبق انه لا يكون عند الله على نحو الارتسام' و ان علمه حضوري، و كيف يمكن نفى علم الغيب بهذا المعنى من الناس والحال ان الواجب على الكل معرفة الله وصفاته و افعاله والوسائط والملائكة واليوم الاخر من البرزخ والقيامة وكل ذلك من الغيب.

(والقول) بان ما يوجد في عالم الكيان (١) بالتدريج غيب والعالم بها عالم بالغيب و اما عللها فليست من الغيب و لا يكون العلم بها علماً بالغيب (لعلـه مجازفة) في الكلام ونحو سفسفة (٢) فالمنفى هو الحضوري على نحو الاستقلال لالفناء .

و يعلم الله علماً حضورياً جميع عالم الشهادة ايضاً مما في البرارى والبحار وخستها غير مانعة عن حضورها لدى الله، اذ هي بعلمها صادرة من الله وقائمة بالله وتمام العلل من ذاتها ليس محض. ومن علتها تكون ايضاً .

(وما تسقط من ورقة الا يعلمها) مثال لزوال عالم الشهادة وترقيها الى الملك

(١) الكيان الطبيعية - اوسريانية (سمع الكيان) كتاب للمعجم الفه ارسطو في مبادئ الطبيعة

(اقرب الموارد)

(٢) فلان سفساف الكلام اى ليس لكلامه معنى (اقرب الموارد)

(ولا حبة في ظلمات الارض) اى بطونها وهى مثال للبروز الى عالم الشهادة اذ البذر يكون فيه ما بالقوة ويجيىء الى الفعل فى عالم الشهادة، فعالم الشهادة (حال) كونه صاعدا، اى قوة الشهادة الصاعدة اليه (وحال) وجوده الفعلى (وحال) ارتحاله عن الشهادة حاضر عندالله، فهو بجميع مراتبه حاضر وقائم به، بل كل عالم الشهادة بمراتبه بل عوالم الغيب ايضا حاضرة عند الكتاب المبين، وقائمة به، وهو من مراتب فعل الحق.

(فلارطب) ادبر عن العلو وتوجه الى السفلىفتور العشق فيه، بحسب الرطوبة وهو مرتبة النزول (ولا يابس) اقبل الى العلو لحرارة عشقة وبس حقيقته اى تمام الاشياء نزولا وصعودا ثابتات و مكتوبات على نحو كتابة المعلول فى علته فى اللوح المجفوظ.

فوالله الذى لاله الا هو، ان عقلى يتحير من تلك البيانات القرآنية والبحار الجارية منها، مع علمى بان ما ادر كنهه لا يكون بمقدار الترشح بالنسبة الى البحار والله الهادى الى سواء السبيل.

قوله تعالى ﴿وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم﴾
 ﴿فيه ليقضى اجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون﴾ (٦٠) وهو ﴿
 القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وهم﴾
 ﴿لا يفرطون﴾ (٦١) ثم ردوا الى الله مولاهم الحق الا له الحكم وهو اسرع ﴿
 الحاسين﴾ (٦٢) قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية ﴿
 لئن انجانا من هذه لنكونن من الشاكرين﴾ (٦٣).

وهو الله الذى يقبض ارواحكم بالليل لكونه مما ينام فيه غالبا اى اذا نمتم فان القبض هو الجمع فى القبضة (فالروح) وهو الذى من عالم الامر و النفس التى لها تجرد ذاتا لافعلا، لهما (وجهته الى الله) وما يكون من الصقع الربوبى وهو الملكوت وفوقه من الجبروت (وجهته الى عالم الملك) وحين النوم لا تتوجه

النفس الى عالم الملك ، و لذا تكون حواسه الملكية غير شاعرة مادام النوم باقيا ، فلا يسمع و لا يبصر ، ولا يذوق و هكذا ، مع انه يرى فى النوم و يأكل ويشرب و يلتذ .

فوجهة الغيب والملكوت بابها قد فتحت ، ووجهة الملك قد انسدت ، فالنفس حينئذ فى عالم الجمع والغيب ، لا عالم الشهادة والتفرقة وجميع العوالم و ان كانت فى قبضة الله كما سبق ، الا ان عالم الملكة لعلبة الظلمة عليه لا يدرك وساير العوالم لها ادراك ، ولذا تكون الآخرة دار الحيوان ، فاطلاق القبضة على عالم الحيوة اولى ، وكذلك التوفى اذ هو الاخذ ، وما لا مكان له وابتن الاين ومقوم الكل يكون توفيه بالتحريك الى عالم الحيوة .

(ويعلم ما جرحتم) وتبين منكم وظهر من باطنكم كظهور الباطن عند انشقاق الجلد واللحم ، اذ كل عمل كاشف عن السريرة و كل اداء يرشح بما فيه فهو عالم بما اكتسبتم بالنهار ، و لاجل بروز ما فى استعداداتكم وبلوغها الى الفعل يرسل انفسكم بالنهار ، و يبعثكم فيه ويردكم من الباطن الى الظاهر ، لتحصيل ما تحصلون من السعادة والشقاوة و ذلك شغل الله معكم ليلا و نهارا من التوفية و القبض ليلا (اى وقت النوم) و الارسال و البعث نهارا (اى وقت اليقظة) حتى يقضى الله الاجل المسمى ، وهو الامل الذى عين ووسم فى القدر او القضاء .

ثم بعد حلول ذلك الاجل و الامل ، الى الله مرجعكم ، و يكشف الغطاء عنكم و يصير بصركم حديدا ، فترون حضوركم بين يدي الله ، وهو معنى الرجوع اليه ثم ينبشكم باراتكم ما فى كتاب انفسكم ، اراءة شهودية حضورية ، وترون كتبكم لا تغادر صغيرة ولا كبيرة ؛ والكل قد كتب فيها ، فلنكم طوبى ، او الويل .

و هو القاهر الغالب فوق جميع عباد ، لكونه علة و علة العلل ، و لاجل احتياجكم فى التكوين الى الوسائط يرسل عليكم الحفظة لا بقاء قواكم و جميع قواكم مسخرات تحت ايدى الملائكة ، اذا لممكن يحتاج حدوثا و بقاء الى العلة ،

و الوسائط علل لتلك القوى ، بل تمام ذرات اعنائكم تحتاج الى المبقى ، فانتم في تمام احوالكم تفتقدون الى الله ، والله يتصرف فيكم ، و يحفظكم بوساطة الوسائط من قبله.

وعند موتكم ايضا تكون الوسائط من قبل الله ياخذون ارواحكم و يحركونها الى العالم الاعلى من غير تفريط و تنقيص منهم عليكم ، وهم يجيئون بكم ويردونكم الى الله ، وهو مولاهم الحق الثابت .

اعلموا ان الحكم له لا لغيره ، و الوسائط كالات لا اناية لهم حتى يفعلوا بارادتهم بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول و بامرهم يعملون فالحكم منحصر له و الافعال المتقنة منحصرة فيه فمع ان الرسل يفعلونها فليس من قبل انفسهم بل من قبل الله فالفيض يمر من الله اليهم ، ومنهم اليكم.

(وهو اسرع الحاسبين) اذ بمجرد وصولكم الى الدار الآخرة تظهر اعمالكم بصورها الآخروية سعادة او شقاة ، و تردون جميعها ، والميزان المميز يكون منصوبا و به يظهر التعادل والترجيح بين الاعمال بانفسها ، والملكات بانفسها ، والعقائد بانفسها و كل واحد منها مع الآخر ، فيوزن الاعتقاد الحسن مع السيئات ، و كذلك العكس وهكذا ، فمن رجع حسنة ولو بسبب العقائد على سيئاته فهو من اهل الجنة ، ومن تساوى حسنة و سيئاته و لو بلحاظ العقائد ، يكون من اهل الجنة ايضا لكن لا بدرجة الاولين لسبق رحمة على غضبه و غيرهما من اهل النار على حسب المراتب من النار اللطفي في حق من ينقطع عذابهم ، و النار الغير اللطفي في غيرهم .

ثم امر النبي ﷺ بان يقول للمشر كين من اهل مكة ويسئل منهم انه من يخلصكم من المهلكات الدنيوية في ظلمات البر والبحر حين تدعونه وقت ابتلائكم على نحو التضرع و الخفية من الناس ؟ لعدم اعتنائكم في هذه الحالات الى مغيب يحتاج سماعه الى الاجهار ، و تقولون : انا من الشاكرين لو حصل لنا النجاة فهل يكون غير الله متصفا بذلك ؟ فانتم من اجل جبلتكم تعلمون ولكن الشهوات مانعة لكم والله الهادي.

قوله تعالى ﴿قُلْ اللَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمَنْ كَلَّ كَرَبٌ ثُمَّ انْتُم تُنْشِرُونَ (٦٤)﴾
 ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ
 يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ۚ نَظَرْنَا كَيْفَ نَصْرِفُ أَلْيَاتَ لَهُمْ
 ﴿يَفْقَهُونَ (٦٥)﴾ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمًا وَهُوَ الْحَقُّ ۚ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (٦٦) لِكُلِّ
 ﴿بَنَاءٍ مُسْتَقَرٍّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٦٧)﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ
 ﴿عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدَ بَعْدَ الذِّكْرِ
 ﴿مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٦٨)﴾

قل الله ينجيكم (بالتخفيف والتشديد) من الظلمات ، ومن كل كرب ومحنة
 لما سبق من ان كل خروج من القوة الى الفعل (وهي الحركة) لا بد ان ينتهي
 بالآخرة الى محرك غير متحرك ، وهو الفعل المحض وبحت الكمال وصرفه وهو الله
 تعالى حذرا من تحقق المعلول والممكن من دون محقق وعلة او كون الفاعل معطيا
 والواجد لكل الكمال لامعنى لتعددده ، اذ كل من المتعديدين فاقد لذات الآخر و
 وجوده ، فلا يكون فعلا مجضا ، ولولا فقدانه لامعنى للغيرية ، الا اذا كان احدهما
 قائما بالآخر ومن رشحانه و هو حينئذ غير مستقل ولا يكون فى عرض الآخر ،
 والألهاة المتعددة لا بد من كون كل واحد منها مستقلا وفى عرض الآخر فلا
 يمكن تعدد الاله حينئذ اى مع فرض وجدان كل لكل الوجود والكمال فلا بد من
 فقدان كل للآخر وتركيب كل اله من القوة والفعل وهو ينافى الوجوب والالوهية
 ومع كون الامر كذلك نشر كون وتجعلون لله شركاء بعد رفع العذاب عنكم وتأثير
 الشهوات فيكم فاذا كان الأمر كذلك اى اذا نجاكم من العذاب فهو القادر على ارسال
 العذاب اليكم ايضا من جهة الفوق كما نزل المطر السوء الذى يصير سببا للأضرار والزراعات
 او البرد الكبيرة المهلكة لكبارتها ولتضمنها للحجارة ، (او) الصيحة ، او من
 تحت ارجلكم كالانخسف ؛ (او) يلبس على قلوبكم واهويتكم لباس الخلف والاختلاف ،
 وعدم الاجتماع على رأى واحد ، حتى يقع الحرب بينكم ؛ (و) يذيق بعضكم بأس بعض)

فمع تلك القدرة لكونه الفعل المحض والمخرج لما بالقوة الى الفعل من اى جهة تخالفون عقولكم و تتبعون اهوائكم و التذ اذاتكم مع قدرة الله على التبديل فعلا و اذافتكم مرادة اقسام العذاب ؟

ثم قال للنبي ﷺ : (انظر كيف نصرف الايات) و نغيرها (لعل القوم يفقهون) ، اذ كل منغير حادث ومسبق بالحالة الاخرى ، و احتياج الحادث الى العلة والانتهاء الى الله الواحد قدسبق ، واختلاف الايات لاجل تفهيم العوام ايضا ، فانهم بالاختلاف و بعدم كون الامر على و تيرة واحدة ، ينتقلون الى ما لا ينتقلون لكون الامر على الويترة لواحدة ، لكونها عندهم محتملة لاقتضاء الطبيعة ، ولعان الفيض يكون عاما فلا بد ان يصل الى كل انا ما يسهه .

(و كذب) بهذا القرآن المشتمل على علوم لا يتحملها البشر ، وعلى المعجزات من امور ، ليس لجميع الانس والجن ولو بالتظاهر ، الاثيان بمثله وبعض المغيبات (قومك) من اهل مكة والحال انه الحق الثابت (فقل) لهم (لست عليكم بوكيل) ولا اكون كفيلا لكم بحيث اجبركم على الحق ، بل اهديكم بالبشارة والانذار ، وبيان الامور العقلية برهانا وتمثيلا ، لتقريب افهامكم ، حتى تتم الحجة عليكم .

و لكل خبر محل يستقر فيه ، فقد يكون الصلاح فى ظهور البأس فى الدنيا عليكم ، مثل الزمان الذى امر النبي ﷺ بالجهاد معهم ، و اذافتهم البأس فى الدنيا ، وقد يكون الصلاح فى ظهور البأس فى الآخرة ، وبعد ذلك بزمان تعلمون الجميع .

و نقل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال (قد دعوت) لامتى ان لا يصل اليهم آيات العذاب السماوي كالصيحة و الحجارة و الارضى كالخسف (فاجيبت دعوتى) ، (و دعوت) لعدم اختلافهم ، وعدم اذاقة بعضهم بأس بعض ، (فما اجيبت دعوتى) و قد سبق ان جهة النبوة مختلفة مع جهة الولاية ، فلا ضير فى ذلك من قبل العقل .

ثم امر الله النبي ﷺ من باب حسن السياسة والسلوك ، انك كلما رأيت قومك من المشركين ، يخوضون فى الابات الالهية للمناقشة فيها والطمع فاعرض عنهم و لا تجلس معهم لانجراره الى بعض المفاسد الى ان يخوضوا فى حديث غير ماخاضوا فيه .

(واما ينسينك الشيطان) اصله مركب من (ان) الشرطية ، و(ما) الزائدة ، و المراد على الظاهر انه لو صار الشيطان بصدد انساك الاعراض ، اى رأيت تبعة الشيطان وهم الكفار بصدد ان لا يذكرك باقياً على اعراضك وسكوتك ، وعدم اعتنائك بالتكلمات التى بسماعها يصير الانسان مجبوراً فى الدخول معهم و شدة همهم فى تشييد ذلك حتى يدخلوك فلا تجلس عندهم ولا تقعد بعد الذكرى و النصيحة لهم مع هذا القوم المتمدى من الحق .

فاول الاية دل على ترك الجلوس والاعراض من الدخول فى تكلماتهم الباطلة واذاشغلوا بغير تلك تلك الكلمات ، التكلّم معهم ، و آخر الاية قد دل على انك اذا رايت ان غرضهم ادخالك وامحاء ما امرناك به من خاطرك فذكرهم بالموعظة ، ولا تقعد عندهم .

(و لما) ان الانساء بصيغة المضارع (فالمقصود) ايجاد سببه ، لان الانساء قد تحقق حتى ينافى شأن النبي ﷺ فان النسيان خصوصاً نسيان الحكم (وهو وجوب الاعراض) خصوصاً بحيث كان منشأه الشيطان لا يناسب النبي ﷺ و ليس من قبيل نسيان الموضوع حتى يكون امره اهون ، اذ لا معنى لاستماع النبي ﷺ الكلمات الباطلة ونسيانه لاشتغالهم بالكلمات الباطلة مع ان نسيان الموضوع ايضا غير صحيح فلا اشكال عقلى فى الاية والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكري﴾
﴿لعلهم يتقون﴾ (٦٩) وذر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهوا و غرتهم الحياة الدنيا
﴿وذكر به ان تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وان تعدل﴾

﴿كل عدل لا يؤخذ منها اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم﴾
 ﴿وعذاب اليم بما كانوا يكفرون﴾ (٧٠)

ولما (١) ان الناسى بالنبي (ص) لامتة لازمة (ولكم فى رسول الله اسوة حسنة) ومالم يعلم الاختصاص بالنبي ﷺ لابد للامة ان يرتبوا اثر الاشتراك و صانهى النبي (ص) عن القعود فى صودة خوض الكفار فى التكلمات الباطلة على القرآن ، منشأ للعسر على المؤمنين ، حيث رأو ان لازم ذلك عدم جلوسهم فى المسجد ابدًا وعدم طوافهم ، لزعمهم ان ذلك كناية عن عدم استماعهم وسماعهم لباطيلهم ، والحال ان قرعة عين المؤمنين الجلوس فى المسجد الحرام ، لذكر الله ، و طواف بيت الله والكفار فى اغلب الاوقات مشغولون بالتناوب بتلك التكلمات ولما يرون من اعلاء كلمة الاسلام كل يوم.

(قال الله تعالى) وليس على المتقين والمؤمنين من حساب الكفار من شىء الا التذكرة والموعظة والنصيحة لعل الكفار يتقون و يسلمون و ياخذون الله الوقاية لهم (او) يخافون الله و ليس على المسلمين سوى ذلك ، وارتباط الكفار وحسابهم عليهم بمقدار ان يأمرؤا بالمعروف وينهؤا عن المنكر قولًا و اما فعلا من الاعراض و عدم الجلوس و عدم الاعتناء بهم فمن خصائص النبي ﷺ و صلاح تلك الامور وفساد خلافها فى حقه ﷺ يكون ثابتًا ، فلا حرج على المؤمنين فى جلوسهم ، و طوافهم ولو سمعوا الاباطيل ، او استمعوا بعد قيامهم بوظيفتهم ، و هي الذكرى والموعظة .

ثم خاطب النبي (ص) بترك الكفار الذين اتخذوا ما يلزم عليهم من الدين وهو الاسلام ملعبة ، ويستهنؤن به و غرتهم الحياة الدنيوية ، وعدم الاصرار عليهم حيث ان تلك الاشخاص بطلت استعداداتهم الفطرية ، وغيت الرحمة و بيانك لا يحى

قلوبهم، والاقتصار على تذكيرهم وموعظتهم، من ايسال (١) انفسهم وتسليمهم نفوسهم الى العقاب الشديد، وهو العقاب الاخرى، اى لا تجعلوا انفسكم فى معرض التسليم الى النار الدائمة، بسبب ما اكتسبتم بالاختيار من العقائد الفاسدة والملكات الرذيلة، والاعمال السيئة، مع انه ليس لانفسكم ولى ولا شفيع سوى الله.

اما الولاية فلا انتهاء الامور بدؤاً وختماً اليه، ان هو علة العلل وكلنا لله وعباده ورجوعنا اليه، كما برهن وسبق فالاولوية حقه.

و اما الشفاعة فلان غير العباد المكرمين لا اعتناء بهم، حتى يقبل شفاعتهم، والمكرمون لا يسبقونه بالقول، فلا شفيع الا باذنه.

(وان تعدل) النفوس وتعطى الفدية (لا يؤخذ منها) ان الفدية المقبولة فى الدنيا ليست الا التجاوز عن التعلقات التى تلتذ بها ورفضها، واظهار العجز والانكسار فى مورد كان له بحسب الترائى اظهار الانانية واما فى الآخرة فجميع التعلقات صارت مؤذيات و الافداء بها لو امكن لها يكون فراراً لافدية، والتعبير بملاحظة ما كان فى الدنيا، واما اظهار العجز فقهرى لمن ابتلى بتلك البليات فلا يعنى بها وعبر بعدم الاخذ بملاحظة الدنيا كما مر.

وهؤلاء الاشخاص قد اسلموا واسلموا نفوسهم للعقاب، وسلموها باختيارهم للمذاب الشديد، وشرابهم ومائهم من حميم بالغ الى نهاية الحرارة، فان عقابهم وعلومهم بالنسبة الى المبدء والمعاد والواسطة، قد خرجت من صورة المائية التى بها الحيوية، فان من الماء كل شىء حى، وتبدلت بالصورة النارية، التى تفرق الاجزاء وتلاشيها وتصير سبباً للموت فحقيقتها تظهر فى الآخرة بصورة ريم كثيف فى منتهى

(١) (اسلمه) اسلمه للهلكة - ومنه فى القرآن (او تبسل نفس بما كسبت). (اقرب الموارد)

الحرارة، و لهم عذاب اليم بازاء ملكاتهم الرذيلة واعمالهم ، وجميع ذلك لكفرهم وسترهم الحق بعقائدهم وملكاتهم وافعالهم، والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ قل اندعو من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا و نرد على اعقابنا ﴾ بعد اذ هدينا الله كالذى استهوته الشياطين فى الارض حيران له اصحاب ﴿ يدعونه الى الهدى ائتنا قل ان هدى الله هو الهدى و امرنا لنسلم لرب ﴿ العالمين (٧١) وان اقيموا الصلوة واتقوه وهو الذى اليه تحشرون (٧٢) وهو ﴿ الذى خلق السموات و الارض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله ﴿ الملك يوم ينفخ فى الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير (٧٣) ﴾

(قل) يا ايها الرسول للكفار المشركين (اندعو) دعوة العبادة والتضرع ونعبد من دون الله الجامع لجميع الكمالات فعلا، و الفعل المحض من الكمال، و صرف الكمال الذى لازمه التوحيد كما سبق ، فناخذ بذيل الادنى الذى له جهة النقص و الاحتياج ، فهو فى حد ذاته محتاج الى الله اى هل نعبد محتاجا و نتضرع عند الفاقد والمحتاج ، خصوصا ما جعلتموه الهالك من الاصنام التى لا نفع فيها و فى عبادتها اذ ليست لها النفوس الجزئية ايضا حتى يفعل فى حقكم شيئا ، ولا الشعور و الارادة حتى تشفع عند الغير، فلا نفع فيها بوجه من الوجوه دنيويا او اخرويا ، استقلالا او شركة ، بنفسها او بشفاعتها ولا ضر فيها ايضا لاجل ما ذكر.

(ونرد على اعقابنا) اى اعقاب ارجلنا ، اى المراتب الدانية، اوعلى ما يكون ظهرنا اليه ، اى نرجع فى المشى مستدبرين بحيث لانرى اطرافنا و عوائقنا ، ويفوت علينا ما حصلنا من الكمال ، فان الموحد رجوعه الى الشرك موجب لفقد بصره وفوت عالم السعة منه والتوجه الى عالم الضيق كمن يرجع الى الفهقرى بعد حصول الهداية ، كالذى استهوته الشياطين ، واضلته عن الطريق فى الارض وبقي حيرانا فيه، مع ان (له اصحابا) ورفقاء (يدعونه الى الهدى) ويقولون له (ائتنا) فحال تلك الاشخاص حال من اغوته شياطين الانس لاجل سلوك طريق لا يقضى الى ارض.

معمورة ، و بسبب اغوائهم لا يتبع اصحابه ، فيتخلف منهم و يبقى فى الارض الخربة متحيرا .

فالانبياء والرسل بل الملائكة بمنزلة الرفقاء ، لانهم يريدون حصول الرفق لك فى امورك ، و كذا لكل انسان ؛ فاذا تركهم انسان وتخلف عنهم يبقى فى يد الشيطان ، فيضله ويلقيه فى الاراضى الموحشة التى لاماء فيها ، لعدم العلم و انتفائه ، ولا الارزاق ، لانها صورة الاعمال الحسنة ، وفيها من الموزيات مالا تعد و لا تحصى ولا يوجد الهادى للتخلص ، كون العالم الاخر عالم ظهور الثمرات و ثمراتها ؛ ولا يكون عالم البذر فهو فى الحيرة و الاضطراب و العذاب ، فيرشد النبى ﷺ المشركين بهذه البيانات لاجل فياضية الله ، و كون النبى ﷺ هو رحمة الله الواسعة .

(قل) ان الهداية الصادرة من الله (هو الهدى) لكون الوسايط من قبله ، و هدايتهم هدايته . و اما غيرهم فهدايتهم ضلالة ، و لا تكون هداية فى الحقيقة ، و قل (امرنا لنسلم لرب العالمين) وان ننقاده و نطيعه ؛ اذا انقياد والطاعة لا يصح الاله ؛ ومن يكون من قبله ؛ فان السلم له سلم لله ، وغيره لا يصلح للخضوع له كما ذكر ، و امرنا (بان اقيموا الصلوة) اى قال الله لنا اقيموا الصلوة فامرنا باقامة الصلوة و اخذ الله وقاية ، او الخوف منه ، ففيه عدول من المتكلم مع الغير الى الحضور ، و رب العالمين هو الذى اليه تحشرون ، فان بدء الكسل منه فالرجوع اليه .

(و هو الذى خلق السموات و الارض بالحق) اى لكمال عقلانى و اذكر يوم يقول (كن فيكون) : فكما ان فى البدو كان كذلك ، ففى الحشر ايضا يكون كذلك . لظهور الفعليات و اضمحلال الاستعدادات فبمجرد صدور كلمة (كن) النورية تتحقق كل شئ من مشتهيات المؤمنين و ما يناسبهم و من مولمات الكفار و ما يناسبهم من دون افتقار الى مادة استعدادية و معنى زمان بل يقدر المؤمنين

على ايجاد كل شئ بكلمة (كن) لصيرورة عالمهم عالم الابداع .

(قوله الحق) ولا باطل فيه ، فالنفع الدائمى مترتب على قوله ، اذ لا يقول الاما علم صلاحه ، ولا يكون علمه مخالفا للواقع ، فلا يوجد الاما فيه الصلاح ، فيكون خيرا وحقا وثابتا ، (وله الملك يوم ينفخ فى الصور) ، اى من حيث الظهور ، اذ النفخة الاولى (وهى نفخة الصعق) تظهر اندكالك الانانيات ، ولا قوة ، ولا قدرة ولا حيوة لاحد ، (فربطاها) وانها وجودات آلية قائمة بالغير ولا شئ لاحد بل ذواتها اللاشئ (تصير واضحة) ويرى كل نفس انه وتمام ماسوى الله كذلك ، وانه لا ملك الله الواحد القهار ، فظهور القاهرية ينادى بالصوت العالى الذى يعلم كل احد ، ان الكل فان ولا ملك الآله ، ولا يبقى لاحد حد الجواب ، فيجيب الواحد القهار ، (بان الملك لله الواحد القهار) (فلا سرا فيل) الذى فى مخلوقاته مظهر قاهر يته ؛ ولذا يكون مقدما على الثلاث الاخر ، كما يستنبط من بعض الاخبار (يكون نافخا) فيما يكون رافعا للانانيات الموجودة فى الاستعدادات فتتمحرك بسبب النفخة الروحانية استعدادات درك الفناء الذاتى بالدرك الحضورى لا الحصولى ، اذ الحصولى حاصل لاهل العلم فى الدنيا ، وتبلغ الى الفعل فتدركون دركا حضوريا فنائبهم من جميع الجهات ، وملكيتهم ببركة النفث الصادر من اسرافيل (عالم الغيب والشهادة) وعالم الغيب من الجبروت والملوكوت الايمن واليسر ، بمراتبها وعالم الشهادة وهو عالم الملك حاضرا عنده ، (ولما) ان العلم هو الحضور ، والا لى والربط لاحد له حتى يكون نفسه حاضرا عنده ، فضلا عن حضور الغير عنده (فلا علم) لشيء بما هو شئ فالحضور والعلم له لا غير ، (وهو الحكيم الخبير) المتقن فى افعاله ، والخبير فى تصرفاته والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿واذ قال ابراهيم لانيه آذراتخذ اصناما آلهة انى اراك وقومك فى ﴾
 ﴿ضلال مبين﴾ (٧٤) وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من ﴿
 ﴿الموقنين﴾ (٧٥) فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربى فلما افل قال لا احب ﴿
 ﴿الآفلين﴾ (٧٦) فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربى فلما افل قال لئن لم يهدنى ربى ﴿

﴿ لا كون من القوم الضالين (٧٧) فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى هذا اكبر فلما ﴾
 ﴿ افلت قال يا قوم انى برى مما تشركون (٧٨) انى وجهت وجهى للذى فطر السموات ﴾
 ﴿ والارض حنيفا وما انا من المشركين (٧٩) . ﴾

واذ كر اذ قال ابراهيم وهو الخليل عليه السلام لايه آذر (وهو عمه) واطلاق الاب على صنو الاب وهو العم ، والخالة على الام شايع فى لغة العرب وفى القرآن ايضا قد اطلق الام على الخالة كما فى سورة يوسف عليه السلام (ورفع ابو يه على العرش) مع ان المراد خالة يوسف عليه السلام وهى ام اخوانه واما امه فماتت بوضع بنيامين ولعل هذا العم كان ابا فى التربية ايضا وعلى اى حال فاسم ابيه (تارخ) وهو لا يكون من المشركين على مذهبنا ويدل عليه قوله تعالى (وتقلب فى الساجدين) اى رأى انقلاباتك فى ظهور الساجدين خطابا الى النبي صلى الله عليه وآله ولا وجه لتخطئة اهل الكتاب بان والد ابراهيم عليه السلام ما كان آذر بل كان تارخ لما ذكر وكذا الوجه لما قاله بعض من ان (آذر) كان لقبا والاسم كان (تارخ) لما سبق ، مع ان اللقب لابد ان يكون دالا على صفة ممدوحة او مذمومة ولا اشعار هنا .
 (اتخذوا الاصنام آلهة) تبعها هذا القوم (انى اراك وقومك) فى الخطاء الفاحش والضلال البين للوجوه العقلية الواضحة .

(الاول) ان هذه الاخشاب والاحجار وغيرها من الفلزات لا روح فيها ولا حيوة ، فلا ادراك لها حتى تتميز العاصى من المطيع ، فلا ضرر فيها ولا نفع و ما كان كذلك لا يليق عبادته .

(الثانى) ان العبادة انما جعلت لكونها شكر الممنعم وما لا يصل منه نفع الى العابد اصلاً لا يكون منعماً حتى كان شكره ممدوحاً وهذه الاصنام لفقدانها للامور الكمالية لا يمكن لها افاضة الكمال لاستحالة كون الفاقد معطياً ، فلا يمكن لها اعطاء البصر ولا السمع ولا الشم ولا سائر الحواس الظاهرة و الباطنة و لا العلم ولا القدرة ولا النعماء الخارجة من الغذاء باى ما كول او مشروب او اللباس فلا معنى لشكرها وعبادتها .

(الثالث) كونها آلهة (اما) بموادها ولا يقولون بها (واما) بهيئاتها وهى ناشئة

من هؤلاء العبداء ؛ والفاعل اعلى من الفعل حتى لو كانت الاصنام غير معبودة لهم، بل كانت شفعاء عند المعبودين لهم من اجرام الكواكب اوصورها الخلقية «بالصم» من الطرب والحرب وغيرهما ، فان هذه الصور بنحو اعلى تكون في ذوات الانسان واخلاقها المهيثة لهذه الاصنام بهذه الهيئات بالتحريكات الصادرة منهم ففي الشفاعة ايضا تكون اولى .

واما الوجوه العقلية الخفية على العوام فقد ذكرناها في محاجته عليه السلام لنمرود وسنذكر بعد ذلك ايضا انشاء الله

(و كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) اي كما ان رؤيته عليه السلام اضلالتهم كانت على نحو الوضوح والبداهة كذلك كانت ارائتنا لملكوت السموات والارض وباطنهما وغيرهما على نحو الوضوح والبداهة وهذا امر عظيم اذ رؤية ملكوت السموات ليست الا بالاطلاع على نفوسها ، وادانتها وعلومها وجهة عليتها وتأثيراتها ، ورؤية ملكوت الارض ليست الا بالاطلاع على جهات قابليتها ، وان اى قطعة قابلة لاستفاضة اى صوره من الصور ، من المعادن والفلزات والجواهر، من الياقوت والفير وزج والزمرد والالاس وغيرها ، فى البرارى كانت اوفى البحار ، واذا حصل العلم بالفاعل والقابل، والموانع والثواسر ايضا حاصلة منهما ، فيحصل العلم بالمانع وعدمه ، فالعلم بالكل يحصل ، واذا كان على نحو الضرورى فلا يمكن الا بالاحاطة التامة على حقائقهما ، بحيث لا يشذ عنه شىء فى حال من الحالات .

و الحاصل ان بمثل ذلك الامر البين فى الكيفية ، وكذلك فى الغاية، اذ رؤية الضلالة فى الشرك سبب للانتقال الى التوحيد ، وان للكل الها واحداً اربناه ما اربناه للانتقال بان مبدء الكل هو الواحد الواجد الذى يكون فعلاً محضاً ، وفى غير جهة الحركة والخروج من القوة الى الفعل ، فلا بد من انتهائها الى الوجود المحض والصرف الذى لا يعقل فيه التعدد . (وليكون من الموقنين) اى ولان يصير التوحيد ملكة له وراسخاً فيه ، وكان من المتصفين بصفة الايقان ، ولا يكون الانتقال الى التوحيد محض التصور والانتقال الى المفهوم .

(فلما جن عليه الليل)، وسترت الاشياء بظلمة الليل (رآى كوكبا) قيل هى الزهرة فان قومه يعبدونها ، قال على سبيل الاستفهام (هذا ربى) اى اهذا ربى ؛ و قرينة المقام دلت على الحذف ، اذ بعد انكاره عليه السلام اشد الانكار على اتخاذ قومه الاصنام آلهة لامحالة لم يكن طفلا لا يعنى به ، ولم يكن محبوسا لم ير الليل والنهار ، ولا الكوكب وافوله ، وكذلك القمر والشمس ، فكان عالما بالافول ، واذا كان الافول عنده غير صالح للالوهية وغير محبوب فمن اول الليل كان كذلك فلا يجزم بالالوهية حتى يكون بسبب رؤية الافول راجعاً ولو قلنا بان هذا التكلمات بعد ادائهم ملكوت السموات والارض يكون الامر اوضح ، فان من بلغ فى درجة الكمال الى هذه المرتبة لا يجزم بغير التوحيد لله ، ولا داعى للقول بكون جملة (وكذلك نرى الخ) جملة معترضة لكونه على سبيل الاستفهام و كونه انكاريا فى الباطن ولكن للالزام لا يعلمهم بالانكار اولا ، لتفهيمهم سبب الانكار .

(فلما افل) الكوكب ، وانتقل بحيث خرج عن المحاذات . (قال) ؛ لاحب الافل للالهية . اذ كان محاذيا لنا ومشرقا على صقعنا ، و خرج من هذه الصقعة . فان كانت الحركة له (وهو خارج من القوة الى الفعل لما سبق ان كل متحرك لا بد ان ينتهى الى محرك غير متحرك) فهو المبدء . لبطلان كون الفاقد معطيا ، وبطلان الترجيح وتحقق الممكن من دون علة و ، ان كانت الحركة للارض وهو يكون ثابتا فلان تأثيره يكون باسرافه علينا واذا غاب عنا ولو بحر كمتنا فلا يشرق علينا والممكن يفتقر الى علته دائما لعدم الاستقلال له ؛ فبالغياب و خروجنا عن المحاذات ينقطع اشرافه علينا و تأثيره فينا هذا مع انه يكون التحاذى فى كل آن مع طرف من الجسم صفة من صفاته فيخرج من القوة الى الفعل وليس لاجل نقص فى القابل فقط بل للنقص فى الفاعل ايضا ولذا يكون الفاعل العقلانى محيطا دائما .

(فلما رآى القمر بازغا) وطالعا (قال : هذا ربى) على نحو ما سبق ولاشتداد نوريته فى افقنا يكون تأثيره فينا ارجح من الزهرة او غيرها من الكواكب (فلما افل

قال لئن لم يهديني ربي لاكون من القوم الضالين) اى بعد غروب القمر نبههم على غروبه مع اشتداد نوريته وان الآفل لا يصلح للالوهية كما سبق و اظهر انه لولم يكن ربي هداني من قبل لكنت مثلكم من اهل الضلال الا ان الله قد هداني بنور العقل والكشف (فلما رأى الشمس بازغة) وطالعة (قال : هذا ربي) بخذف حرف الاستفهام كالسابق (هذا اكبر) جسما من الزهرة او الكواكب الاخر من السيارات التى يعبدونها قومه وكذا من القمر (فلما اقلت) اعلمهم بالبيان السابق وشدده عليهم ؛ اذا ظهر عليهم ان جميع ما تعبدون غير صالح للالوهية و اظهر البرائة من معبوديتها و فى القبل كان ﷺ باللسان اللين متكلم امعهم من نحو (لا احب الاقلين) او (لولم يهديني ربي لكنت مثلكم) واما بعد ايضاح الامر عليهم غاية الايضاح اظهر البرائة من آلهتهم و اظهر توجهه من الاول نحو فاطر السموات و الارض للبرهان السابق وانه يكون حنيفا وما يلاعن الاديان الباطلة عند العقل و نفى مشركيته من الاول لارتباطه بالفعل الماضى و هو (وجهت) اى توجهت من الاول الى الله حال كونى ما يلاعن الباطل (وما انا من المشركين) حين توجهى اى توجهت خالها له الدين وحنيفا و هذا نظيران يقال ضربت ابن الامير مثلاً فى الامس فما انا بخائف فالفعلية و التلبس تلاحظان بالنسبة الى زمان الاتساب وهو واضح .

(واما) ما قيل ان ابراهيم ﷺ كان هيماً (١) قلبه : واشتد الحب فى قلبه بحيث طلب الله فى كل مظهر من المظاهر النورية ، وانبأ بانه الرب (فهو) من هفوات الكلام و غير مناسب لاعراضه ﷺ و انه لا يحب الاقل ، و انه برىء من معبوديتها ، اذ من جهة المظهرية لا اقول فيها ، و لا يطلق على التوجه بهذا اللحاظ الشرك ولا يناسب للتبرى .

نعم (لما) ان القرآن نزل من عالم الكل الى الجزى ومن الجمع الى الفرق وله جهتان:

(١) هام على وجهه - ذهب من المشق او غيره لا يدري اين يتوجه (اقرب الموارد)

جهته عالية وهى القرآنية وجهة ادنى منها وهى الفرقانية (يمكن) ان يقال ان الظاهر مراد كما ذكر وان السير الباطنى ايضا يكون مراد اولكن المراد حينئذ من الكوكب والقمر والشمس والقوم غير ما يفهم منها من عالم الشهادة بل هى الحقائق الغيبية. فان السالك اذا توجه الى الله وراى النورانية الجاذبة له ويريها فى هذه المرتبة ينبئ عن ربانيتها وتربيته فاذا وصل السالك الى ذلك النور يصير فى عرضه بل يتجاوز فلا ربانية لهذه النورية على ذلك السالك الواصل بها فاذا جاز الواصل من هذه المرتبة لاتصل نورانية السافل الى العالى بل الامر بالعكس فهو آفل غير محبوب و يطلب بعد ذلك واذا رآى النورية المتوسطة من الوسائط يتنهج ويقول (هذاربى) واذا جاز عنه يقول : لولا هداية الله لكنت باقيا فى وسط الطريق و ما انتهيت الى المنزل فانى ارى نفسى محاذبا او متجاوزا من القمر و ارى عدم وصولى فكنت - (لولا الهداية) - ممن ضل طريقه ولا يصل الى مقصوده ولما وصل الى الدرجة الاخيرة من الوسائط وهى الشمس يتنهج لاشتداد نوريته وتكون رباله حقيقة فى تلك المرتبة اذا الرب هو المربى و لا يكون لفظ (الرب) كاللفظ (الله) ثم اذا جاز من الشمس بحيث لم يصل نور الشمس اليه و لم يشرق عليه يتوجه الى الكثرات و يرفض جميعها و يستغرق فى الفناء و يبرء من الانانيات بجميعها ولكن مع ذلك ، الظاهر يكون مراد اولاتنا فى ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وحاجه قومه قال اتحاجونى فى الله و قد هدين ولا اخاف ﴾
 ﴿ ما تشركون به الا ان يشاء ربى شيئا وسع ربى كل شىء علما افلا ﴾
 ﴿ تتذكرون ﴾ (٨٠) وكيف اخاف ما اشركتكم ولا تهاونون انكم اشركتكم بالله مالم ﴾
 ﴿ ينزل به عليكم سلطانا فإى الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون ﴾ (٨١) الذين ﴾
 ﴿ آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون ﴾ (٨٢) و تلك ﴾
 ﴿ حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم ﴾
 ﴿ عليهم ﴾ (٨٣) .

وحاج ابراهيم عليه السلام قومه ، واخذوا فى الاحتجاج عليه ، كما يدل سياق الكلام عليه بقاعدة عقلية ، وهى ان الخوف من المولمات النفسية ، ودفع الالم واجب

بحكم العقل ، والخوف يحصل عقلا لمن احتمل وصول الضرر اليه ، ولما ان الاصنام
تحتمل كونها مؤثرات اوشفعاء عند المؤثرات فبأهانتها وترك عبادتها لابدان تحتمل
اصابة السوء عليك فلا محالة يحصل لك الخوف .

(وصورة) الاحتجاج بالبرهان المنطقي ، ان تأثير تلك الاصنام ولو بالواسطة
فى عالم الملك محتمل قطعاً ، وما احتمل تأثيره يخاف من توهينه وعدم عبادته ،
لان الخوف هو الاضطراب لاحتمال السوء ، و انت ايضا من اجزاء الملك ، فلا بد ان
تخاف ، اذ عالم الملك اذا كان شاعرا لا بد من خوفه لاحتمال السوء من الاصنام ،
فيلزم حصول الخوف ايضا ، ودفع الخوف لكونه الماد اجب و هو يحصل بالانقياد .
فيلزم عليك الانقياد للاصنام لدفع الخوف .

(فاجابهم ﷺ) : بانكم تحتجون على " فى امر الالهية ، اى (لو كان)
احتجاجكم على فى امر الخوف بعنوان ان عبدة الاصنام يؤذونك ، و يردبهم عليك
السوء من باب شهواتهم وعصبياتهم فيلزم عليك اظهار العبودية ، دفعا للآلام (لكان)
لصورة برهانكم وجه الا انها لا تفيد لزوم عبادتها ، بل تفيد الارائة بحسب الانظار
وهو غير مقصودكم .

وايضاً يلزم دفع الالم اذا لم يترتب على تحمل الالم مصلحة اعظم من المفسدة
الالمية ، واما اذا كان التحمل موصلاً الى المصلحة العظيمة ، فيجب التحمل بحسب
العقل كتحمل ايداء الفصد والحجامة ؛ بل قطع العضو الصحيح ، لعدم سريّة المرض
المزمّن من الشقاق لوس الى الاعضاء الصحيحة وحصول المولمات على " لا اعتناء به فى
مقابل هداية النفوس ، واخراجهم من الشرك الى التوحيد ، بل القتل فى سبيل الله
لاحياء النفوس بالحياة الابدية احلى لدى العاقل من العسل .

(واما) اذا كان غرضكم المحاجة فى عنوان الالهية ، وان الخوف لا بد
ان يحصل لاحتمال الوهيتها اوشفا عنها عند الآلهة الحقيقية ، فترك عبادتها موجب
للخوف من حصول السوء من الالهة (فاحتجوا بكم) مردود . لما اقامت عليكم

البرهان من ان الآفل لا يصلح للالوهية والهيئات الحاصلة من افعال الناس لا تصلح للالوهية ، فاذا اقامت البرهان على التوحيد وبطلان الشرك وعدم صلاحية الاجسام المذكورة وغيرها للالوهية ، فمن اين يجيء احتمال الالوهية حتى يجيء احتمال التأثير واصابة سوء من قبلها على بعنوان انفسها ؟ نعم لو شاء الله هلاكى بوقوع صنم على كحجارة من الاحجار او بوقوعي فى بادية وهلاكى بسبب حر الشمس ، فهو ليس بعنوان الوهيته فلا احتمال لى ولا عند عاقل ولا خوف لى ، ولا ينبغي ان يكون الخوف حاصلا لعاقل من الكواكب والاصنام .

هذا مضافا الى ان العبادة من الامور الباطنية ، لان مقومها القصد والنية لا مجرد الصورة ، فالركوع يمكن ان يكون بعنوان الاستهزاء ؛ وب عنوان اللعب ؛ وب عنوان الاشتهار بين الناس ؛ وب عنوان الخوف من الناس ؛ وب عنوان العبادة وادراك للاصنام والكواكب اما فى الضماير حتى يفهمون ان هذا الشخص عندهم او لغرض آخر ائى ؟ وذلك مختص بالمحيط الحقيقى الذى يعلم علما حضوريا بتمام الاشياء ووسع كل شىء علما حضوريا وهو حقيقة العلم (واما) احاطة الجسم بالجسم الاخر بعنوان استيعاب الاجزاء (فقير معقول) لاستحالة التداخل واحاطة الحاوى على المحوى بتمام مقرر الحاوى على محدد المحوى لان تمام الاجزاء فالعلم الحضورى بالتمام ليس الا لما كان داخلا بالماز جة وخارجا لابلماز ايلة ، وكانت الينونة له بينونة صفة لا عزلة ، فربى وسع كل شىء علما افلا تذكرون .

و كيف اخاف بعنوان الالهية من شىء اقطع بعدم الهيته ؛ وعدم شر كته فى الالوهية ولا تخافون من الاخذ بالوهيتم وكانه تعالى اجاب جوابا آخر وهو انه كما يلزم الخوف من اجل احتمال الالوهية فى ترك التعبد كذلك يلزم الخوف من اجل احتمال عدم الهيته فى التعبد لها ، فالاحتمالان بحسب بد النظر متعارضان ، وليس الاحتياط فى التعبد بل الامر دائر بين المحظورين ، فيلزم بحكم العقل التثبت والتبين والاخذ بالترجيح مع الامكان وقد ذكرت نفى سلطنة غير الله ما لم ينزل بسببهم عليكم سلطانا .

و اما الفعل المحض والكمال الصرف الذى ينتهى كل شىء اليه فجميع السلطنة منه اذ مخرج الكل من القوة الى الفعل هو ، و موجد الكل و مبقية يكون هو (فاى الفريقين) احق بعدم الخوف (و احق بالامن ان كنتم) تدركون (و تعلمون) .

الذين آمنوا بالله على حسب البراهين السابقة (ولم يختلطوا ايمانهم) بالظلم الحقيقى و هو الشرك ؛ فانه الظلم العظيم و الظلمة التى لا ظلمة فوقها (اولئك لهم الامن) اذ لا يخافون مما لا تاثير له و ليس له اثر و هم فى نور الهداية يسعون) .

(وتلك حجتنا آتيناهم ابراهيم على قومه) اى الامور المذكورة من اول استدلال الخليل عليه السلام الى آخر ما اجاب به القوم حججنا و براهيننا و المراد جنس الحججة اعطينا ابراهيم عليه السلام اذ العلم بها وهذه الحجج على القوم من قبلنا (نرفع درجات من نشاء) كالخليل عليه السلام ونظرائه ان ربك متقن فى افعاله وعالم على نحو اللاتناهى بكل الاشياء والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ووهبنا له اسحاق ويعقوب كلا هدينا ونوحاً هدينا من قبله ومن ذريته داود وسليمان وايوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي ﴾
 ﴿ المحسنين ﴾ (٨٤) و زكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين (٨٥)
 ﴿ واسماعيل واليسع ويونس ولوطاً كلا فضلنا على العالمين ﴾ (٨٦) ومن آباؤهم
 ﴿ وذرياتهم واخوانهم واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ﴾ (٨٧) ذلك هدى الله
 ﴿ يهدى به من يشاء من عباده ولو اشر كوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون ﴾ (٨٨)
 ﴿ اولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها ﴾
 ﴿ قوماً ليسوا بها بكافرين ﴾ (٨٩) اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا اسئلكم
 ﴿ عليه اجرآن هو الا ذكرى للعالمين ﴾ (٩٠) .

واعطينا هبة له عليه السلام اسحاق وابنه يعقوب عليه السلام ، حيث كان اعطاء اسحاق

فى زمن يأس الخليل عليه السلام من الولد من زوجته سارة عليها السلام و كان يشتد حبه ان يكون له ولد منها حتى تفرح ؛ لكونها حزينه من فقد الولد لها من ابراهيم عليه السلام دون هاجر عليه السلام فان لها منه الولد ولشركتها فى تحمل المشاق من فعل نمرود يحب فرحها فاعطاء اسحاق عليه السلام حينئذ على خلاف الطبيعة وفى زمن اليأس يكون نحواً خاصاً من الهبة كما ان اعطاء اسماعيل عليه السلام ايضاً فى الكبر مع اسحاق عليه السلام يكون نحواً مخصوصاً من الهبة ؛ ووهبنا له فى الكبر اسماعيل و اسحاق وان كان اعطاء مطلق الاولاد لكل احد هبة و يهب لمن يشاء انا و من الاولاد (و يهب لمن يشاء الذكور) من الاولاد (او يزوجهم ذكرانا و انا) من الاولاد باعطاء البنت و الابن كليهما و هبتهما .

و ذكر يعقوب عليه السلام للدلالة على بقاء النسل خصوصاً النسل الكثير فهو ايضاً من الهبات الخاصة و قد هدينا كلا منهما بالهداية الخاصة و هى الهداية الموجبة للنبوته اذ بعد العلم و العرفان علماً حقيقياً حضورياً بالله على قدر القصعة يظهر العبودية و يغلب عليه اى على العارف و يفنى فى ربه ثم يتحرك به بعد محوه و هو النبوته و كون المراد الهداية الخاصة يظهر من سياق المقام .

و هدينا بهذه الهداية نوحاً عليه السلام قبل الخليل عليه السلام و من ذرية نوح عليه السلام (او) الخليل عليه السلام هدينا بهذه الهداية هؤلاء الانبياء - داود عليه السلام - سليمان ابن داود عليه السلام - وايوب عليه السلام - يوسف ابن يعقوب عليه السلام - و موسى ابن عمران عليه السلام - و هرون عليه السلام اخاه عليه السلام و بمثل ذلك تجزى المحسنين ، اى كل من احسن و فعل فعلاً حسناً كهؤلاء الاشخاص ، على قدر استعداد نفيض عليه من رحمته حتى يصل الى النبوته او ادنى على المراتب المحفوظة المعينة من العلامة و العمالة اللتين مودعتان فى العباد جميعهم .

و يحتمل احتمالاً ضعيفاً ، ان جعل النبوته فى ذرية نوح عليه السلام او الخليل عليه السلام لكونهما من المحسنين ، فسرى الكمال الى ذرائعهم ، و بمثل ذلك تجزى كل محسن ،

ونسرى الكمال فى ذرارهم تفضلا .

ومن ذريته ايضا - زكريا عليه السلام - وابنه يحيى عليه السلام - وعيسى عليه السلام - لعدم الفرق فى الذرية بين ان يكون من نسل الابن او البنت؛ وعيسى عليه السلام وان لم يكن له اب ولكن امه عليها السلام (وهى مريم) من ذرية نوح عليه السلام و الخليل عليه السلام ، و الياس عليه السلام - قيل انه ابن اخ هرون عليه السلام اخ موسى عليه السلام ، كل واحد منهم من الصالحاء ، و الصالح للنبوة بقرنية المقام ؛ فاعطيناهم النبوة .

و من ذريته يكون - اسماعيل ابن ابراهيم عليه السلام هذا مؤيد لكون مرجع الضمير هو نوح عليه السلام كما ان الاقربىة ايضا مؤيدة ، و اليسع عليه السلام - ويونس عليه السلام - و لوطا عليه السلام ابن اخ الخليل عليه السلام (وكلا) منهم (فضلنا على العالمين) ، اذ النبى لابد ان يكون افضل من كل من بعث عليه ، والا لامعنى احجية قوله على من كان مساويا له او اعلى لاستحالة الترجيح من غير مرجح .

(و من آبائهم وذرياتهم و اخوانهم) هدينا ، لكون (من آبائهم) عطفًا على (كلا) او (نوحا) اي بهذه الهداية الخاصة وهى النبوة ، و لذاجيء بلفظة (من) الظاهرة فى التبعية ؛ اي جميع آبائهم وذرياتهم و اخوانهم لم يصلوا الى هذه الدرجة ؛ فلا منافات مع استيعاب مطلق الهداية لمطلق المذكورات ، خصوصا الاباء خصوصا ما كان فى سلسلة آباء محمد صلى الله عليه وسلم وعلى عليه السلام لكونهما واولادهما عليهما السلام فى الاصلا ب الشامخة و الارحام المطهرة ، من آدم عليه السلام الى الآخر ، واجتبينا ذلك البعض و هديناهم بالهداية الخاصة الى الصراط الذى لا اعوجاج فيه .

ثم يشير الله مخاطبا للنبي صلى الله عليه وسلم بقوله (ذلك) الدين الذى هداه (هدى الله ؛ يهدى) بذلك الدين (من يشاء من عباده) و لولم يأخذوا بذلك الدين (و هو الدين الحنيف المايل عن الاديان الباطلة ، و هو الدين الثابت ، و واقعياته لا تختلف) و اشر كوا لحبط عنهم جميع اعمالهم ، لتبديل جوهر ذاتهم ، وبه يمحو الصفات و الافعال .

وهؤلاء المذكورون اعطيناهم (الكتاب) وهو الامر الثابت لصدوره عن الملكة لالاحال (والحكم) اى الاتقان من جهة علو الذات واستعلاء علومه على ساير العلوم لعلوم معلوماته ومرتبة انكشافه واستحكام ادلته (و النبوة) وهى الدرجة الجامعة بين الجمع والفرق، الآخذ بجمعه والمعطى بفرقه (وان يكفر) بحقائق تلك الامور الثلاثة قومك، (فقدوكلنا) بهذه الامور الثلاثة (قوماً ليسوا بهذه الامور (بكافرين) فعدم درك قومك باختيارهم نورية تلك الدرجات لا يصير سبباً لاضمحلال تلك الامور من باب عدم الاخذ بها، بل نوكل امر تلك الامور قوماً يأخذون بها ويرتبون عليها الآثار و يحفظونها اشد الحفظ غير ساترين لها بل الشاهرين بها والمسلمين لمافيه ومنقادين لها .

(اولئك) الانبياء (الذين هدى الله) اياهم، وحذف المفعول للقرينة (فيهدايتهم) التى من قبل الله (اقتده) و الهاء للسكت - ومعنى الاقتداء المتابعة اللابقة فى العلوم علماً، وفى الاخلاق تخلقاً، وفى الاداب عملاً .

ولما ان الملة القيمة هى العقائد الحققة والاخلاق المكتملة . و الاداب على النحو الكلى اى اتيان مافيه الصلاح وترك مافيه الفساد، وهى من الله لا تغيّر فيها ولا تبدل، ولا بد لكل نبي خاتماً كان او غيره اتباعها والاخذ به فيلزم على نبينا صلى الله عليه وآله ايضاً اتباعها، وليس فيه ما يشعر باقتداء النبى ﷺ بنفس الانبياء حتى ينافى اكملته، وكونه مقتدى ومتبوع الكل؛ بل اقتدائه بالله واخذها به الله وذلك قد ظهر مما بينته .

ثم امره ﷺ بعدم سؤال الاجر فى التبليغ وان التبليغ لحصول العلم للعالمين والانتعاض بمافى التبليغ والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء﴾
 ﴿قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس﴾
 ﴿تبدونها وتخفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا اتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم فى﴾

﴿ خوضهم يلعبون ﴾ (٩١) و هذا كتاب انزلناه مبارك مصدق الذى بين يديه و ﴿ لتنذرا م القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالاخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم ﴾ ﴿ يحافظون ﴾ (٩٢) ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا ادعى الى ولم يوح ﴿ اليه شىء ومن قال سائزل مثل ما انزل الله ولوترى اذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون ﴾ ﴿ بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ﴾ (٩٣).

وما عرفوا الله حق معرفته وما عظموه حق تعظيمه حيث (قالو اما انزل الله على بشر من شىء) ، والمراد بقرينة الجملة اللاحقة هو جماعة اليهود حيث خاصموامع النبى ﷺ فى امر القرآن وتفوهوا بذلك القول ، ولعل غرضهم ان التوراة لم تكن نازلة على البشر وهو موسى ﷺ بل حصلت النقوش فى الألواح وحامل الألواح هو موسى ﷺ ، ولم ينزل اليه شىء ، واما النبى ﷺ فلم يكن كذلك ، اذ ينزل على قلبه ويتكلم بلسانه ، فهو نزول على البشر والنزول على البشر غير جاز .

وعلى اى حال فما ذكره باطل (اما والا) فلان ذلك القول ناش عن عدم معرفة الله وعدم تعظيمه حق التعظيم ، لاستلزامه تحديد سلطنة الله ، واقتصاره فى العاليات وازاله عن التصرف فى غيرها ، وهو غلط ، لما برهن فى محله ان المعلوم ليس محض ، وفى كل حال يحتاج الى مرور الفيض من العالى عليه ، فالصادر من العاليات صادر من الله حقيقة ، ومنها بالعرض والمجاز . على ان من جعل الملك باقسامه قابلا للنزول عليهم من الله دون البشر لم يعرف الله بمراتبه الغيبية ، التى بها تخفى عن جميع اقسام الملك ، والوصول اليها ينحصر الى خليفة الله ، وهى حقيقة الادمية ، فان لهذه الحقيقة مراتب لا تدر كها الملائكة فما عرفوا الله حق المعرفة ، ولم يدروا ان بسبب آدم ﷺ المشتمل على المراتب التى ببعضها يأخذ من الله ، وبعضها النازلة يفيض على الملائكة والا ليست الملائكة بحقائقها متصلة الى الله ، فتوهم اتصالها من دون واسطة موجب لنقص عظمة الله .

(واما ثانيا) فمن انزل التوراة وثبتت فى الألواح نزولها؟ لان الألواح غير منزل

عليها بل المنزل عليه هو موسى ﷺ و هو البشر باعترافكم، فقول اليهود باعترافهم يكون باطلا .

فالاول اشارة الى البرهان والحكمة اجمالا ، والثاني مجادلة بالتى هى احسن، وذلك الكتاب يكون نورا وهداية فى حد ذاته ، والناس ثانيا ، ولكن اليهود يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرا؛ فيكتبون ذلك الكتاب فى القراطيس ؛ ويبدونها ببعضها ويخفون كثير من الكتاب ، وقراءة التاء ايضا شائعة بعنوان الخطاب ، والمطلب واحد ، وعلم اهل الكتاب من القرآن ما لم يعلموه ولا آباءهم .

ثم خاطب النبي ﷺ بان يقول: (قل الله) وتذكر بالاسم الجامع (ثم ذرهم) يستوعبون فى اللعب اذ لا يترتب على اقوالهم وافعالهم امر عقلائى من قبيل حر كات الصبيان، وهذا الكتاب النازل منا يكون مباركا لازدياد آثاره وتأثيراته ، لكونه موجبا لهداية الكثير فى الازمنة الكثيرة ويكون مصدقا لما بين يديه من التوراة ، ولولا تلك المصدقية لما علمنا بصحتها ، اذ لم يكن نزولها على خلاف العادة (فان معجزات موسى ﷺ هى الايات التسع ، وقلب العصاء ثعباناً ، ويكون اليد بيضاء من غير سوء) .

و(١) لاشتمال الموجود منها فى ايدى اليهود على بعض امور مخالفة العقل (ككون) اخراج آدم ﷺ من الجنة لا كله من شجرة العلم والمعرفة (ومنع) الملائكة من قر به خوفا من اكله من شجرة الحياة الدائمة لاستلزامها البخل (وندامة الله) من الطوفان العام (وبكائه وعزمه) على ان لا يفعل مثل ما فعل لعدم حسنه (واكله) من عجل الخليل ﷺ ومصارعته مع يعقوب ﷺ .

(وكذا) اشتماله على ما لا يليق بشأن الانبياء ، كاعطائه ابراهيم ﷺ زوجته سارة (بعنوان انها اخته) الى فرعون ومضاجعته معها ، وخروج بعض القروح عليه، وكتسوية هرون ﷺ للعجل .

ولكن بعد التصديق من مثل القرآن ندرى بتحرير بعضها و كون المراد

التأويل في بعضها الآخر فهذا أيضاً من بركات القرآن ، والألفظان بان التورية تاريخ كساير التواريخ .

(ولتندرام القرى ومن حولها) أي أنزلنا القرآن لاجل البركة والتصديق ، ولأن تنذره أهل مكة ومن في أطرافها ، والمؤمنون بالمعاد (ولازم الإيمان بالمعاد الإيمان بالمبدء فالمراد منها المؤمن بالمبدء والمعاد) يؤمنون بالقرآن ؛ لرفعهم اليدين من شهواتهم و تبعيتهم لعقولهم ، وهم يأخذون بركن الدين والاحكام وهو الصلوة ، فيحافظون عليها

ثم بين الله تعالى لدفع توهم كون كل كلام يدعى انه من الله من قبله بقوله (ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً) كاليهود في تبديل بعض احكامهم (او قال اوحى الى ولم يوح اليه شيء) كمسيلمة في زمانه عليه السلام وبعض في هذه الازمنة ، ومن استهزء وقال: (سأنزل مثل ما أنزل الله) كمشركي مكة (ولو ترى) هذه الاقسام من اظلم الظلم في عمرات موتهم ؛ و سلوك ملائكة العذاب معهم ، كيف يبسطون ايديهم لتعذيبهم و كيف يلومونهم باخراج انفسهم من العذاب استهزاءً و كيف يجزون عذاباً موجبا لهوانهم بسبب افتراءهم على الله كالأطافيتين عليه السلام ولولين واستكبارهم على الله كالأطافئة الثالثة وهم المشركون، (لرايت) شيئاً عظيماً فظيماً - اللهم العنهم لعناً وبيلاً وعذبهم عذاباً اليماد الله الهادي .

قوله تعالى ﴿ ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وتركتم ما حولنا كماً ﴾
﴿ وراعظهوركم وما نرى معكم شفعائكم الذين زعمتم انهم فيكم شر كاء لقد نقطع ﴾
﴿ بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون (٩٤) ان الله فالق الحب والنوى يخرج الحي من ﴾
﴿ الميت ومخرج الميت من الحي ذلكم الله فاني توفكون (٩٥) فالق الاصباح وجعل ﴾
﴿ الليل سكناً والشمس والقمر حسباناً ذلك تقدير العزيز العليم (٩٦) وهو الذي ﴾
﴿ جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الايات لقوم يعلمون (٩٧) ﴾
﴿ وهو الذي انشأكم من نفس واحدة فمستقر و مستودع قد فصلنا الايات لقوم ﴾

﴿يفقهون (٩٨) .﴾

اى نقول للواردين بعد اتقاهم من الدنيا الى الآخرة : لقد جئتم الينا منفردين بدون مال وملك وقدره وجاه وعزة وثروة وكبر وانانية وخيلاء ونحوها ، لكون التمام من الاعراض وقدزالت ، وحالكهم من الفقدان كاليوم الذى خلقناكم او كنتم فى ذلك اليوم حفاة عراة عاجزين من جميع الجهات فكذلك اليوم ، (وتركتم ما اعطيناكم وراء ظهوركم) وهى الدنيا ، اى لو كنتم عاملين باوامرى ومطيعين لى ولانبيائى لكان الامر على عكس ذلك اذا لعقائد الحسنة والاخلاق الطيبة والاعمال الصالحة لكل منها حقيقة نورانية والواجد لها له جنود كثيرة بهيئة الوجه والمنظر قوية التأثير مسموعة الكلمة فى تلك الدار وكان له من حلل الجنة ما لا يحصى ، ومن الغلمان والحوما لا يعد ، ومن النعماء ما لا يقطع ولا يمنع منه .

ولما ادبرتم عن الكل ادبر الكل عنكم وجئتم منفردين من النعماء والكمالات التى هى المقصود هنا ، والا فلا يكون فرادى بل مع الاغلال والسلاسل والكلاب والخنازير ونحوها من الاشياء الحاصلة من عقائدهم واخلاقهم اعادنا الله منها .

ثم يخاطبهم الله تفرعاً وبكيتاً بقوله (وما نرى معكم شفعائكم) وهم شركاء الله بزعمكم اى لاجل اى جهة لم نرهم ؛ والحال انكم من اتباعها وكل رئيس يحب اتباعه وكل معبود يذهب الى عابده ويتوجه اليه بنظر العناية ولا مانع لهذه الشركاء من رفاقته معكم ؛ لكونهم قادرين وشركاء الله وكل اله يكون قادراً فبئس ما زعمتموه ؛ وقد قطع الاتصال بينكم وبين هذه الالهة ، وفقد عنكم آلهتكم الخيالية الزعمية واما الله فمع كل شىء من الاشياء وبه قوامها وحدوثها وبقائها .

فهو مع الحب يفلقه ليحصل له الكمال ويصل الى مرتبة الزرع ويصير الواحد سبعة اوازيد او اقل ومع النوى يفلقها لحصول النخيل والكرام وسائر الاشجار ويعطى كل سنة فوق تلك النوى بالف اوازيد . (وهو يخرج الحى من الميت) كالانسان وسائر الحيوانات من النطفة والطيور من البيض ، فالحيوان والطيور احياء

والنطفة والبيض اموات لعدم الحياة فيها وعدم الدرك والحس فالموصل للميت الى درجة الحي هو الله (ويخرج الميت من الحي) كالنطفة تخرج من الانسان والحيوان والبيض من الطيور لالتذاذ الخارج منه ولتنعم الخلق من بعض اقسامه ولأجل ضرورة هذا الميت منشأً لحياة اخرى ، (ذلكم الله) اى ما لا ينفك عن شىء من الاشياء والمتصرف فيها على الدوام لاما يفارق الانسان وكذا غيره فباى جهة تتوجهون ، اتوجهون الى المفارق الدائر ولا تتوجهون الى الدائم الحافظ لك المعطى اليك دائما ؟

هو الذى يفلق الصبح ويرىكم عمود النور من الظلمة بادارة فلك الشمس والشمس او الارض وجاعل الليل للاستكانة (اما للانسان والحيوان فواضح ، واما) للباقي فلعدم وصول الحرارة اليها ، وسكون تأثير الحرارة ، اذ لولا ذلك السكون واتصلت الحرارة دائما لفسدت الأشياء من النباتات وغيرها ، بل الانسان والحيوان ايضا با بدانهما .

وهو الذى جعل جريان الشمس والقمر بالحساب المعين ؛ فقد جعل الشمس والقمر يحسبان بهما ؛ ومقياس الحساب الأشياء بهما من الشهور والايام والسنة الشمسية ومثلها القمرية ، فمضافا الى ما يترتب عليهما من تربتهما للموايد يترتب عليهما تعيين الحساب ايضا (وذلك) اى خصوص الاخير والجميع بلحاظ الاشتراك فيما عين به (تقدير العزيز) وتعيين الغالب على تمام الامور (العليم) بكل شىء علما حضوريا .

(وهو الذى جعل لكم النجوم) لهدايتكم فى البرارى والبحار بها فى حال الظلمة ؛ والمسافرون والذين شغلهم السفر ، او سوق السفن عالمون بها و بسببها يصلون الى مقاصدهم ، كما ان النجوم الحقيقية يهتدي الناس بها فى ظلمات الجهالة جهالة سازجة ، وفى صورة وجود العلوم والمدارك وحصول الاشتباه فى تميز صحيحها عن سقيمها .

(ويمكن) استكشاف خروج العالم عن الجاهل ، والجاهل من العالم ، وكل

ما بالفعل مما بالقوة ، والوصول فى الظلمات ؛ ورفض الانانيات والمخوفى الله سكنا
واطمينانا للقلوب ، وفلق الصبح و الرجوع من الوحدة الى الكثرة ، و هو الصحو
بعد المحو ، وكون مقياس الهداية ما يفاض من الواسطة الاعلى ، وهو الشمس وبعدها
و هو القمر ، (من الاية الشريفة) و تفصيل تلك الآيات وامتياز بعضها عن البعض
يكون لاهل العلم ، فالمقصود بالذات من هذه التعدادات هم العلماء ، اذ نعمها لهم
وباقى الناس ينتفعون بتبعيتهم للعلماء .

(و هو الذى) انشأ الجميع من النفس الواحدة ، و هى آدم عليه السلام ؛ و قد
مر كيفية تكون الحواء منه ، وهذه قدرة لامثل لها ، (فمستقر) فى الارحام (ومستودع) فى
الاصلاب ولعل اطلاق المستودع لما فى الاصلاب ، لعدم تميزها بصورتها المنوية وانباتها
فى تمام الفقرات ، فيحتاج الى حافظ قوى يحفظها ، والمستودع هو المحفوظ
وتفصيل تلك الآيات و تميز كل عن الآخر يكون لقوم يفقهون والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وهو الذى انزل من السماء ماء فاخر جنابه نبات كل شئ ﴾
﴿ فاخر جناحه خضرا يخرج منه حبا مترا كبا ومن النخل من طلعها قنوان دائية ﴾
﴿ وجنات من اعناب و الزيتون و الرمان مشتها وغير متشابه انظروا الى ثمرها اذا ﴾
﴿ اثمر وينعه ان فى ذلكم لايات لقوم يؤمنون (٩٩) وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم ﴾
﴿ وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون (١٠٠) بديع السموات ﴾
﴿ و الارض انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة و خلق كل شئ و هو بكل شئ ﴾
﴿ عليم (١٠١) ﴾ .

(بعدما بين سابقا) فى محاجة الخليل عليه السلام من الايات وغيرها ، ان كل
ما يخرج من القوة الى الفعل وبعبارة اخرى ، كل متحرك لابدان ينتهى الى الفعل
المحض الذى هو صرف الوجدان والوجود المحض ؛ حتى لا يلزم تحقق معلول بدون
العلة ، او كون الفاعل معطيا (لاحتياج) الى وجه ان الدليل على كونه تعالى فاعل
اى شئ .

فهو الذى اتزل الماء بعد تصعيده او بعد ايجاده بانقلاب الهواء اليه (من السماء) اى ما يكون فوقكم ، ولو كان هو السحاب المسخر بين السماء و الارض (فاخرجنا به نبات كل شئ) (التفات من الغيبة الى الحضور ، وهو من اقسام الفصاحة ، فالله تعالى اخرج بسبب نزول الماء ، و حصول الاستعداد ما يلزم فى الحكمة انباته من كل شئ ، ككل على حسب لياقته و استعداده من اقسام البذور ومن اقسام الحبوب و ساير النباتات التى بهاء عيش الحيوانات ، او تكون للاحراق فقط ، او ساير ما يؤخذ منها من العقاقير والادوية ، فيخرج الودق الاخضر ، ثم يخرج منه الحبوب المتراكبة كسنبل الحنطة و الشعير و نحوهما ، و يخرج من النخل من اول ما يخرج منها وهو الطلع القنوان الدائبة بعضه من بعض ، و هو بمنزلة الاغصان من ساير الاشجار ؛ ويخرج بالماء البساتين من اقسام الاشجار و الكروم ، المتشابهة و اوراقها و غير المتشابهة اثمارها ؛ و انظروا الى مراتب الثمار بدوها و ينعها و نضجها ان فى تلك الامور لآيات لاهل الايمان .

اذ ينتقلون بان للكل مبدءاً تنتهى تلك الاشياء اليه ، وان شرط البلوغ الى كما لانها افاضة الحياة اللائقة بكل واحدة منها بالماء الذى به حياة كل شئ ، و ان اختلاف المراتب فى الحقيقة الواحدة يكون بحيث لا يكون بحسب النظر حقيقة واحدة ، كالحالات الطارئة على الحبوب من الاول الى الآخر ، وعلى الاشجار كذلك ولولم تكن من اولها الى آخرها حقيقة واحدة لنبتت شجرة الزيتون مثلاً من حب الرمان ، وهكذا و بعد التأمل فيه ينتقل اهل الايمان بالمعاد ، وان الانسان ينتقل من عالم الى عالم آخر باختلاف مراتبه ، و كون كل مرتبة منه سناً للعالم اعلى من السابق وهذا الحركة تكون بتقدير العزيز العليم .

(وجعلوا لله شركاء من الجن) اى غير اهل الايمان ، اذا قطع يدهم من الاصنام فى الشركة مع الله ، لعدم صدور شئ من الاصنام و كونها بهيئاتها مصنوعة للانسان ، قالوا : ان الاجنة شركاء الله ؛ لما ينسب الى افعال الاجنة

من الغرائب ، والحال ان الله خلق الاجنة ، اذ تكون من المملوكات الايسر وعالمها دون عالم العاليات ، فلا تصرف و لاسلطنة لها على الانسان ، اذ بعض مراتبها من العاليات ، فما حده حد الخيال كيف يساوى ما حده حد العقلية ؟ فضلا من ان يكون خالقه وشريكه .

(وخرقوا) واخترعوا بتخييلاتهم الباطلة (له) تعالى (بنين وبنات بغير علم) لهم لعدم مساعدة برهان لهم حتى المغالطات فقالوا كاليهود والنصارى : ان العزيز عليه السلام ابن الله والمسيح عليه السلام ابنه والملائكة بناته ، و هو منزله عن جميع تلك الاوصاف ، فانه الفعل المحض والوجود الصرف ، و الوالد لابدان يكون له جهة القوة من الافتقار الى الزوجة والصاحبة ، حتى يكمل بها التذانه ولفظه (١) و يميل اليها وما فيه القوة يحتاج الى الالة كما سبق فهو خالق كل شيء ومعطى الوجود لكل ؛ و لاموثر في الوجود الالهو ؛ و لاختصاص من هذه الجهة لاحد دون احد وقدم في قصة المسيح عليه السلام الكلام في ذلك مفصلا ، وهو العالم بكل شيء علما حضوريا ، وتكون الاشياء بمراتبها حاضرة لديه والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ ذَاكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ ﴿
﴿ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ (١٠٢) لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ ﴿
﴿ الْخَبِيرُ ﴾ (١٠٣) فَذُجَانِكُمْ بَصَائِرُ مَنْ رَبُّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا ﴿
﴿ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴾ (١٠٤) وَكَذَٰلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ ﴿
﴿ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (١٠٥) اتَّبِعْ مَا وَحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿
﴿ (١٠٦) وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَ مَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ ﴿
﴿ بِوَكِيلٍ ﴾ (١٠٧) .

ذلكم ای اخاطبکم بان ماسبق من فاعل الاشياء المذکورة هو الله ویریکم جميعا ، و تربية الکسل معه لا اله معه ، و الالکان کسل واحد ناقصا لفقده

لكمال الآخر ؛ فيخرجان من المحضية والفعلية ؛ وكان كل واحد مر كبا من القوة لما يفقده ، والفعل لما يجده ، والتركيب موجب للافتقار ؛ فيحتاجان الى اله آخر ؛ فلا اله الا هو خالق كل شيء ، لانهاء الكل اليه ، لما سبق من استحالة تحقق الممكن من دون علته ، و نسبة الفعل الى علة العلة اولى واعلى من نسبه الى العلة ، كما ان نسبه الى العلة اولى من نسبه الى نفسه ، لان الوجوب يجيء من قبل علة العلة ، ثم من العلة ، و اما من حيث النفس فبنسبة التحقق اليها بالامكان واللاقضاء .

(فاعبده) لاستحقاقه العبادة بالذات وهو اهل لان يعبد ، وغيره لاملح له لان يعبد ، اذ غيره ليس الا الربطيات القائمة به فهي امثالكم من هذه الحيثية ، ولكونه منعما عليكم ، وشكر المنعم واجب عقلا (وهو على كل شيء وكيل) اى كل شيء وامر مو كول بالذات اليه ، اذا الربط قائم بالمستقل .

(لا تدركه الابصار) لو كان المراد درك الاحاطة والحضور التام فهو واضح اذا المحيط لا يصير محاطا ؛ والمعلول له حظ الوجود ، والشهود على مقدار قصته لا يزيد ولو كان المراد مطلق الدرك فالمراد الابصار المادية التى لها وضع خاص ، وتكون معاذية مع بعض الاشياء دون بعض ، وعدم درك تلك الابصار له تعالى امر عقلى ، والحكم العقلى غير قابل للتخصيص .

(فالقول) بان هذه القضية مخصصة برؤية المؤمنين له فى الآخرة ، لقوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) (فى غير محله) والنظر لا ينحصر فى النظر بالعين الجسماني ؛ وكذلك الوجه و ما يستفاد من كلمة (الى) لا يكون خصوص ما كان المنتهى اليه النظر امر امكاني ، وتام تلك الامور مبينة فى محالها (والبرهان) . على الامتناع بعد بطلان القول بالجسمية وبطلان كون الله فى مكان وعلى وضع خاص (ان) الرؤية فعل البصر ، واذا كان البصر مكانيا وعلى وضع خاص ومحاذا لبعض الاشياء ، لا يمكن ان يكون فعله اعلى منه ، و كونه مجردا عن المكان والوضع والمحاذا

اذ المعلوم يستحيل ان يكون اعلى من علته ، فالرؤية تستحيل ان لا تكون فى غير المكان وعلى الوضع الخاص والمتحاذى.

وتوهم ان الانسان يرى نفسه بسبب المرآة ، ولا وضع خاص ولا محاذاة بينه وبين نفسه كما صدر من الغزالى ، مدفوع بان المحاذاة قد حصلت بسبب المرآة ، اذ الشعاع يصل الى المرآة ولا ينفذ منها ، ويرده فيقع عليك و الحاصل ان البرهان ماسبق (وهو يدرك الابصار) لحضور تمام العوالم عنده ؛ ومن جماعاتها عالم الكيان والا بصار من اجزاء عالم الكيان ، (وهو اللطيف) فى نهاية الدقة (والخبير) بكل شئ .

(قد جائكم بصائر من ربكم) اى النوريات الحاصلة للعقول بسبب درك البراهين واستخراج المجهولات من المعلومات ، و كون الكل من قبل الله ، وازدياد النورية بازدياد العلوم من الواضحات بعد تذكر ماسبق (فمن ابصر) واخذ بتلك البصائر وتأمل فيها ولم يعرض عنها (فلنفسه) ونفعه راجع اليه ، لو صوله من النقص الى الكمال الانسى (ومن عمى) باعراضه ولم يحصل له النور ، مع قوة ان يحصل فيه فضرره عليه ، اذ يضيع استعداده ولم يحصل بعد الدنيا له نور ؛ فلا بد ان يمشى فى الظلمات حتى يقع على الموزيات فيلدغونه (وما انا عليكم بحفيظ) هو كلام رسول الله ﷺ ، اى بعد الدنيا لست بحافظكم ، اذ حظى ببيان ما من عند الله واخذكم به ، وبعد اعراضكم وتحصيلكم لما صورته العذاب ، فلا بد من دخولكم النار ، لكونها اعمالكم ترد اليكم (وكذلك) خطاب للنبي ﷺ (نصرف الايات) ونبينها لان يتأملوا فيها ، وحذف بقرينة المقام (وليقولوا درست) اى ليقولوا فى الآخرة انك ذاكرتنا ، اى اهل الكتاب او المشركين ايضا ، والمقصود ان يعترفوا باتمامك الحجة عليهم ، وعلى قراءة (تدرست) اى ليقولوا فى الدنيا انك قرأت هذا فى كتب السابقين اى لا يكون ما ذكرته من عند الله ونازلا عليك ، بل علمته من الكتب السابقة وكون (اللام) هنا اما للعاقبة ، او ان الغرض بلوغ كل ما بالقوة الى الفعل ، والشقى ايضا يصل ما فى استعداده من الشقاء الى الفعل (ولنبينه لقوم يعلمون) .

(اتبع ما وحي اليك) أى بلغه الى الغير واعمل نفسك به ، وارض عن اهل الشرك اذ ليس عليك الا البيان ، واما الايصال فلا يلزم عليك ، وما جعلناك حافظا عليهم ، بحيث تلزمهم ، (قيل) كان قبل الامر بالجهد ، ومانت وكيلا عليهم ، ولو علم الله بصلاح عدم شركهم بالايجاب لا بالاختيار لا جبرهم ، وقد ذكرنا مرارا ان الشرطية غير ملازمة لتحقيق المقدم ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدَاوَةً بَغِيرَ عِلْمٍ﴾
 ﴿كَذَلِكَ زَيْنَا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٠٨)﴾
 ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ إِيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾
 ﴿وَمَا يَشْعُرُ كَيْفَ إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠٩)﴾ ونقلب افتدتهم وابصارهم كما لم يؤمنوا
 ﴿بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١١٠)﴾ ولواننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم
 ﴿الْمَوْتَىٰ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لَيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ
 يُجَاهِلُونَ (١١١)﴾ .

قد نهى الله تعالى المؤمنين من سب ما يدعون من دون الله ويجعلونه شركا فقتسب الكفار الله عدوا بغير علم ، لان اهل الايمان لا بد ان تكون افعالهم صادرة عن القانون العقلاى ؛ ولا تكون صادرة من الامور الباطلة ؛ وسب آلهة الكفار (اما) غير ذوى الشعور منها فلا تتالم بالسب كما لا تفرح بالمدح فالسب امر لغو (واما) صاحب الشعور منها كالكواكب بناء على شعورها ، وكالاشخاص الانسانية او الاجنة ، فلا تقصير لها ، فالسب فى غير محله ، ان لم يأمر وابعادتهم .

وبقى فى البين ان يكون السب لا يذء الكفار ، وهو ايضا لا يكون بما هو من الامور المحبوبة ، وقتل الكفار لعدم السراية كالعضو الفاسد بسبب الشقاق لوس حيث يقطع ، واين هو من الايذاء اللسانى خصوصا اذا كان معارضا بالمثل او اقوى ؛ اذ انهم لجهاالتهم يسبون الله عدوا حيث لا يلتفتون حين بعث الغضبية ، ان المنعم لهم فى كل آن هو الله ، وهو مفيض الوجود فى كل آن على جميع اعضائهم ومراتبهم واموالهم فالسب المذكور مع

انه لاصلاح فيه يوجب الفساد العظيم واشتداد عداوة الكفار مع الله والاسلام والغرض من بعث الرسل هو الوصل لا الفصل و حصول الابداء للمؤمنين ايضا باستماعهم كلمة الكفر وسب الله تعالى .

فان كل من يعمل عملا بعنوان العقلانية يكون مزينا عنده ويزعم - ولو تخطقا - صحته لاقتضاء تكبره عدم اعترافه بصوره فيظهر في الناس ما يصدر عنه بعنوان كونه حسنا ومزينا ؛ (ولما) ان خلق هذه القوة من الله وان كان قد خلق الله ايضا العاقلة التي اعلى منها واتفق ، و بسوء الاختيار رجح العبد الغضب على العقل (كفى) فى صحة الانتساب اليه تعالى ، كاتسباب جميع الاشياء اليه ، فكل امة يكون عملهم مزينا عندهم ، و يرجع الكل الى الله وينبئهم باعمالهم ومنشأها ، و وجود منشأ الخير واعراضهم عنه .

ولقد اظهرت الكفار القسم الشديد بان النبى ﷺ ان أنى بالاية التي طلبوها اقتراحا ليؤمنن به فقال الله : (قل انما الايات عند الله) اى قل فى جوابهم : ان الايات ليست عندى و بيدى من حيث انا نبى ، بل الايات عند الله ولا بد من اتصالى بلحاظ ولايتى اليه تعالى حتى آتى بالاية باذن الله وفى هذه الصورة لو علمت بالصلاح وان الامر فى الحقيقة مشكوك عندكم ؛ وبالاية المرفومة يرتفع شككم لايت بالاية واما اذا علمت بانه لافرق بين الاية الجديدة التي تطلبونها والايات السابقة ، فلم آت بتلك الآية لاقتراحكم ، اذ فى هذه الحالة لابقى حب الأتباع والعشيرة ؛ والمنظور الصلاح الواقعى .

وفى الواقع لاصلاح اذ لافوق وانتم لا تؤمنون ، الا ان غيرنا لا يشعر بذلك ؛ ولا طريق الى العلم (بانها اذا جائت لا يؤمنون) ، فالله العالم بالغيب ينبأ عن كذبهم وعدم ايمانهم ، فعدم الانزال من هذه الجهة ، لامن باب عدم القدرة ، او انحصار الاعجاز فى الكلام والكتاب فقط .

واقفدة هذه الكفار مغلوبة ، فلا يقبلون الى الحق ، بل يقبلون الى خلافه ،

وكذا ابصارهم في مرتبة عقلا نيتهم المشوبة تكون مقلوبة ، فلا ينظرون الى البراهين بل يكون نظرهم الى المغالطات ، فلا يؤمنون بسبب القلبين ، كما لم يؤمنوا بالآيات العديدة التي رآوها ، من اطعام الطائفة الكثيرة ؛ واشباعهم من الطعام القليل في اول انذاره ، بل تكرر وسائر ما اتى به من الايات مضافا الى القرآن ونسبة القلب اليه تعالى كما سبق مفصلا ونذر هذه الاشخاص في طغيانهم وعلوانا نيتهم وتكبرهم وان يعموا من مقتضيات عقولهم ، فلما ارادوا ذلك لان منع عن ارادتهم حتى يبلغوا الى ما ارادوا وقد بلغوا الى مرتبة من الغي لا يؤثر فيهم انزال جميع الملائكة عليهم وعود الاموات الى الدنيا والمكالمة معهم وحشر كل قبيلة (القبل بضمم تين جمع قبيل والمراد فوجا بعد فوج) من الاعيان والاعاظم حتى يشهدوا بالصدق الا في صورة مشية الله وعلمه بالصلاح في حق بعضهم (ولكن اكثرهم يجهلون) بهذه الامور فعدم الاثيان ؛ سره ان الامر قد تمت حجة عليهم و كان غرضهم الايذاء لانه كان نقص في اتمام الحجة وكان غرضهم اتمام ذلك النقص ، والا كان بحكم العقل لازما على الله الا في صورة عجزه وهو محال والله الهادي.

قوله تعالى ﴿وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون﴾ (١١٢) ولتصني اليها فائدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقترفوا ما هم ﴿مقترفون﴾ (١١٣) افغير الله ابتغى حكماً وهو الذي انزل اليكم الكتاب مفصلاً ﴿والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من﴾ (الممتريين) (١١٤) وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع ﴿المليم﴾ (١١٥) وان تطع اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا ﴿الظن وانهم الا يخرسون﴾ (١١٦) ان ربك هو اعلم من يضل عن سبيله وهو اعلم ﴿بالمهتدين﴾ (١١٧).

خطاب الى النبي ﷺ انا نجعل لكل نبي ولا يكون مختصا بك اعداء من شياطين الانس والجن ، ويان ذلك ان جعل الانسان واستبداع الشهوة والغضب والخيال بقسميه

الصالح والفاقد والعاقلة توجب ذلك اذ لا ريب بالوجدان ان الشهوة والغضب والشيطنة وهى الخيال الفاسد كثيراً ما تغلب على العاقلة باختيار الانسان و ترجيحها عليها والعاقلة تدعو الى الله والنبي الصادق الذى على طبق دعواه بينة عقلية ومن غلب عليه الشهوة وصاحبها يكون مدبراً ومبغضاً للحق تعالى فيصير عدواً للنبي الذى يكون حقاً ولا ارتباط العالم الصغير بالكبير يكون المزين عند الشيطنة والشهوية والغضب الشيطان الكبير واتباعه وهم فى نهاية البغض مع الحق ، فيغترون الشياطين الانسية للعداوة وهذا المطلب لاختصاص له بزمان دون زمان .

ففى كل زمان للصادقين من الانبياء عليهم السلام اعداء من شياطين الانس والجن واحباء من المؤمنين والملائكة و حيث ان الظهور فى الانس اولاد بالتفكير ينتقل الى الجن قدم الانس كما ان للكذبة و هم الاشخاص اللذين لا تكون لهم بينة عقلية وبالسخافات والجزائيات ، والترجيح بدون المرجح ، يريدون التقدم على الناس ، اعداء من المؤمنين والملائكة واولياء من شياطين الانس والجن .

وعلى اى حال هذه الشياطين فى قبال الصادقين يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول وسخيفه ، لاجل حصول الغرور ، كما ان فى مقام تقويتهم للباطل الصادر من الكاذبين يفعلون كذلك ، فان ابطال الحق وتقوية الباطل من واد واحد (ولو شاء بك) وعلم بصلاح الارتداع كرها لم يصدر منهم ، ولكن لا يكون فيه الصلاح ، فذره مع افترائهم ، قيل هذه الاية قبل الامر بالجهاد .

(ولنصفى) يكون عطفاً على الغرور ، اى يوحون ليحصل الغرور ، ولان تصفى اليهم اقنعة غير المؤمنين بالآخرة ، اى يستمعون بالسمع الذى ياخذون به وهو السمع القلبى (وليرضوا) ذلك القول ، اى يكون مرضياً عندهم و صحيحاً ، وليكتسبوا ما هم مكتسبون ، اى يفعلون على طبق افعالهم من الشيطنة والامور الباطلة .

(افغير الله ابغى حكماً) جواب عن سؤال من قال نجعل بيننا وبينك حكماً وارض به (وتقرر الجواب) ان الامور التى لا تكون مدركها الا العقل من الامور الباطنة

وهي الوساطة بين الله والخلق لا معنى لكون الحاكِم فيه غير العقل من الحواس الظاهرة، وتابعها من باب عدم الادراك، ومن الشهوية والغضبية والشيطنة واتباعها لعدم ادراك بعضها، والبناء على المغالطة في بعضها؛ والعقل من جنود الله والرجوع اليه هو الرجوع الى الله، وهل يصح الرجوع الى غيره؟

(افغير الله ابتغى حكما) واطلب ان يكون غيره الحاكم، (وهو الذي انزل اليكم الكتاب مفصلا) اي حيث ان المرجع لا يمكن سوى الله فلا بد من الرجوع اليه، وهو انزل ذلك الكتاب مفصلا، والبرهان على كونه من عنده قد ذكر في الايات السابقة. فانه (لو) كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من الانباء بالعقائد والقصص دون الاحكام اذ هي ادوية للمرضى، وقد يختلف الصلاح وقد ذكرنا سابقا ما عندنا في شرح الآية بتوفيق الله.

وايضاً لو كان من عند غيره لا يمكن اجتماع الناس حتى ياتوا بمثله، وقد انبأ انه لو اجتمع الانس والجن واستظهر بعضهم لبعض لا يمكن لهم الاتيان بمثله. ولم يأتوا الى الان، ولا يمكن ان يأتوا الى يوم القيامة.

(والذين آتيناهم الكتاب يعلمون) ان القرآن نازل من قبل الله ذكر ان المراد عبدالله بن سلام واتباعه من اهل الكتاب ويمكن ان يكون المراد تمام اهل الكتاب فانهم يعلمون بصدقه ولكنهم يخفون حقيقة فلا تكن في مريّة وان الامر لعله خفي عليهم ولم يتم عليهم الحجة.

واعلم بان الحجة قد تمت عليهم (وتمت كلمة ربك) وهو النبي ﷺ من حيث الصدق والعدل (لا مبدل لكلماته) (اي من صار بمرتبة كلمة الله لا يتبدل بالسقوط من هذه الدرجة) (وهو السميع) لما يتكلمون من زخارف القول وغيرها (والعليم) بالبوطن.

وان كان بنائك على الاخذ باقوال اكثر من في الارض يضلوك اي اكثر الارض كلامهم على خلاف الحق، فيضلون من اتبعهم عن سبيل الله لانهم لا ياخذون بالبراهين العقلية القطعية، بل لا يتبعون الا الظن والخرص والتخمين، والله اعلم بالمضل والمهتدى

فيدل دليل العقل ، وهو من قبل الله ؛ على الهداية للمهتدين وضلالة المضلين ، والله حقيق بان يطاع لاغيره والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين ﴾ (١١٨) ﴿ وما لكم الا تاكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم ﴾ ﴿ اليه وان كثير الیضلون باهوائهم بغير علم ان ربك هو اعلم بالمعتدين ﴾ (١١٩) ﴿ وذروا ﴾ ﴿ ظاهرا لاثم وباطنه ان الذين يكسبون الائم سيجزون بما كانوا يقترفون ﴾ (١٢٠) ﴿ ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ﴾ ﴿ ليجادلوكم وان اطعموهم انكم لمشركون ﴾ (١٢١) ﴿ ومن كان ميتا فأحييناه ﴾ ﴿ وجعلنا له نورا يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين ﴾ ﴿ للكافرين ما كانوا يعملون ﴾ (١٢٢) .

يكون متفرعاً على السابق ، وهو كون اطاعة الاكثر ضلالا لاخذهم بالظنون ومبادئها لا بالبرهان ؛ و كان من ظنونهم دعوى ان الذبيحة قد قتلها غير الله والميتة قد قتلها الله ، فاذا كان الاول حلالا وهى الذبيحة ؛ فالثانى وهو الميتة يكون حلالا بالاولوية وهذا المطلب امر غير برهاني ؛ وقابل للمناقشة من وجوه .

(الاول) ان الملاك المحلية لم يكن من باب انه قتله الانسان ، فيكون قتل الله اولى ، اذ لعل لفرى الادراج وقذف الدم دخل فى الحلية . و تحقق الصلاح فى هذه الصورة ، وكون الدم الباقي موجبا لبعض الامراض ، خصوصا ان الميتة حتف الانف مسبوقه بالمرض غالبا ، ولذا يحكم بالحرمة على الموقوفة ايضا .

(الثانى) ان انتهاء تمام الامور اليه تعالى ؛ وجعل الغير قبالا غير صحيح ، ولو كان المراد بدون الاسباب ففى الميتة ايضا يكون السبب الاخر واسطة وهو الطبيعة ؛ وحينئذ فالتقابل بين الواسطتين لا بين الله والواسطة ، و يحتمل كون مباشرة الانسان اقرب الى الصلاح من سائر الواسائط .

(الثالث) احتمال التوجه الى الله فى حلية كل نعمة يكون متوجها ؛ لكون

التصرف في ملك الله موقوفاً على اذنه ، فما اذن من قبله يكون حلالا ، وما لم يؤذن لا يكون حلالا .

وعلى اي حال فمبادئ الظن المذكور غير صحيحة ، فلا بد من الاخذ على طبق البرهان ، وهو لا يكون الا باحراز صدور الاذن عن المالك الحقيقي العالم بالصلاح والفساد ، لانه باذنه يحصل القطع بعدم الفساد وما لافساد فيه قطعاً يجوز ارتكابه بحكم العقل فاذن المالك الحقيقي العالم بالصلاح والفساد حتى يكون عملنا على طبق البرهان وقال : (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) في وقت الذبح لو كنتم من اهل الايمان اذ لو لم تكونوا من اهل الايمان لا يكون اكلكم عملاً على طبق البرهان ولو بعد صدور هذا الكلام لشككم في صحة ذلك القول .

ثم خاطب المؤمنين بقوله تعالى (وما لكم الا ان كلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم) وبين وعرفتم ان المذكور غير داخل في المحرمات ولو كان لماذنت مع بقاء التحريم حذراً من اجتماع الضدين او التقيضين ولانه لو كان ممنوعاً فكان لاجل الفساد فيه لبطلان التحقق من غير محقق وبطلان الترجيح من غير مرجح اذ من مبادئ الكراهة العلم بالفساد او عينها ولو كان فيه الفساد لبينته ، والا يلزم عدم فياضيتي وعدم لطفي على العباد وهو محال ، وقد ذكرت من المحرمات واستثنيت صورة الاضطراب فقد بينت في الحاليين حكم المحرمات وكيف لا يبين حراماً بتمام حالاته فالمشي لا بد ان يكون على طبق البرهان والعلم وان كثير من الناس يضلون بسبب متابعة اهوائهم ولا يأخذون بالعلم وبأخذون بغير العلم والله اعلم بالمتجاوز من القانون العقلي اى الاخذ بما قام عليه البرهان .

ثم امرهم بتلك الانام والمساوى ، ظاهر او علانية ، وباطناً وخفية من شرب الخمر وسائر المحرمات من الزنا والظلم وغيرها ، لما سبق من المفسدة المؤثرة فيها ، ولا فرق في التأثير بين اطلاع الغير عليها ، وعدم اطلاعها ، نعم قد يكون في اطلاع الغير مفسدة اخرى فتحصل الجهتان ، مع ان الخفاء انما يكون من الناس ،

و اما عند الله و ملائكته و اهل الدار التى تنتقل اليها فلا خفاء ، و من ياتى بالاثم مطلقا ، يعجزى بسبب اكتسابه بالصور الفعلية التى تصل ما بالقوى اليها ؛ او بالجزاء الخارجى .

و يحرم الاكل مما لم يذكر اسم الله عليه و الاكل منه الفسق ، (و القول) بكفاية ذبح المسلم و لو تعمد ترك البسملة كما حكى عن ابن عباس و الشافعى (مخالف) صريح للاية و ليس من قبيل التخصيص لكون المقصود بالاصالة هم المؤمنون فى الايتين ، آية الامر ؛ و آية النهى ، و جعل العنوان حيث ماذكر عليه اسم الله و حيث ما لم يذكر ؛ لا الحيثية الاخرى ، من كفاية الاسلام للذابيح و لو لم يسم ، نعم يمكن ان يقال ان الاية منزلة على الغالب ، من كون الذابيح لكل طائفة من انفسهم ، فيشترط التسمية اذا كان الذابيح مسلما و اما غيره فسكتت الاية عنه ؛ و قد دلت الاخبار الواردة من طريق آل الرسول ﷺ على حرمة ذبائح الكفار مطلقا خصوصا و طرف الخطاب من جهة التقابل المشركون .

و الشياطين ليوحون الى اوليائهم و هم الكفار ليجادلوكم ، بامور غير برهانية و من اطاعهم ، فهم المشركون ايضا و نازل منزلتهم .

ثم بين الله بان من كان جاهلا و احييناه بنور العلم و الايمان ، اذا امرنا بتباعد البرهان و جعلنا له نورا و علما يمشى فى الناس ، هل يكون مثل من بقى فى الظلمات من الجهالات الصادرة عن الشهوة و الغضب و الشيطنة من الاخذ بالمغالطات و الجدليات و التسوية منتفية عند العقلاء ، و الترجيح مع الاخذ بالبرهان ، كما ان الامر با لعكس لاهل الجدل و الغلطيات ، تزين كل عمل على شاكلة عاملة و الله الهادى .

قوله تعالى ﴿ و كذلك جعلنا فى كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيها ﴾
﴿ و ما يمكرون الا بانفسهم و ما يشعرون (١٢٣) و اذا جائتهم آية قالوا لنؤمن ﴾
﴿ حتى نوتى مثل ما اوتى رسل الله الله اعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين ﴾

﴿اجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون (١٢٤) فمن يرد الله ان﴾
 ﴿يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما﴾
 ﴿يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون (١٢٥) وهذا﴾
 ﴿صراط ربك مستقيما قد فصلنا الايات لقوم يذكرون (١٢٦) لهم دار السلام عند﴾
 ﴿ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون (١٢٧)﴾.

خطاب الى النبي ﷺ بان ما يصدر من اشراف مكة واعيانها من المشركين
 فى حقك ، من المجادلات الغلطية كما ذكر بصدر ، فى كل قرية من اكابر
 مجرميها اذا جائتهم الانبياء ، ليمكروا فى القرى ويظهروا مطالبهم الباطلة النافعة
 بزعمهم لهم حيث انها مطابقة لشهواتهم واناياتهم وخيلائهم بصورة المظنون صحتها
 لضعفاء العقول، او الضعفاء من حيث الثروة والقدرة.

و كيفية الجعل قد سبق بانه خلق تلك القوى فيهم مع القوة العاقلة المزاحمة
 لها و الاقوى منها عند التأمل الا انهم رجحوا ساير القوى عليها : و الاختصاص
 بالاكابر لاجل اشدية بروز التكبر و الخيلاء فيهم لكونهم مطاعا فتقوى شيطنتهم
 ايضا، بل ازدياد المال والاتباع سبب لازدياد الشهوة ايضا فالاكابر بتمام القوى المضادة
 مع العقل من الشهوية و التكبر وهو الغضبية و الشيطنة اقوى من غيرها فالجعل
 الالهى يوتر فيهم اولاً ثم منهم يسرى الى غيرهم ولكنهم (لا يمكرون الا بانفسهم)
 اذ كما ان هذه القوى منهم تنال الى مقصودها كذلك العاقلة (وهي ما به امتياز الانسان
 عن غيره) تضعف ولا تنال وبعد الانتقال الى العالم الاعلى تظهر ملكاتهم و اعمالهم
 بصورة الموزيات لهم؛ والنار مضافا الى النار والموزيات الكلية الموجودة فى عالم
 الكبير فى القبل التى تجذب نسخها اليها فالمكر اى الموزيات الخفية راجعة اليهم
 ولكنهم لا يلتفتون ولا يشعرون.

(واذا جائتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله) اى اهل
 مكة اذا جاء النبي ﷺ لهم باية قالوا لن نؤمن ولا نعتقد بحقا نيتك، باتيانك بتلك

الامور لقوة مهارتك في السحر الا ان تتصرف فينا تصرفا نصل الى درجة اذا اردنا ان ناتي بالمعجزات؛ قدرنا على الاتيان بها مثل رسل الله، فایماننا موقوف على ان يعطينا الله بتوسطك، مثل ما اعطى رسله من الاقدار على الاتيان بالمعجزات، وحينئذ يزول الشك منا، ونعلم انه لا يكون عملك سحرا.

ولا يخفى على المتامل ان مثل هذا الكلام لا يصدر الا بعد رؤية كل معجزة من معجزات الانبياء من النبي ﷺ فطلبوا ان يبلغهم في درجة القدرة الى درجة الانبياء.

وليس الامر كما اظهرت الاعداء من انحصار المعجزة بالقرآن، او ان محمدا ﷺ اظهر المعجزات عن اتیان المعجزات بمثل معجزات سائر الانبياء فلا يكون نبيا، اذ لو كان مظهر للمعجز عن اتیان نفسه بمثلها كان طلب اقدار الغير على الاتيان بمثلها في نهاية الركاكة والاضحوكة وكذا لو كان النبي ﷺ قائلا بانحصار المعجزة في القرآن لما كان لاستدعاء الاقدار معنى اذ هو امر وراء القرآن وهو ينكره بل كان يرد النبي ﷺ حينئذ واضحا، بانك قد اشحنت قرآنك بذكر معجزات الانبياء من آيات موسى ﷺ وعيسى ﷺ وابراهيم ﷺ من صيرورة النار عليه بردا؛ وداود ﷺ في امر الحديد لتسوية السرد وسليمان ﷺ في منطق الطير وتسخير الريح والاجنة واتيان عرش بلقيس قبل ارتداد الطرف، ثم تقول بان الاعجاز منحصر في القرآن وهو تناقض.

وعلى اى حال فاجاب الله عن الكفار بقوله (الله اعلم حيث يجعل رسالته) وببانه ان تصرف المتصرف في مواد الاشياء واطاعة الاشياء له كاطاعة البدن للنفس حتى يكون خارجا عن الطبيعة والعادة لا يمكن الا بعلو النفس و صيرورتها نفسا سعيا عاليا كسعة النفوس العالية لبطلان الطفرة واستحالته، وعلو النفس لا يكون حاصلا بالجزاف وبدون المقدمات من التجلية والتخليية والتحلية والفناء (١) لاستحالة تحقق

(١) اشارة الى ما قاله المحقق السبزواري قدس سره في اواخر منظومته (في بحث —

المعلول من دون علته والقابلية من اجزاء العلل فى الامور التى للاستعداد دخل فيها وهى حاصلة بالامور المذكورة وبدونها لا قابلية للفيض الفوز بهذه الدرجة العظيمة وهى درجة النبوة لو كان ممكنا لكل احد لكان المبدء بخيلا فى عدم افاضته على كل احد وهو محال فذلك الفوز بدون الجهة يكون محالا.

وايضا صدور هذه الخوارق انما يشترط بالايمان لامحالة ، اذولا الايمان لا يعلم بالتحقق ، والارادة من شرطها ، العلم بالصلاح لولم تكن عينه ، فلا يصدر مبدء الفعل الاختيارى ، وتحقق العلم بعد الصدور لا يكون مجديا وسببا للصدور للزوم الدور المحال ، فصدور المعجزة من هذه الاشخاص يكون محالا ، خصوصا لاظهارهم بان المعجزات لو كانت صحيحة نستحق من الله صدورها منا لكوننا اكثر ما لاواكبر سنامن محمد صلى الله عليه وآله ، فجعلوا السبب ، المال والسن ، وصيرورة غير السبب سببا ايضا محال ، لعدم الارتباط والسخرية ، ولا بد بين العلة والمعلول من سنخية وربط .

هذا مضافا الى ما سبق ؛ ان الله يتم الحجة و بعد اتمام الحجة لا يتبع الاهواء و

— العقل النظرى و العقل العملى (حيث قال :

تجلية تخلية و تجلية	ثم فنا مراتب مرتبة
محو و طمس محقق اذرا المعلا	تجلية للشرع ان يمثل
تخلية تهذيب باطن يعد	عن سوء الاخلاق كي يخل وحسد
ولقلقى قبضى ذبذبى	من التذاذ طرحت بجانب
تجلية ان صار للقلب الخلى	عن الرذائل الفضائل الحلى
فنا شهود كل ذى ظهور	مستهلكا بنود النور نور
بفعله الافعال يمحو الحق	فى النعمت طمس فى الوجود المحق

قوله : ولقلقى الخ تاميخ الى قول النبى (ص) : من وقى شر لقلقه وقبقه وذذبته

فقد وقى الشركه (اي لسانه و بطنه وفرجه)

والاقتراحات لغنائيه عن العالمين ، لقوله تعالى (ومن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر
انا اعتدنا للظالمين نارا احاط بهم سرادقها الخ) .

(سيصيب الذين اجرموا صغار عند الله) و يصل قريبا الى الاشخاص الذين
اجرموا في صدور هذه الكلمات منهم ، و اظهار الانانيات ذل و هو ان عند الله فهم
على عكس ما ظنوا في نهاية الذل والهوان والعذاب الشديد بسبب مكرهم ، اذا المكر هو
ما يوجب الوصول الى ما شاء الماكر من الاضرار ، من دون اطلاق من يصل اليه ،
وهذه الكفار اظهروا ان غرضنا ، الايمان من هذه المعجزة ، وقصدهم كان التخلص
من تحت حكمه عز وجل ، وزعموا ان محمد الوتر صرف فينا وصرنا كانبيااء الله نخرج من
تبعيته ، ونقول انت نبي ونحن ايضا انبياء ، لكون النبي من يصدر عنه المعجزات و
لا تتبعك ، وان لم يات بغرضنا نقول : انك عجزت عن الاتيان بتلك المعجزة فلا تؤمن
بك ايضا ، و صورة هذا المكر اوجزائه او هما معا في الآخرة هو العذاب الشديد
فيصل اليهم .

(فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره) بالنور (للاسلام) والامر في ذلك كما
سبق حيث ان الله قد اعطى العقل لكل مكلف ، اذ غيره لا يكون مكلفا ، فمن ساعده
التوفيق يتوجه الى الله بعقلانيته ، واذا توجه اليه بوجه عقله يتأمل ويتفكر ، وكلما
ازداد في التأمل والفكر يزداد عقله بصيرة ويشدد و يصير اوسع ؛ وهذه السعة تسمى
بالانسراح ونسبته الى الصدر من حيث القابل . لكون الانسان حقيقة واحدة ذات
مراتب ؛ وبعد القوى العشرة التي تكون منها ظاهرية ومنها باطنية . تكون اشتداد
المتخيلة تنقضا و كمالا : فلو توجهت الى الرذائل والملكوت الايسر تزداد تنقضا ؛ و
تضييق نورانياتها ولو توجهت الى السعادات والملكوت الايمن تشتد نورانياتها وتسمى
بالانسراح ، وتسمى تلك المرتبة بالصدر ، و اذا تفرقت تصل الى القلبية ؛ ومنها الى
العقلية المحضة والروحية .

(ومن يرد ان يصله) قد ذكرنا ان خلق الشهوة والغضب والخيال يكون منه

تعالى ، و ميل العبد باختياره الى ترجيحها على العقلية ، اذا تحقق تحصل الضلالة فمن جهة خلقها القوى ولولمقدمة التوصل الى الكمال ينسب الاضلال اليه ، ويصير الصدر المذكور سابقا بسبب ادباره الى العاقلة ، فاقد التوسعة العلم ويزداد بعدا و ظلمة عن نور العلم ، فيصير ضيقا عن درك النورانيات ، بحيث اذا كلف الوصول الى العلوم الحققة و النورانية يكون تنفره عنه بمثابة تكليفه الى الصعود الى السماء بجسمانيته .

فكما يكون هو حرجا عليه وشديدا ، كذلك الوصول الى الايمان يكون عليه حرجا وشديدا من حيث الكلفة ، وذلك راجع حاصل من القوى المذكورة ، حيث لم يمنعه المانع العقلي وتوغلت في مشتهاها من جلب كل ملائم ، والغرور والانانية والحيلة والتزوير لشيطنته ، وجعل الله بلحاظ ما سبق ، وكونه على غير المؤمن لوجود المزاحم العقلاني في المؤمن ، وهذا الصراط صراط الله المستقيم ، لان الانسان مخلوق ، وهو الكون الجامع ، و تمام نشأت العالم الكبير فيه ، فله الوصول الى اسفل السافلين باختياره ، و الى احسن المقامات باختياره ايضا ، فالشرح و الانقباض جعلها الله بيده ، فله المشي مستقيما ؛ و له المشي اعوجاجا ، وجعل الكل باختياره هو الصراط المستقيم (قد فصلنا الآيات) الظاهرة والبراهين العقلية المتقنة لاهل الذكر والتفكير ، (لهم دار السلام) وهي الجنة العالية ، وهي في قرب الحق لاستئاضة العقل من نور الله تعالى فهو عنده تعالى .

و الله وليهم ، واولى بامورهم و هم يرون هذه التولية مشاهدة وانكشافا دون غيرهم بما يصدر منهم من الاعمال ، فمع ان الاعمال اعمالهم ، فهي اعمال الله بالحقيقة من قبيل رمى النبي ﷺ حيث انه ﷺ ما رمى مع انه رمى ، و لكن الله رمى والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ ويوم يحشرهم جميعا يومعشر الجن قد استكثرتم من الانس ﴾
 ﴿ وقال اولياهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا اجلنا الذي اجلت ﴾

﴿لنا قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم (١٢٨)﴾
 ﴿و كذلك نولي بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون (١٢٩) يا معشر الجن﴾
 ﴿والانس الم ياتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم﴾
 ﴿هذا قالوا شهدنا على انفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا﴾
 ﴿كافرين (١٣٠) ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم اهلها غفلون (١٣١)﴾
 ﴿ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون (١٣٢)﴾

واذ كريوم يحشر الناس والجن ، بل الكائنات ، بل الموجودات جميعاً ، يقول الله
 (يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس) في الاغواء ، و كنتم اكثر من المغوين من الانس ،
 اذ تاثير الاقوى اكثر من تاثير الاضعف ، والجن المغوى بالنسبة الى الانس المغوى
 سمته نحو من العلية فما بتوسط الانس الاخر يكون منه ، وما يكون من دون واسطة
 يكون ايضاً منه ، مع اعلائيته في التأثير .

(ربنا) بحذف حرف النداء ، ينادى اما احدي الطائفتين من الجن والانس كما
 قيل ، او هما معا اي يقولون يا ربنا قد حصل التمتع لكلنا الطائفتين منا (اما) الانس
 فقبلوهم بالشهوات بواسطة تزيين الجن لهم (و اما) الجن فبوصولهم الى انايتهم
 وصيرورتهم مطاعين لانهم جنود ابليس ، والكبر منتهى مقصدهم ، وبلغنا الى الاجل الذي
 يكون فيه ختم مقاصدنا ، وهو يوم القيمة لان بعد ذلك لا يبلغ الانس الى مقتضى شهواته
 ولا الجن الى مقتضى كبره وانايتيه (قال) الله او الملائكة (النار مثويكم خالدين فيها الا
 ما شاء الله) لغير المخلدين اوفي وقت اخر اخرجهم لشرب الحميم ، لان الله يضع كل شيء
 موضعه ، وعليم بان جزاء اي عمل اي عذاب .

(و كذلك نولي بعض الظالمين) من الانس (بعضاً) منهم ، اي كتولية الجن فيهم
 والتصرف في نفوسهم الى يوم القيامة والانعطاف في ذلك اليوم والدخول في النار ، بسبب
 اعمالهم المكتسبة المؤثرة في نفوسهم من تغيير ملكاتهم وتبديلها بالملكات الرذيلة ،
 فانها اكتساب النفس لها .

ثم يقال لهم (الم ياتكم الرسل) الم ينبئكم بهذا اليوم و انكم ملاقوه ولم يقصوا عليكم الايات الالهية ولم يتم الحججة عليكم قالوا : من باب الحسرة نشهد بجميع ذلك على ضررنا ، وقد كانت الحيوة الدنيا غرتهم مادام كونهم في الدنيا ، وشهدوا في الآخرة على كفرهم لان الله لا يكون مهلكا لهم بالهلاك الآخرة وهم غافلون و لم يتم عليهم الحججة ،

(ولكل) على اختلاف مراتبهم درجات (فيما عملوا) ولا يكون الله غافلا عن اعمالهم والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ وربك الغنى ذو الرحمة ان يشا يذهبكم ويستخلف من بعدكم ﴾
 ﴿ ما يشاء كما انشاكم من ذرية قوم آخرين (١٣٣) ان ما توعدون لات وما انتم ﴾
 ﴿ بمعجزين (١٣٤) قل يا قوم اعملوا على مكائتكم انى عامل فسوف تعلمون من تكون ﴾
 ﴿ له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون (١٣٥) وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام ﴾
 ﴿ نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشر كائنات فما كان لشر كائنهم فلا يصل الى الله وما ﴾
 ﴿ كان الله فهو يصل الى شر كائنهم ساء ما يحكمون (١٣٦) وكذلك زين لكثير من ﴾
 ﴿ المشركين قتل اولادهم شر كآؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه ﴾
 ﴿ فذرهم وما يفترون (١٣٧) ﴾ .

وربك الغنى والواجد لكل شىء و كمال ، وغير المفتقر الى ذات عباده او اعمالهم وافعالهم من عباداتهم ، فالامر بالعبادة وارسال الرسل لاجل سعة الرحمة والفياضية ، لالاجل الاقتتار ، فان شاء وعلم بالصلاح يذهب جميعكم عن جميع العوالم ويعدمكم ؛ او يعدمكم في الدنيا دفعة واحدة ؛ و اما الامانة بالتدريج و الانتقال من هذا العالم الى العالم الاخر ، فعلى الدوام يكون محققا وتمام العوالم له .

ولافرق بين كون الشخص في هذا العالم او العالم الاخر بالنسبة الى تعالى ، و الحاصل ان الاعدام المطلق لا يصير سببا لنقص في مملكته فضلا عن انتقال الجميع دفعة الى العالم الاخر (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) ويخلق عوضكم مارأى فيه الصلاح من

ذرايركم ، اوذراى غيركم . اوسنخا آخر من المخلوق ، ولا يكون هذا المطلوب عنده الا كاستخلافكم عوض آباءكم ، اذ لافرق فى الابداد بين ايجاد الاولاد للمجرمين اولغيرهم اومن ساير الانواع وهذا تهديد واطهار الغنى ، اذ خوف الكفار من زوال الدنيا اكثر من خوف الوقوع فى عذاب الآخرة ، وما توعدون من العذاب الاخرى لات قطعاً وتصلون اليه ؛ ولستم بقادرين على ان تعجزوا لله ، فلا يعذبكم بما اتاكم او العذاب الاخرى قل لهم ايها النبى ﷺ افعلوا على حالتكم واشتغلوا بما تشغلون به ، وهو امر للتهديد ان الله عامل ايضا على شانه من ايصال كل ذى حق حقه ، وايصال كل قوة الى الفعل ، وتشكيل الاعمال على صورها اللائقة و الجزاء عليها ، فسوف تعلمون ان عاقبة الدار لمن كان ؟ والنفع فى اى طرف ؟ وانكم انتفعتم والمطيعين ، اذ لا يسعد الظالمون ، ومن تعدى لافلاح له .

ثم بين الله سخافة آراء المشركين ومعاملتهم مع الله ، بانهم يجعلون فى ذراعاتهم وانعامهم قسمة لله بزعمهم ، ويصرفونها فى مصرف الفقراء و ضيوفهم : ويجعلون قسمة لشركائهم ؛ اى الاصنام التى شركتهم الله ، مجعولة ومختصرة فى القوة المتخيلة الباطلة لهم ، فهم حقيقة شركاء منهم : وهذه الشركة الباطلة ناشئة من قبلهم ؛ و يصرفونها فى حق سدنة الاصنام ، والمواظبين فى خدماتهم من كنس بيوتهم ورفع الغبار والدنس عنهم ، (فان) دخل من قسمة الاصنام شىء فى قسمة الله يلتقطونها و اياً اخذونها للسدنة (وان) دخل شىء من قسمة الله فى قسمة الاصنام يتركونها بحاله ويقولون ان الله غنى ، وحكمهم ذلك مضافا الى السخافات حكم سوء ، انملاحظة الفقراء و الضيوف اولى من السدنة وهذا ضرر على الصنفين ، ولا يكون على الله حتى يقال ؟ انه الغنى .

ومثل ذلك الامر تزوين الشركاء وهى المتخيلة المختلفة ، او الشياطين قتل اولادهم لهم ، اذا كانت انا من باب الكبر وعدم تزويج البنات ؛ فانه يكون عارا او عند الغلاء ليردوهم وتصبح اعمالهم ردية من جميع الوجوه ، وليلبسوا ويخلطوا عليهم دينهم (ولو شاء الله ما فعلوه) اى لو علم صلاح الاجبار والاكرام فى الدين ؛ ولكن لاصلاح لخبث سرائرهم

و ترجيحهم بالاختيار مشتهيانهم على الامور العقلانية ، فذرهم مع ذلك التخلقات والافتراءات والله الهادى .

قوله تعالى . ﴿ وقالوا هذه انعام وحرث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم وانعام ﴾
 ﴿ حرمت ظهورها وانعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا ﴾
 ﴿ يفترون (١٣٨) وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا ﴾
 ﴿ وان يكن مية فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم انه حكيم عليم (١٣٩) قد خسر الذين ﴾
 ﴿ قتلوا اولادهم سفها بغير علم وحرمو ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا ﴾
 ﴿ مهتدين (١٤٠) وهو الذى انشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والرمان ﴾
 ﴿ مختلفا كلة والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره اذا اثمر وآثوا ﴾
 ﴿ حقه يوم حصاده ولا تسرفوا انه لا يحب المرففين (١٤١) . ﴾

(.وقالت الكفار هذه انعام وحرث) مشيرين ببعض الانعام والحرث اى الزراعة (حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم) اى محجور استعمالها وغير مجوز وممنوع . يحرم ان يطعم منها ، النفى استعمل فى مقام النهى ، (الامن) نريد (نشاء) من خدمة الاصنام وسدنتها او غيرها بزعمهم ، اى اظهروا ذلك التحريم بحسب خيالهم من دون اقامة حجة عليه ، اذ التحريم لا بد ان يكون من قبل احد ، فلو كان المحرم المذكور الاصنام فهي جمادات ساكنة وان كانت الكواكب او روحانياتها فلا بد من اقامة الدليل على كشف ذلك التحريم من قبلها ، وان كان هو الله فلا بد من اقامة البرهان على ان الله جعل كذلك ،

وايضاً اشاروا الى قسم من الانعام ، ان هذه حرمت ظهورها والركوب عليها ، من البحيرة والسائبة كما سبق الكلام فيها فى السابق معضلاً ، واشاروا الى قسم آخر ، وقالوا: انها لا بد ان لا يذكروا اسم الله عليها فى مقام الذبح ، بل لا بد من ذكر الاصنام عليها ، كل ذلك من قبيل الافتراء على الله اذ يقولون بان الله اكبر الالهة ، او يكون شريكاً فله ايضا دخل فى هذه الاحكام ويجزيهم الله بافتراءاتهم .

وايضا قالوا: ان ما فى بطون هذه الانعام المحرمة ركوبها خالصة لذكورنا اى تكون حلالا على الذكور خاصة، ومحرمة على النساء فى صورة حياة ما فى البطون، وفى صورة كونها ميتة تمام الذكور والنساء مشتركون فيها، اى يكون حلالا على الجميع ويصلون الى جزائهم فى هذه الاوصاف، و التعيينات لموضوعات الاحكام من عند انفسهم، قد حصل خسران الدنيا والاخرة، لمكان حذف المتعلق الذين قتلوا اولادهم خشية اطلاق، او من باب الكبر كما سبق، وهذا لصيرورتهم سفهاء بمتابعة الشيطان ولاجل حصول السفاهة حرّموا ما رزقهم الله باظهار ان التحريم من قبله والحال انه افتراء فضلوا وما وصلوا الى الهداية.

والله هو الذى انشا البساطين من الاشجار القصيرة المعروشة ؛ اى صارت اوراقها قريبة من الارض و مبسوطات عليها بمنزلة العرش والسقف (غير معروشات) القائمة على ساقها، وجعل الاختلاف بين الحاصل من الزرع والنخل وكذلك بين الزيتون والرمان متشابهها اوراق الجميع وغير متشابه ثمراتها، ومباح عليكم الاكل من ثمرة النخل قبل النضج، وبعده يلزم عليكم اخراج الزكوة ثم الاكل (ولا تسرفوا) اى السرف على غير جهة المشروع لان الله لا يحب من اسرف، او ان من اسرف فى الاخراج والاعطاء بحيث لم يبق لمن يجب نفقته عليه شيء يكون مسرفا غير محبوب، والله الهادى.

قوله تعالى ﴿ومن الانعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا﴾
 ﴿خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين﴾ (١٤٢) ثمانية ازواج من الضأن اثنين ومن ﴿
 المعز اثنين قل الذكركرين حرم ام الاثنيين اما اشتملت عليه ارحام الاثنيين ﴿
 نبؤنى يعلم ان كنتم صادقين﴾ (١٤٣) ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل ﴿
 الذكركرين حرم ام الاثنيين اما اشتملت عليه ارحام الاثنيين ام كنتم شهداء اذ وصيكم ﴿
 الله بهذا فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي ﴿
 القوم الظالمين﴾ (١٤٤).

وجعل الله (من الانعام حمولة) اى ما يكون لاجل الر كوب و الحمل عليه (وفرشا) اى ركوبا تقرب الى الارض لقصارتها وعدم علوها من الارض مقابل ماهى طويلة منها كالابل ، وشبه بالفرش ، لقربها من الارض والجلوس عليها او لاجل ان يتخذ منها الفراش، كصوف بعضها وشعرها ووبرها، واما كون الجميع من قبل الله من المذكورات فى هذه الايات والايات التى فى القبل فقد مر البرهان على جميعها فى محاجة الخليل عليه السلام وذكرنا ان كل متحرك وما يخرج من القوة الى الفعل ينتهى الى الفعل المحض وهو الله.

(كلوا مما رزقكم الله) امر اباحة وترخيص ولا تطيعوا وساوس الشيطان ، اذ وسوسته هى خطوته ووضع قدم بعد رفع قدم ، وهو كناية عن مجيئه نحو الناس لان هذا المجيئ ليس للعطوفة بل للمداوة، اذا العدو المبين لا يصدر منه الاحسان، والالم يكن عدوا.

(ثمانية ازواج) اما يكون عطفًا بحذف حرف العاطف على الحمولة والفرش اى جعلنا من الانعام ثمانية ازواج (او) تكون بدلا ، والمراد بالزوج هنا القسم الواحد ، واطلاق الزوج (اما) لكونه كل واحد من الممكنات زوجا تركيبيا (او) بملاحظة ان بقاء هذه الانواع يقتضى الى الازدواج والانضمام، وصيرورتها زوجاً مع الآخر فاطلاق الزوج بلحاظ الهيئة الاعتبارية العارضة على كل واحد من الذكر والانثى، فالذكر زوج بلحاظ الانثى والانثى زوجة بلحاظ الذكر فالمراد بالزوجين هو الذكر والانثى و اقسام هذه الانواع ثمانية الضان ، والمعز وكل واحد قسمان الذكر والانثى فهى اربعة ، والابل والبقر وكل واحد ايضا ذكر او انثى، فهى ايضا اربعة والمجموع يبلغ ثمانية ازواج بالمعنى المذكور.

ثم ان الكفار لما نسبوا تحريم بعض الاقسام من الذكر وتحريم بعض الاقسام من الانثى الى الله ، فالله تعالى يامر النبي صلى الله عليه وسلم بان يكالم معهم على طريق البرهان وصورة البرهان كذلك ، ان العلم الحاصل بتحريم الله بعض الاشياء (اما يكون حاصلا

من برهان العقل ؛ بان يحكم العقل ، بكون هذا الشيء حراما و هذا حلالا .
ثم من باب قاعدة الملازمة بين الحكم العقلي و الشرعى . (حيث ان الله لا يأمر
بالممنكرات عند العقل ، ولا ينهى عن المحسنات عنده) يستكشف و الحكم الشرعى
واما يكون حاصله عن مشاهدة الله كشفا ، والسماع منه والقسم الاول لكون موضوع
الحكم العقلي بينا ؛ لابدان يعلم الحاكم علة حكمه ، واما الثانى فيكفى له العلم الاجمالى
بان الشارع وهو الله ، لا بد من اشتغال احكامه على الصلاح و لنعلمه بعينه ، بخلاف
الاول فانه ليس حكم الغير حتى لا يطلع على سره ، بل حكم نفسه ولا بد من ان
يطلع على سره .

وحينئذ يسئل النبى من الكفار ، ان حكمكم بان الله جعل كذلك ان كان
من قبيل الاول ، فيبينوا ان العلة للتحريم الذكورية او الانثوية . (او) التولد من
الانثى ، اذ لو كانت العلة هى الاول لكان تمام اقسام الذكور حراما ، لعدم تغلف
المعلول عن علته ، وان كانت العلة هى الثانى ، لكان تمام اقسام الانثى حراما ، وان
كانت العلة هى الثالث لكان اللازم تحريم الجميع من الذكر والانثى للبرهان
المذكور ، و لو كانت العلة شيئا آخر فلا بد من بيانها ، وعلى اى حال فلا بد ان
يكون عندكم العلم على الجهة (فنثبتونى بعلم ان كنتم صادقين) .

و اما ان كان علمكم من الشهود والسمع فلا بد من كونكم حاضرين عند
الانشاء (ام كنتم شهداء اذ وصيكم الله بهذا) وهذا القسم وهو حضوركم عند الله
لا بد له من دليل ، فلولم تبينوا الدليل على علة الحكم فى القسم الاول ، وعلى الحضور
والوصول فى القسم الثانى فقولكم يكون افتراء (و من اظلم ممن افترى على الله)
والمراد من الاثنين فى المواضع الاربع الذكر والانثى ، والمفترى على الله للاضلال
لا يكون اضل و اظلم منه احد .

ولو ادر كوا هؤلاء الكفار زماننا واطلعوا على خرافات بعض شياطين العصر
لقالوا: ألم يقدر الله ان يجعلنا عالمين من دون الاطلاع على العلة ، و الم يقدر على

ايصالنا اليه من دون دليل لنا فلمّا انه قادر فمحن على احدى الصفتين فانه قد ذكر نظير ذلك بعض هذه الشياطين ، فقال : ايكون الله عاجزا عن جعلي نبيا او فوقه ، فانا نبي او فوقه.

و بعضهم تمسك بالاية الشريفة، (و لو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين) بان من يدعى على الله الكذب يقتله الله فورا فمن نسب الى الله شيئا مثل انه جعلني نبيا او شبهه ولم يقبض الله روحه يكون حقا لقدرته على اماتته .

وتبا لهذه الافهام والخرافات، فانها باطلة (اما) الاول فلان الشيء مالم يجب لم يوجد، والامكان الاستعدادى فى الامور الاعدادية فى عالم الكون والفساد يكون لازما كما هو من البديهيات (واما) الثانى فلان الافتراء على الله قد سمعت فى الايات السابقة وهذه الايات، وان احصيت فهو فوق حد الاحصاء ، والله تعالى امهل اليهود وامهل عبدة الاصنام مع مجموع لانهم وسائر المدعين كذبا .

واما المراد من الاية الشريفة (١) خصوص محمد صلى الله عليه وسلم اذ قد اتى بما هو بين انه من الله تعالى لاجل عدم امكان الاتيان بمثله ، و لو كان الاجتماع من الجن و الانس على الاتيان ، فلو لم يقتله الله على فرض كذبه لكان الاضلال البين منه ، لان العقل حاكم بكون الاتى بذلك حقا ، فيكون الكل معذورا فى الاخذ به ، وعلى فرض البطلان والتمكين بعدم اعدام القائل ، يخرج الله من الفياضية وهو محال.

واما من ادعى ان الشيء الفلانى من قبل الله ولم يقم عليه البينة، بل كان ما جاء به من الامور المتعارفة ، فلا يكون اعدامه لازما، اذ العقل يحكم بان اللازم عليه البينة ، وما لم يقم البينة لا تكون متابعتها لازمة ، فلا يلزم من الله اعزاء (وبعبارة اخرى) اجراء المعجزة على يد الكاذب قبيح فلا بد من اعدامها (اما) بموت المدعى

(١) يعنى قوله تعالى : و لو تقول علينا بعض الاقاويل الخ

فورا (او) عدم اقداره . و اما اجراء غير المعجزة على يد الكاذب لا يكون قبيحا ، فلا يلزم من الله المنع بالامانة، او منع الاقدار، وهذا القياس ادون بمراتب من قياس الشيطان والله الهادى.

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا جِدْفِيمَا وُحِّىَ اِلَىٰ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ اِلَّا اَنْ يَكُونَ مَيْمَةً اَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا اَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَاِنَّهُ رَجَسٌ اَوْ فُسْقًا هَلْ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ ﴾ اضطر غير باغ ولا عاذ فان ربك غفور رحيم (١٣٥) و على الذين هادوا حرمنا كل ﴿ ذِي ظُفُرٍ مِّنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا اِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا اَوِ الْحَوَايَا اَوْ ﴾ ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببيغيهم وانا لصادقون (١٣٦) فان كذبوك فقل ربكم ﴿ ذُو رَحْمَةٍ وَّاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمَاجِرِينَ ﴾ (١٣٧) سيقول الذين اشر كوا ﴿ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اَشْرَكْنَا وَلَا ابَاؤُنَا وَلَا حُرْمَانَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان ﴿ اَنْتُمْ الْاٰخِرُ صُونَ ﴾ (١٤٨) قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهدىكم اجمعين (١٣٩) انبئهم (لان الكفار ايضا مكلفون بالفروع كما كلفوا بالاصول فيلزم الاظهار لهم كسائر المسلمين اتماما للحجة) بانى لا جد فى شريعتى و ما وصى الى فى المطعومات التى نطعمها فى الحيوان محرما الا الميئة وما اخرج روحها بالموت من غير تذكية وذبح ، والدم السائل اى الجارى فى قبال ما علق كالكدب (وقد يقال) : الجارى بقوة والمختلف بعد قذف الدم لا يكون حراما كما لا يكون نجسا (وقد يقال) ان القيد توضيحي ، وغير المسفوح لا يكون دما ، والتفصيل فى الفقه ؛ اذ ليس عندى كتاب من الفقه والاخبار ، وكتب ما كتب الى هنا فى صورة فقدان تمام الاسباب فى السفر المشثوم الديوى ، وامر الاخرى بيد الله .

ولحم الخنزير بتمامه لانه نجس من جميع الجهات (وما اهل لغير الله به) اى ذكر اسم غير الله عليه ، اذ هو ايضا فسق وخروج عن طاعة الله ، ولكن اذا اضطر الانسان الى اكل شئ منها من دون بغي ، وعدم الاعتناء بتحريم الله ولا التعدى عن

سد الرق ، فيكون مرخصا لان الله غفور رحيم .

وعلى اليهود حرمانا كل ذى ظفر ، اى ما لفصل ، بين اصابعها مقابل ما فيه الفصل ، من قبيل الغنم والبقر حيث ان الفصل حاصل فى ارجلها وايديها فى موضع الاصابع ، فالابل حرام على اليهود لعدم الفصل بين اصابعه ، و كذا حرمانا عليهم شحوم الغنم و البقر . الا ما اتصلت على فقرات الظهر او الحوايا . و هي المجوف او المتصل بالعظام . وذلك الاختصاص يكون جزاء على بغيتهم . فانه كما يكون فى بعض الاشياء مفسدة مؤثرة فى النوع كذلك يكون فى بعض الاشياء مفسدة مؤثرة فى الامراض مطلقا او فى المريض الخاص وحينئذ فالتحريم مختص بهؤلاء المرضى واليهود ايضا . (لما كانوا) مريضين بالمرض المزمن وهو البغى واكل المذكورات موجب لاشتداد بغيتهم . وحصول ازدياد ذلك المرض فيهم . (حرمت) تلك الاشياء عليهم ، والله يكون صادقا فى ان علة التحريم هو بغيتهم ، فالجزاء لا يكون من باب التشفى لبراءة الله ، بل لملاحظة عدم وصول الضرر عايتهم كما سبق .

(فان كذبوك) فى هذا المطلب (فقل . ان الله ذورحمة واسعة) لا يرد عذابه عليكم بالمجلة الا انه لا يرد بأسه وعذابه عن القوم المجرمين .

سيقول المشركون لو شاء الله لم يصد رمننا ومن آباءنا الشرك ولا حر مناشيتنا ، وصدور ما ذكر دليل على مشيئته ورضايته ، ومثل ذلك القول فى ابطال الانبياء صدر من السابقين عليهم ايضا حتى ذاقوا العذاب ، قل فى جوابهم (هل عندكم علم) بهذا وبرهان على ان كل صادر من العدم الى الوجود يكون مرضيا لله ، فبينوا لنا برهانكم ولكن البرهان لا يكون عندكم وبمجرد الظن والخرص تتكلمون وهما لا يعتنى بهما فان الله اعطى العلم والقدرة لفاعلى المختار وابقاهما ، و لم يرض صدور اى فعل من اى فاعل ، بل علم بفساد صدور بعضها عن بعض فمنع ، ولكن لم يأخذ القدرة لكون الصلاح مترتبا على صدور الافعال بالاختيار ؛ لا بالكراهة والاجبار فاخذ القدرة فى مقام ارادة الفساد موجب لتفويت تمام المصالح . اذ لا يبقى فعل اختياري والحال ان الصلاح

فيه والحاصل ان الرضاء بما صدر لم يقم عليه دليل .

(قل : فله الحجة البالغة لو شاء) وعلم بصلاح هدايتكم ولو كرها ومن غير ارادة وقدرة (لهديكم اجمعين ،) الا انه لا يكون الصلاح فى تلك الهداية فمأشاء الهداية والله الهادى .

قوله تعالى ، ﴿ قل هلم شهدائكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا فان ﴾
 ﴿ شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع اهواء الذين كذبوا باياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾
 ﴿ وهم بر بهم يعدلون (١٥٠) ﴾ قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الا تشر كوابه ﴿
 ﴿ شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم واياهم ولا تقربوا ﴾
 ﴿ الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ذالكم وصيكم ﴾
 ﴿ به لعلكم تعقلون (١٥١) ﴾ ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتى هى احسن حتى يبلغ ﴿
 ﴿ اشده واوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها واذا قلتم فاعدلوا ﴾
 ﴿ ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا ذالكم وصيكم به لعلكم تذكرون (١٥٢) ﴾

قل : جيئوا بشهدائكم ، والظاهر ان المراد من كان من اهل العلم عندهم كسدنة الاوثان ان كانوا من اهل العلم وغيرهم ، لاجل الشهادة على ان الله حرم ما ذكره ، وسر الامر باثباتهم ان العوام لا يلزمون بشيء ، اذ متى اورد عليهم البرهان اما ، لاجل عدم فهمهم يقولون لا نسلم ؛ (واما) يقولون اننا لسنا بـ اهل العلم ، والجواب عند علمائنا ، (واما) اهل العلم اذا كان من اهل الحياء فيلتزم في مقابل البرهان ، و الا فبعد الاثبات عليه بنحو الجدل لا يقول ان الجواب عند فلان ، وعلى اى حال فيكونون احسن .

فان جاؤا وتكلموا بنحو العوام من غير دليل ، و قالوا : اناسمنا من الله ولادليل لنا على اتصالنا وشهادتنا فلا تعتن بهم ولا تحضر معهم ، ولا تترتب الاثار على الاهواء ومن يتكلم من غير برهان ودليل ، وهم اهل التكذيب ؛ والجاحد للآخرة ، والعاقل والمتجاوز عن الله ، فهم ممن يطرحون البراهين العقلية القائمة على الواسطة والمعاد

والمبدء ومن يعرض عن البرهان فلا بد من الاعراض عنه .

(وقل) ارشادا لهم وتتميمًا للحجة عليهم تعالىوا : اقرء عليكم ما حرم الله، المطابق للبراهين العقلية ، فالحجة معكم اذا تأملتُم فيها وهى امور :
(الاول) عدم الشرك بالله للبراهين العقلية السابقة، وتعداد الواجبات لاجل ان ترك الواجب حرام ، فعدم الشرك واجب والشرك حرام .

(الثانى) احسان الوالدين لدلالة العقل على لزوم الاحسان الى من احسن اليك غاية الاحسان ، و اى احسان اعظم من احسان الوالدين خصوصاً مع كونهما من الشركاء للعلة الاعدادية ، والحاصل ان شكر المنعم و لوم مجازا يكون لازماً بحكم العقل ، وهو واجب اى الاحسان وتركه حرام .

(الثالث) عدم قتل الاولاد من خشية الجوع فغيره اولى ، فعدم القتل واجب لقبح الظلم. والقتل حرام فان الرازق هو الله لا انت حتى تقول القتل احسن من الموت جوعاً وليس شئ عندى .

(الرابع) عدم ارتكاب الفواحش العقلية ، من قبيل الزنا ، لاختلاط المياه وعدم تميز الاولاد . ولزوم الهرج والمرج فى العالم ، لعدم تعلق احد بزواج مخصوص وسائر المقبحات العقلية جهاراً وخفية فعدم القرب واجب و الارتكاب حرام .

(الخامس) ترك القتل للنفس المحترمة ، ومن باب الاهمية تفردت ، والدليل الظلم ، فالترك واجب والقتل حرام، الا فى صورة كون القتل حقاً للقاتل على المقتول فبح كالفصص او ما جعل الله القتل حده ، والاخذ بتلك الامور وصية الله المطابقة للعقول ، لعلمكم بالرجوع الى عقولكم تلتفتون .

(السادس) عدم قرب مال اليتيم الضعيف الا بالتى هى احسن من ترك التصرف ، لا الاحسنية من الكل حتى يلزم تتبع الاصل ، فان الدليل لزوم الاحسان وقبح الظلم ، و هو يصحح صورة كون الفعل احسن من الترك ، فعدم القرب واجب فى غير الاحسن والقرب حرام للدليل السابق والمنتهى البلوغ الى الاشد ، وهو احد الامور الثلاثة،

خمس عشر سنة في الرجال وتسعة في النسوان، اوانبات الشعر الخشن على العانة ، او نزول
المنى مع درك العقل ايضا .

(السابع) الوفاء بالكيل والوزن على نحو العدل ؛ لان غيره سرقة وظلم فالوفاء
واجب وتركه حرام .

(الثامن) ان التكليف على قدر الوسع و الطاقة ، فالالتزام بذلك المقدار
واجب والزائد حرام ، لكونه ظلما على النفس ، هذا ان كان المراد الوسع عند
الغالب و الا فالترك يصير الانسان مقهورا عليه واطلاق . الحرام على الترك في هذا
الفرض مجاز .

(التاسع) الشهادة بالعدل والحق ولو كان المشهود عليه من اقرار بكم . فان
متابعة الواقع مقدم ، و الدليل قبح الظلم ايضا ، فالشهادة المذكورة و اجبة و
خلافها محرمة .

(العاشر) الوفاء بعهود الله ، فانه المنعم ومخالفة المنعم وترك ميثاقه كفران
و شكره لازم ، فالوفاء واجب وتركه حرام ، و هذه المذكورات من الواجبات
العشر ، او المحرمات العشر ، وصيكم الله بها ، لعلكم تذكرون نعماء الله ، وان الكل
لصلاح النوع وعلى طبق العقل والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق ﴾
﴿ بكم عن سبيله ذلکم وصيکم به لعلکم تتقون ﴾ (١٥٣) ثم آتينا موسى الكتاب ﴿
﴿ تماما على الذي احسن و تفصيلا لكل شيء و هدى و رحمة لعلهم بلقاء ربهم ﴾
﴿ يؤمنون ﴾ (١٥٤) وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون ﴾ (١٥٥)
﴿ ان تقولوا انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين ﴾ (١٥٦)
﴿ او تقولوا لو انا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم فقد جائكم بينة من ربكم ﴾
﴿ و هدى و رحمة فمن اظلم من كذب بايات الله و صدف عنها سنجزى ﴾
﴿ الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون ﴾ (١٥٧) هل ينظرون ﴿

﴿ الا ان تأتيهم الملائكة او يأتي ربك او يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي بعض ﴾
 ﴿ آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيراً ﴾
 ﴿ قل انتظروا انا منتظرون (١٥٨) ﴾ .

وان ما ذكر من الاحكام العشرة صراطى حال كونها فى كمال الاستقامة ،
 لكون العقل على طبقها ، ولمطابقتها مع الواقعيات فى عقايدها ، ولصلاح النفس
 الامرى فى غير عقايدها من ساير الاحكام ، فاتبعوا هذا الصراط المستقيم ، لانه
 يوصلكم الى المقصد من الفوز بالجنة والتخلص عن العذاب ولا تتبعوا ساير السبل
 والطرق على اختلافها لكون جميعها من الشيطان ، وبسبب متابعتها تحصل المفارقة
 بينكم و الصراط المستقيم فاذا فات منكم الصراط المستقيم لاتصلون الى المقصد ،
 بل تصلون الى العذاب الشديد الدائم ، و تلك الوصية من الله لكم لاجل ان تحصل
 لكم الجنة والحافظ من العذاب ، وكانت عندكم الوقاية ، وهو التمسك بحبل الله ،
 فان الغنى المطلق يرشدكم لصلاحكم وخيركم .

ثم آتينا موسى الكتاب ، ولفظ (ثم) للترتيب الذكري والتأخير فى الذكر
 ووجه التأخير فى الذكر ان ما يدل على المبدء والمعاد ولزوم الوساطة على النحو
 الكلى لا بد ان تكون مقدمة فى البيان على النبوة الشخصية لموسى عليه السلام ، واما
 بيان نبوته صلى الله عليه وسلم فلان معجزاته كانت مشهودة حتى تمنوا جعلهم رسل الله فانطبق
 القاعدة العقلية عليه كان واضحاً ؛ واما موسى عليه السلام فمعجزاته غائبة عن كفار القريش
 فلا بد من تأخير ذكره صلى الله عليه وسلم ،

والحاصل ان الله تعالى يقول اعطينا موسى الكتاب (تماماً) للنعمة على الذى
 احسن فى متابته ؛ اى عمل بما فى هذا الكتاب (وتفصيلاً لكل شئ) من الاحكام
 اللازمة فى مدة نبوة موسى عليه السلام (وهدى ورحمة) لان الافعال تؤثر فى الملكات وهى
 فى الذات فيحصل العلم وهو سعة النفس والهداية والرحمة على من يستمع اقوالهم
 ويشاهد افعالهم وملكاتهم بآثارها ؛ والغاية فى الجميع الايمان بالمعاد ، ولقاء الله

فيه لبروز الكل بين يدي الواحد القهار ، وزوال الانانيات واندكاكها ومشاهدة السلطنة الازلية الدائمة . ورؤية المخلوقات روابط صرفه والله مقومها .

(وهذا) اى القرآن كتاب ثابت فيه البركات من العلم بالمبدء والمعاد والواسطة، والاخلاق والافعال والنصايح ، والبشارات والانذارات وتوصيف الجنة والنار والنعماء الموجودة في الاول واقسام العذاب الموجودة في الثاني ؛ وبيان تقسيم العالم الى عالم الامر والخلق ، و كيفيات السلوك المستنبطة منها ، من ذكر اقسام الشراب من (الزنجبيلي) و (الكافورى) و (السلسبيل) و (الرحيق) المختوم بالمسك الذي مزاجه من التسنيم ، (فالاول) لمن يرد في المطلب (والثاني) لمن اشرف على ان يحرق (والثالث) للمتوسط (والرابع) لمن قصعة وجوده في نهاية العلو

وهكذا من كيفية خلق السموات والارض وامدها بالايام الربوبية ، وكون الايام الربوبية مختلفة بين مثل الف سنة ، وخمسين الف سنة ، وبيان ان الدعاوى الحققة لا بد من انتهائها الى البراهين العقلية ، وكيفية استناد الفعل الى الشيء ، واستناده الى علته وكونه اولي (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) وان اول السلوك تكون الانانية باقية بتمامها ، فيقول السالك على حسب درك المستمع ، (فاردت ان اعيبها) ثم تضعف فيقول (و اردنا) ثم تزول الانانية فيقول : و اراد ربك والقصص والحكايات والمغيبات والمرموزات ، وسائر العلوم المستفادة من هذا الكتاب لال الرسول ﷺ وهم الائمة الانعاش سلام الله عليهم والصديقة الطاهرة فاطمة الزهراء سلام الله عليها (فاتبعوا) ذلك القرآن ، واجعلوه وقاية لكم (لعلمكم ترحمون) .

(ان تقولوا) حذفت العلة لقريئة المقام اى النزول على العرب بلسان العرب (مخافة ان تقولوا) ان الكتاب قد نزل على اليهود والنصارى بلسانهم ، وكناعن قرائتهم غافلين (لعدم كونهما بلساننا ،

(او تقولوا) انزل علينا الكتاب لكننا هدى منهم فقد جائكم من الله كتاب بين وقاطع العذر ، ولا اظلم من المكذب بآيات الله ، والمعروض عنها و نجزي المعرضين بعذاب

السوء بسبب اعراضهم .

هل ينظر الكفار الاشهود ملائكة الموت عند قبض ارواحهم ، او تجلى الرب عليهم ، او بعض آيات القيامة من طلوع الشمس من المغرب ونظيره يوم يأتى بعض هذه الاقسام من العذاب لا ينفع الايمان ، اذ لم يكن حاصل من القبل ؛ ازوال الاختيار حينئذ كونه من باب الكره والاضطرار ، والصالح فى خلاف الكره والاضطرار ، فلا بد من كون الايمان اذا اريد الانتفاع به ان يكون حاصل قبل حال الاحتضار ومشاهدة العذاب ، او بعد الايمان كسب الخير وعمل به حتى يصير الايمان ملكة (قل انتظروا) للتهديد يعنى يكون ذلك الامر (انا) ايضا (منتظرون) لحال الاحتضار والقيامة الكبرى والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شىء انما امرهم﴾
 ﴿الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون﴾ (١٥٩) من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء
 ﴿بالسيئة فلا يجزى الامثلها وهم لا يظلمون﴾ (١٦٠) قل اننى هدانى ربي الى صراط
 ﴿مستقيم ديناً قيماً ملة ابراهيم حنيفاً وما كان من المشركين﴾ (١٦١) قل ان
 ﴿صلواتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين﴾ (١٦٢) لا شريك له وبذلك امرت
 ﴿وانا اول المسلمين﴾ (١٦٣) قل اغير الله ابغى ربا وهو رب كل شىء ولا تكسب كل نفس
 ﴿الا عليها ولا تزور ذرة وزراى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه
 ﴿تختلفون﴾ (١٦٤) وهو الذى جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات
 ﴿ليبلوكم فيما آتاكم ان ربكم سريع العقاب وانه لغفور رحيم﴾ (١٦٥).

لما كان التهديد بانتظار امارات العذاب فى القيامة الصغرى وهى الموت ، والقيامة الكبرى فنحو اعراض من النبى ﷺ (يعلمه الله) تعالى بان الذين تركوا دينهم الحق ، اى ما كان ينبغى بحكم العقل ان يأخذوا به ، او جعلوا اديانهم متفرقة على حسب اهويتهم ، وآلهم المتفرقة من اله الحرب ، والطرب ، والزراعة وغيرها «وكانوا شيعا» مختلفة وكلا صنف يتابع متبوعا غير الاخر (لست منهم فى شىء) اى لا تكون سنخالهم حتى

تاخذ كذرة الجنسية ، فانهم من اقسام السباع والبهائم والشياطين ، والنبي ﷺ فوق عالم الجبروت ، فضلا عن الملكوت الايمن ، اولست مامورا بايصالهم الى المصالح والمفاسد بل عليك اتمام الحجة فقط ، و انما امرهم الى الله ، او اليك في مرتبة ولايتك ، وهو ايضا عين كون الامر اليه ، فلا تأسف لهم ، بحرق الكفار ولا يبالى (وبعد) رجوعهم الى الله وصيرورة بصرهم حديدا وشهودهم انهم بين يدي الرحمن (ينبئهم) باعمالهم ، حيث يشاهدون كتب انفسهم ؛ ويؤمر كل واحد ان (اقرء كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) فيشاهدان (الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصياها).

(من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) اي من اتى بالحسنة و نقلها الى دار الآخرة ، فلم يبطلها ولم يحرقها لا من صدر منه الحسنة ، فان المجيء هو الاحضار بين يدي من جاء عنده ، واعطاء العشر (اما) لنموها كنمو سائر البذور في الملكوت الايمن. وهو ايضا داء الحركة ، بل الحق كون عالم الامكان بتمامه دار الحركة. لانحصار الفعل المحض في حق الله تعالى ، كما ذهب اليه بهمنيار من الحكماء و(اما) للتفضل و(اما) لكونها على خلاف ملتذات القوى العشر ، فالتجاوز عن كل واحد موجب لثواب (ومن جاء بالسيئة) نظير الحسنة بنقلها الى الآخرة لا مجرد الصدور ولو صارت منتفية بالتوبة أو الاعمال الحسنة التي يذهبها ، وعلى اي حال (فلا يجزى) الفاعل الا بالمثل ، لعدم ظلمه تعالى ولتفضله فلا يجعلها نامية .

(قل) تاكيد او تميما للحجة ان ربي هداني الصراط المستقيم الموصل (دينا قيما) يكون عطفا على محل الصراط لكونه بمنزلة المفعول او مفعولا ، اي هداني الى الدين الثابت وهو دين الخليل ﷺ اي ملته وهو المتعلق بالعقائد الغير المتبدلة ، ويكون ما يلا عن الاديان الباطلة وعقائدها لان الخليل ﷺ كان موحدا ولم يكن من المشركين طرفة عين ابداً .

وارشدهم ايضا الى ان صلواتي واعمالى من قبيل الحج والصوم ، و الزكوة و سائر الامور تكون خالصة لله (و بذلك) المطلوب اي الاخلاص (امرت وانا اول

المنقادين) بحسب المرتبة (اغیر الله ابغی ربا) استفهام انکاری (و هو رب الكل) لكونه جامع الكل الكمال، فترية الكل منه، اذ غیره لاشیء عنده حتى یفیض الی غیر ولا تكسب النفس الخطیئات الا وضررها علیها ، ولا یحمل ثقل احد و وزره علی الآخر و رجوع الكل الیه مع حمل تمام الاوزار و الانباء یحصل لهم بان الاختلاف من ای جهة جاء، وانه من اختلاف اهویتهم وآرائهم واثانیاتهم .

و الله (هو الذی جعلكم خلائف الارض) یذهب بالبهض ویجیء بعضا آخر خلفهم لیكونوا خلیفة لهم ، وكون ذلك من الله قد ظهر كرارا بما لا مزید علیه (و رفع بعضكم فوق بعض) من حیث الكمال درجة ودرجتین و(درجات) كل علی طبق ما یلیق به، واثیان العلم والكمال للابتلاء والامتحان والاختبار، ومجیء كل ما بالقوة الی الفعل بالاختیار.

(ان ربك سریع العقاب) ای منشأ او ما صورته العقاب او بعد الموت متصلا (وانه لففور رحیم) فمن یتحق العقاب یتسرع فی عقابه ، ومن یتحق الغفران یتسرع فی مغفرته ، ومن یتحق الرحمة الرحیمية الشاملة للمؤمنین دون غیرهم ، یتسرع فی افاضة تلك الرحمة علیهم حتی لا تحصل العطلة فی دار الوجود ، فان الاشیاء بحقائقها و اعیانها متحرکات بالحرکات الذاتیة الجوهریة ، ولا سکون ابدا و الله

العالم بحقائق الامور، قد تم ما اردت فی دار

السعادة (ای اسلامبول) يوم الاحد

المطابق للثالث والعشرين

من صفر الخیر

فی سنة ١٣٣٦

تم الجزء الاول من هذا التفسير الشريف ، العديم النظير مع

ملاحظة الاحوال التى كان المفسر قدء عليها

كما ذكر فى المقدمة - و يتلوه

الجزء الثانى انشاء الله تعالى

سورة الاعراف

وصلى الله على محمد وآله الطاهرين

و الحمد لله اولا و آخرا و ظاهرا و باطنا

الحاج سيد حسين الموسوى الكرماني - الحاج شيخ على پناه الاشتهاردى

محرم ۱۳۹۶ هـ

بحث في اثبات ولاية مولانا

امير المؤمنين علي بن ابيطالب

و اولاده المعصومين عليهم السلام

ونبذة من بحث المعاد الجسماني

بقلم

شيخنا سماحة الحجة الآية العظمى

الحاج الشيخ محمد علي العراقي (الاراكى) مدظله

حين كونه في سلطان آباد العراق قبل ستين سنة

الناشر بنياد فرهنگ اسلامي حاج محمد حسين كوشانپور رحمه الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اعلم ان مناقب مولينا علي بن ابي طالب صلوات الله عليه غير ممكنة الضبط حقيقة،
(لنعم ما قال ابن ابي الحديد المعتزلي :) انه عليه السلام مع بلوغه في الفصاحة حدا قيل فيه
ان كلامه دون كلام الخالق وفوق كلام المخلوق لو اراد بيان مناقب نفسه واعانه جميع
فصحاء العالم لما امكن الضبط ولكن نذكر نبذة يسيرة مما يدل على ولايته المطلقة
وخلافته بالأفضل .

(منها) قوله تعالى ﴿انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة﴾
﴿ويؤتون الزكاة وهم راكعون﴾ (١) تقريب الدلالة بوجه هو اخصر واين ما في الباب
ان يقال : انه لاشبهة في عدم كون الوصف العنواني دخيلا في الحكم ، وانما قصده مجرد
المعرفة ؛ نظير ان يقال ؛ وليك شخص يصلي كل يوم في المكان الفلاني ، ويظهر ذلك
بملاحظة ان ايتاء الزكاة في حال الركوع لا يكون له مزية على ايتائه في حال آخر من
احوال الصلوة او غيرها ، ولا يتفاوت الحال بوجوده وعدمه ، لامن حيث الصحة ، ولامن
حيث الكمال ولامن حيث الوجوب والاستحباب فيتعين ان يكون لاجل المعرفة .

وبعد هذا نقول : لاحتاج الى تجشم اثبات ارادة الاولى بالتصرف من لفظ الولي ،
بل نوكله الى ميل الخصم ، فنقول : لهذه اللفظة معان ثلاثة .

(الاول) (الاولى بالتصرف والمختار) كما يقال : فلان ولي على الطفل يعنى صاحب اختياره ، فان فهمت على وفق السليقة المستقيمة هذا المعنى هنا فهو نص فى المطلوب ، فيدل على ان صاحب الاختيار المطلق على جميع العباد فى جميع الامور بعد الله ورسله ، هو المتصف بالوصف العنوانى .

(الثانى) (الناصر) فنقول : عليهذا تكون الاية ادل على المطلوب ، بحيث يكاد ان يرضى الخصم من باب الاجاء بالاول ، وتقر به ان الاية عليهذا تفيد حصر الناصر فى رفع البلية ، مع ان من الواضح عدم الانحصار فالاقرباء كل ناصر للآخر فى اموره وحوائجه وكذلك الرفقاء وغير ذلك ، فلا بد من توجيه الاية بان يقال : ان هؤلاء الذين نزعهم الناصرين يصح سلب هذا العنوان عنهم بالحقيقة ، فان الامور كلها مربوطة بمشية الله و ارادته ولا تصدر الا عن ارادته ولا يوجد شئ من التكوينيات الا بقضائه ، ثم فى المرتبة النازلة يتوقف تحققها على ارادة النبى باذن الله تعالى ، وكك فى المرتبة النازلة بعده تكون مربوطة (باذن الله تعالى) بارادة الولي ، فاذا كانت الامور كلها بارادات هؤلاء الثلاثة ، غاية الامر فى المراتب الطولية ، ينحصر الناصر والمعين فيهم .

وعليهذا يصير مدلول الاية اوضح من الاول اذ مفادها (على الاول) مجرد التشريع الغير المنافى لانزال صاحبه وغصب الغير منصبه المجمعول له (وعلى هذا) راجع الى مرحلة التكوين الغير المتصور فيه ذلك فحينئذ نقول : من كان فى المرتبة الثالثة من الله والرسول فى اناطة الامور بارادته يتعين ان يكون هو الوالى على العباد فى دينهم ودنياهم

(الثالث) المحب و يظهر الكلام فيه مما تقدم فى الناصر اذ المراد ان المحب الذى يترتب على محبيه اثر منحصر بهن هو متصف بهذا العنوان فيجبىء فيه جميع ما تقدم .

وبعد ذلك فيبقى الكلام فى تعيين الشخص الذى عرف بهذا التعريف وانه من هو (فنقول) : نرجع فى ذلك الى روايات العامة ، فقد روى بطرقهم المعتمدة لديهم اربع

وعشرون رواية (١) في كون المراد عليا عليه الصلوة والسلام .

فممن روى ذلك (الثعلبي) في تفسيره بعدة طرق ومنهم (الفخر الرازي) (والزمخشري) قال الزمخشري : وجب به على لفظة الجمع وان كان السبب فيه رجلاً واحداً هو علي ابن ابي طالب ، لترغيب الناس في مثل فعله انتهى ، وقد حكى ان اربعمائة خاتم اعطى السائل في حال الركوع ؛ اربعون منها جرت بيد عمر باعنية ان ينزل في شأنه مثل هذه الآية ، (ومنهم) سعد الدين التفتازاني والملا علي القوشجي ، والثاني هو الذي من غاية بغضه وعناده و عدم انصافه ، انكر تواتر رواية الغدير وضعف سندها ومع ذلك ذكر ههنا ان الآية نزلت في علي عليه السلام باتفاق المفسرين .

(ومنهم) ابن المغازلي الشافعي والكلبي ، والواحدى ، والبيهقي وابو نعيم ، وابو بكر الرازي والمغربى والطبرى والرجائى وغيرهم واكثرهم ذكروا ذلك بطرق متعددة فالآية بحمد الله تعالى لها اوضح دلالة على الولاية المطلقة ليعسوب الدين على عليه الصلوة والسلام ورواية الثعلبي في هذا الباب هو ما رواه بسنده المتصل الى عبادة الربيعي قال : يا ابا عبد الله ابن عباس جالس على سفير زمزم يقول : قال رسول الله ﷺ كذا جاء رجل شد على وجهه اللثام ، فجلس بين يدي فكلما قلت : قال رسول الله ﷺ يقول : قال رسول الله ﷺ ، فسئلته من انت ، فرفع اللثام عن وجهه وتوجه الى القوم وقال : الامن عرفنى فقد عرفنى ، ومن لم يعرفنى فانا جندب بن جنادة البدرى ابو ذر الغفارى ، سمعت رسول الله ﷺ بهاتين ، والافصمتا ، و رأيت بهاتين ، و الافصمتا يقول على قائد البررة و قاتل الكفرة ؛ منصور من نصره ؛ مخذول من خذله ، وساق الحديث الى آخر ما نقله (٢) في تفسير المنهج ، من اراده فليراجع ، وجده شاهداً على المدعى .

(١) اورد السيد المتتبع العالم الصمدانى السيد هاشم البحرانى اربعة و عشرين حديثاً من طريق العامة و تسعة عشر حديثاً من طرق الخاصة بان عليا (ع) هو المراد فى قوله تعالى انما وليكم الله الخ
(٢) و قد اوردنا هذا الحديث الشريف بتمامه مسنداً اللائع منه آثار الصدق فيما علقناه على التفسير فراجع ص ٣٩٦ ج ١

وبعد ذلك فلا يصغى الى مناقشات ذكرها ابن حجر في صواعقه على الاستدلال بالاية واللايق بالذكر منها مناقشتان لهما صورة يمكن اغترار العوام بها .

الاول ان الشيعة ردوا ان عليا عليه الصلوة والسلام كان في صلوته متوغلا مستغرقا في التوجه الى الله غير ملتفت الى ما سواه حتى ان السهام الواقعة على بدنه الشريف كانوا يخرجونها في حال الصلوة ، ولم يحس بألمها مع عدم امكان اخراجها في غير حال الصلوة لشدة الألم ، وهذا مناف مع التفاته الى السائل واعطائه الخاتم اياه .

والثاني ان عليا كان فقيرا عديم المال ، والخاتم على ماروده كان قيمته خراج الشامات وهو ستمائة حمل من فضة ، واربعة احمال من ذهب (فاولا) كيف يمكن بلوغ مثل هذا الى الفقير ، (ثانيا) وجود مثل هذا الخاتم في الخارج قريب من الامتناع .

والجواب عن الاول ، ان مقتضى ما ذكره انه عليه السلام كان غافلا في حال صلوته عن جميع الجهات الراجعة الى وجوده الشريف ، ولا ينافى هذا ان يكون ملتفتا الى ساير الجهات الراجعة الى طاعة الخالق ، ولا يكون الاشتغال بطاعة خاصة دهي الصلوة مانعا عن اقدامه بساير وجوه الطاعة التي من اعظمها خدمة الخلق بعنوان رضا الخالق و طاعته .

والحاصل انه عليه السلام كان في حال الصلوة مشغولا بتمام حواسه نحو المبدء تعالى و الامور الراجعة اليه ، وغافلا عن كل شيء ليس رجوعه وانتهائه الى طاعته سبحانه وعبادته ، فلا منافاة في البين اصلا .

وعن الثاني « اولاً باننا معاشر الامامية (والحمد لله تعالى ونسئله التثبيت على ذلك) نعتقد في علي عليه السلام انه مالك خزائن السموات و الارض ، فعلى هذا لا وقع للاستبعاد المذكور ، و ليس هذا الاعتقاد من خواصنا بل يشركنا فيه بعض العامة ، كما يظهر من نقل بعضهم حكاية الشخص الذي جاء بعد موت رسول الله صلى الله عليه وآله يطلب ماضنه له الرسول صلى الله عليه وآله لودعا قومه الى الاسلام و كان قد دعاهم و كان ماضنه

له عليه السلام مات من النوق الاسود العين الاحمر الشعر فاتى به على عليه السلام بعد عجز
ابى بكر فى اسفل جبل فصلى ركعتين فخرج من الحجر الصلب النوق الموصوفة بهذه
الصفة البالغة ذلك العدد كل مع فصيلها فسلم زمامها الى الشخص المدعى (١).
(وثانياً) انه صلوات الله وان كان فقيراً عديم المال لكنه لم يكن بحيث لا يصل
اليه المال اصلا بل كانت الاموال الكثيرة تصل اليه وهو يقسمها على الفقراء وربما
يرفع يده عن الشيء الذى كان حقه الشرعى كما فى قضية سلب عمرو بن عبدود حيث
رفع اليد عنه مع ان من المقرر (ان من قتل قتيلاً فله سلبه) حتى ان اخت عمرو
لما رأت جسد اخيها بتلك الحالة من العزة اشدت .

ولو كان قاتل عمرو غير قاتله لكنك ابكى عليه آخر الابد
مع انه قد روى ان الخاتم المذكور كان حلقة اربعة مثاقيل فضة ، وفسه
خمس مثاقيل من الياقوت الحمراء وكان لطوق بن حمران من ملوك العرب ، وقد
بارز علياً فى غزوة ، فقتله على عليه السلام فملك خاتمه الرسول عليه السلام علياً عليه السلام من
باب القنائم .

وثالثاً ليس فيما ادعاه ابن حجر شيء ينفعه الا تضعيف هذه الرواية من الشيعة
واين له بالاستدلال بالاية على خلافته صلوات الله عليه اذ هو ثلاثم مع كون قيمة
الخاتم اعلى القيم ، ومع كونها ادنيها كما هو واضح .
ثم من جملة الروايات التى رواها الخاصة فى نزول الاية الشريفة فى شأن على
عليه الصلوة والسلام .

مارواه ثقة الاسلام الكليني رضى الله عنه فى الكافى عن الصادق صلوات الله
عليه فى تفسير هذه الاية ، وفيه (بعد ان ذكر عليه السلام ان المراد بالذين يقيمون

(١) اورد الحديث تفصيلاً الشيخ الجليل قطب الدين سعيد بن هبة الله الراوندى قدس
سره فى الخرائج والجرائع بطوله فى باب معجزات امير المؤمنين (ع) وما نقله شيخنا
المعظم مد ظله نقل الى المعنى .

الصلوة الاية هو على* واولاده الائمة الاحد عشر) قال عليه السلام فكل من بلغ من اولاده مبلغ الامامة يكون بهذه النعمة مثله فيصدقون وهم راكمون ، و السائل الذى سأل امير المؤمنين عليه السلام من الملائكة ، والذين يسئلون الائمة من اولاده يكونون من الملائكة ثم لم يعلم من الاخبار سر لهذه الملازمة ، اعنى الملازمة بين البلوغ مبلغ الامامة ، وبين التصديق فى حال الصلوة حال الركوع ويقرب من الاعتبار ان يكون هذا ابتلاء لانفا بمرتبة الاولياء فان لكل ابتلاءً بحسب حده وحدهم عليه السلام هو الوساطة واخذ الفيوضات من المبدء الفياض والافاضة على من دونهم ، فيناسب ابتلائهم بهذا الامر لان يصير المجهول على الله معلوماً بل لان يتضح الحال على المخلوقين وانهم القائلون لنيل منصب الخلافة والولاية والتوسط ، لما فى هذا الامر من الكشف عن ان الفاعل مع كمال توغله فى التوجه نحو المبدء الفياض ، لا يمعنه ذلك عن التوجه نحو الخلق و تربيتهم و اعانتهم و رعاية حالهم و الله هو العالم بحقيقة الحال .

آية المباهلة

﴿فمن حاجك فيه من بعد ما جئتكم من العلم فقل تعالوا بنا نعبثاً وبنا نكلم﴾
 ﴿ونسائنا ونسائكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين . (١)﴾
 الاستدلال بهذه الآية الشريفة على الولاية المطلقة لمولينا امير المؤمنين عليه السلام يتنى على مقدمتين مسلمتين .

(الاولى) ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم لم يخرج للمباهلة من اصحابه واهل بيته سوى الذوات المقدسة الأربعة ، الحسنين ، و فاطمة الزهراء و امير المؤمنين صلوات الله عليهم

(١) آل عمران - ٦١ - واورد السيد الجليل المتتبع فى غاية المرام تسعة عشر حديثاً من طريق العامة و خمسة عشر حديثاً من طرق الخاصة بان نزول هذه الآية الشريفة فى الخمسة الطيبة (ع) فراجع ص ٣٠٠ - ٣٠٣

اجمعين ، وهذا معالم ينكره احد من الخاصة والعامة .

الثانية ان كلا من هذه الاربعة صلوات الله عليهم لا بدوان يدخل تحت عنوان من العناوين الثلاثة المذكورة فى الاية ، فالحسنان لاشك فى دخولهما تحت ابنائنا و فاطمة صلوات الله عليها داخله فى نسائنا بقى ان يكون على عليه السلام داخلًا فى انفسنا وبهذا قد صرح المؤلف والمخالف ؛ والمحجب والمبغض .

(فان قلت) لم لا يجوز ان يكون على عليه السلام داخلًا (فى ابنائنا) غاية الأمر ليس ابناً حقيقياً فيحمل على الأب التنزيلي ، وهذا ليس باولى من دخوله تحت انفسنا ، فانه عليه ايضا لا بد من الحمل على التنزيلي لامتناع ارادة الحقيقى (قلت) الوجه لزوم المغايرة بين الداعى والمدعو اذ من المعلوم ركازة ان يدعى الشخص نفسه وح فينحصر النفس التى تكون مغايرة مع الداعى فى على عليه السلام .

فاذا علم انه قد عبر عن على عليه السلام بنفس الرسول ﷺ فلا بد ان يعلم ان اقتضاء التعبير عن شخص بهذا العنوان ولازمه ماذا ؟ (فنقول) : لازمه الأفضلية من جميع البشر ممن عدى خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم ، ومن المعلوم ملازمة ذلك للرياسة العامة .

وبيان ذلك بوجهين (الاول) انه من المعلوم امتناع اتحاد النفسين وصيرورتهما نفساً واحداً حقيقةً فاذا تعذر الحقيقة انصرف الى الصفات، والمراد انه واجد لصفات النبى ﷺ باجمعها، كالحلم، والعلم والشجاعة، والتقوى، ومنها الأفضلية من كل البشر حتى الانبياء عليهم السلام؛ فيلزم اشتراك المعنون فى جميع تلك الصفات، ومساواته مع النبى ﷺ فى جميعها، غاية الامر خرج وصف النبوة بالاجماع ومن المعلوم ان هذا اعنى الأفضلية من الكل تلازم الرياسة العامة.

والثانى انه فى العرف يطلق هذه اللفظة اعنى (فلان بمنزلة نفسى) ويراد من يقوم مقام المتكلم فى الاقدام والقيام بالامور التى تكون مطلوبة منه، ومن وظيفته وعلى عهده فى فرض غيبته او مرضه او موته، مثلالو ربى تاجر اولدا له ورآه بالغاً

غاية العقل و الفطانة و الكفاية ، وعالما بجميع امور الاب ، فهذا الاب يثق بهذا الابن ، و يراه في ايام غيبته ومرضه قائما مقامه في امور البيت و العيال و السوق و المعاملة و المرادة بين الناس ، وجميع لوازم المعاشرة ، بحيث يرى ان ما يكون لنفسه من الجد و الاجتهاد و السعى في انجاز هذه الامور بعينه ، يكون ثابتا لهذا الابن ايضا فيطلق عليه ان ابنى هذا بمنزلة نفسى في غيبتى ومرضى ، فيكون النظر اليه في جميع امور كان النظر فيها الى " بل يرى حيوته منوطة بحيوة هذا الابن فاذا مات يرى جميع الامور الموجبة لبقائه حاصلا و بالجملة يكون لهذين النفسين جميع آثار النفس الواحدة المستمرة .

وحينئذ نقول : ان انبياءنا عليه السلام علاوة على امور بيته و عياله و مراداته و معاشرته و معاملاته امورا اخر روحانية هي العمدة من الامور التى تكون على عهدة هذا الشخص المعظم ، و هى اقامة الدين ، و نشر الاحكام ، و تربية الامة ، و تكميلهم و اقامة الحدود ، فمن كان نفسا للنبي عليه السلام فلا بد وان يكون جميع هذه الامور مطلوبة منه كما كانت مطلوبة من النبي عليه السلام في زمان غيبة النبي عليه السلام او مرضه او موته و من المعلوم ملازمة هذا للرياسة العظمى و الامارة الكبرى .

ثم ان المطلوب في مقام المباحلة ان ياتى النبي عليه السلام بابنيه الحسن و الحسين صلوات الله عليهما ، الذين هما قرنا عينه و ثمرتا فؤاده ، و بغاطمة الزهراء سلام الله عليها التى هى بضعة منه ، و بمن هو اعز الانفس عنده و يكون نفسه نفس النبي عليه السلام و بقاءه بقاء النبي عليه السلام و حيوته حيوته و قيام الامور المطلوبة من النبي عليه السلام فى اوقات مماته بوجوده .

(وبعبارة اخرى) من يكون جميع رجاء النبي عليه السلام و وثوقه و اعتماده و استظهار بوجوده ففيه دلالة على كمال اظهار حقانيته لدلالة ذلك على انى لو كنت كاذبا فالهلاكة كانت واردة على و على اهل بيتى الاقربين و على من هو بمنزلتى حتى لا يبقى منى اثر ولا عين والله الموفق للصواب .

اعلم ان الغرض اتمام الحجة لاحصر الايات الدالة وعد جميعها فانه ليس من شأننا لعدم وفاء العمر بذلك، فالمناسب الاشارة الى بعض الاحاديث ايضا (فنقول) وبالله الاستعانة وعليه التكلان .

(منها) ما روى من طريق الخاصة بسبعين طريقا ومن طريق العامة بمائة طريق على ما حكى عن السيد هاشم البحراني (١) وبثلثمائة طريق على ما حكى عن السيد اسمعيل النوري بالفاظ مختلفة ففي بعضها على نحو الخطاب لعلي عليه السلام (انت مني بمنزلة هرون من موسى) وفي بعضها (على مني الخ) وفي بعضها (اما ترضى ان تكون مني الخ) .

وجه الاستدلال انه عليه السلام اثبت جميع منازل ومراتب كان لهرون بالنسبة الى موسى لعلي بالنسبة الى نفسه صلى الله عليهما وآلهما، والدليل عليهما العموم الاستثناء، فانه لو نزل شخص منزلة آخر من دون ذكر صفة خاصة من صفاته ، كان يقال في السخاوة او في الشجاعة بل على نحو الاطلاق ، ثم عقب باستثناء صفة مخصوصة ، كان يقال زيد بمنزلة عمر والافى الكتابة ، فهذا ظاهر عرفا في ان المتكلم اراد تمام الصفات الكائنة لعمر والالتعرض لآخراجه في مقام الاستثناء ، فحيث اقتصر على الكتابة علم ارادة المنزلة بالنسبة الى الباقي ، فكذلك اذا قيل : نسبة علي الى كنسبة هرون الى موسى ومنزلته مني بمنزلة هرون من موسى الافي صفة النبوة ، يكون ظاهرا في جميع ما عدا النبوة مما كان لهرون من موسى .

ثم من جملة منازل هرون ما استدعاه موسى حيث حكى الله تعالى عنه بقوله ﴿ رب اشرح لي صدري ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي ذرياً طيباً ﴾ ووزيراً من اهلي هارون اخي اشدد به ازري و اشركه في امري (٢) .

فمقتضى العموم ان عليا كان وزيراً للرسول عليه السلام كما كان هرون وزيراً

لموسى وظهره مشدودا بعلى كما كان ظهر موسى مشدودا بهرون ، وكان على شريكا للنبي ﷺ في امره ، كما كان هرون شريكا لموسى في امره .

ثم المراد بالشركة في هرون مع عدم تعقل الشركة في امر النبوة بحيث يكونان معاً نبياً واحداً لكن يتعقل في المرتبة النازلة بان يكون بحيث لومات موسى ﷺ كان هرون عليه السلام وهو الخليفة له والنبي بعده وان لم يعش هرون عليه السلام بعد موسى عليه السلام وهذا المعنى لا ينافي مع فرض الطاعة والولاية التي هي المدعى فيمكن ان يكون النبي والوصي كليهما مفترض الطاعة في زمان واحد .

وبدل عليه قوله تعالى : واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم (١) وعن هذا المعنى عبر النبي ﷺ بالفاظ مختلفة ؛ كقوله ﷺ (انا مدينة العلم وعلى بابها) (٢) وقوله ﷺ (انا وعلى ابوا هذه الامة) (٣) والحاصل ان النبوة مع النبوة وان كان لم يمكن اجتماعهما لكن النبوة مع المرتبة الملازمة مع النبوة فيما بعد (وان شئت عبر عنها بالامامة والولاية ، وفرض الطاعة الفعلية) فاجتماعهما بمكان من الامكان فالكلام بعمومه يثبت هذه المرتبة لعلى عليه السلام وهو المطلوب ،

و توهم بعض الجاهلين حيث قال ؟ ان هذا الكلام كان بعض موارد عن صدور من الحضرة النبوية ﷺ عند خروجه الى غزوة تبوك . واستخلافه ﷺ عليا عليه السلام في المدينة ، واظهاره على ﷺ اشتياق الكون في خدمته ﷺ فقال في جوابه (اما ترضى ان تكون منى بمنزلة هرون من موسى) فهذا الاستخلاف كان مخصوصاً بزمان غيبة النبي ﷺ في تلك الايام التي سافر الى تبوك وبعد مراجعته حصل الانعزال ، ولولم يحصل العزل بالقول .

(١) النساء - ٥٩

(٢) قد نقل هذا الحديث الشريف بالفاظ مختلفة من طرق الفريقين ومن شاء فليراجع

غاية المرام ص ٥٢٠ - ٥٢٣

(٣) راجع ص ٥٢٣ من غاية المرام

وما فهم هذا الجاهل ان صدور هذا الكلام لم يكن فى واقعة واحدة بل فى وقائع عديدة فورود الاشكال على فرض تسليمه فى بعض الوقائع ، لا يوجب قدحاً فى الوقائع الاخر التى صدر هذا الكلام فيها مع ان المناقشة المذكورة فى كمال البرودة مع ملاحظة سوق الكلام واستثناء النبوة من بعده عليه السلام .

ثم ان هنا مناقشة اخرى وهى ان الاستثناء انما يفيد العموم اذا كان متصلاً ، وكان المستثنى من افراد المستثنى منه ، والا فلا استثناء المنقطع ، اعنى ما كان خارجاً عن افراد ، يكون بمنزلة قضية مستقلة مصدرة باداة الاستدراك ، فكانه دفع توهم نشأ من الكلام ، كما يقال جاء زيد ولكن لم ينجى عمرو ، فكذلك اذا قيل جاء القوم ولكن لم ينجى افراسهم ، والاستثناء فى حديث المنزلة ايضا منقطع ، لان النبوة بعد موسى عليه السلام ليست من منازل هرون عليه السلام من موسى عليه السلام ، فان منزلة شخص من شخص ما كان له نحو ارتباط بذاك الشخص الثانى ، كان يكون الاول خليفته او وزيره او ابنه او كاتبه او شاعره او خادمه او صاحب سره او شريكه فى امره الى غير ذلك من الارتباطات والاضافات بين الشخصين ،

واما النبوة فهى منصب الهى ولا يصح ان تعد من المنازل بين المخلوق بمجرد كون زمانها بعد زمان شخص فانه لا يصير بذلك نبي هذا الشخص ، بل هو نبي الله غاية الامر يكون بعده ، فعلم ان الاستثناء منقطع ، اذا المستثنى منه منازل هرون من موسى ، والنبوة بعد موسى ليست منها .

(والجواب) ان الصغرى وان كانت مسلمة وان كان بعض علمائنا حاول منعها ايضا ولكن الانصاف انها متينة ، ولكننا نمنع الكبرى ، وهوان الاستثناء المنقطع لا يفيد العموم ، بل نقول انه فى افادة العموم ان لم يكن اقوى من المتصل ، فهو مثله قطعاً ، الا ترى لو قيل خرج اهل البلد الاواجه حافظ الشيرازى ، فهذا الكلام مسوق لافادة غاية التاكيد والمبالغة ، لعدم بقاء احد من اهل البلد فيه ؛ حتى كان الباقي هو خواجه حافظ ؛ وكذلك لو قيل خرج اهل البلد الافراسهم ، يفيد ان المتكلم الذى تعرض وصار بصدر

اخراج الافراس كان متوجهاً الى عدم بقاء احد في البلد .

فلو كان واحداً من اهل البلد باقياً لتعرض له بطريق اولي ؛ وحينئذ فنقول في الحديث الشريف انه عليه السلام نزل علياً من نفسه عليه السلام منزلة هرون من موسى عليه السلام من الوزارة ، وشد الظهر ، والاشتراك في الامر على المعنى الذي سبق ثم ناكيداً ومبالغة لجميع تلك المنازل والمراتب تعرض لما ليس منها ، وهي المرتبة العالية التي كان هرون واجداً لها ، وكانت مقتضية لنبوته بعدم موسى لو عاش ، فثبت عليه السلام هذه المرتبة ايضاً على عليه السلام ، وتعرض ان عدم النبوة انما هو من جهة انه لا نبى بعدى . لانه ليس في على مقتضى النبوة ، فهو علاوة على وجدانه درجات هرون بالنسبة الى موسى بالنسبة الى واجد لمرتبة اخرى ايضاً بحيث لو امكن النبى بعدى لكان هو علياً عليه السلام ، والكلام عليه في افادة العموم لو لم يكن بابلغ منه على فرض اتصال الاستثناء فليس باقصر محققاً .

ثم ان للعامة العميا ايراد على عامة ما نرويه وتستدل به ، من التنصيصات على خلافة على عليه السلام له صورة تغتر بها العوام ، وهو ان ما دعيتم من هذه التنصيصات الكثيرة ، والتأكيدات ، والتشديدات البليغة في امر خلافة على عليه السلام ينبغي ان يقطع بخلافها العاقل اذا لاحظ حال الصحابة ، وكيفية اهتمامهم في امر الدين ، وتحملهم الصدمات ، والمشاق ، والحروب لاعلاء كلمة الاسلام ، حتى انهم في بعض الغزوات انحصرت قوتهم بان يمس احداهم التمر ، ثم يدفعه الى صاحبه ؛ فيمسه ، وما كان غرضهم الا تشييد الحق . وتخريب الباطل ، واذا كان الامر كما وصفتم بهذا الوضوح والظهور ، كيف يمكن لهؤلاء الصحابة ان يسكتوا باجمعهم . و يباعدوا ابابكر مع وضوح بطلانه وكيف يمكن ان يصير هذا الامر الباطل متحققاً في مرآهم ومسمعهم ؟ بل لابد من ان يتصدوا لدفعة مع كمال الجد والسعى ، وان وجبوا على انفسهم ترك المساهلة ، لاداء ذلك الى خراب ما تحملوا تلك المشاق العظيمة ، والمساعى الجسيمة في اظهاره وترويجه من الدين .

والجواب ان من الممكن بمكان من الامكان ان رجلين كافيين (١) ربما ينزلان

جماعة كثيرة على امر ، وبحققان اجماعهم على ذلك الامر فمن الممكن ان يكون اول زمان تصدوا البنيان مقاصدهم الخفية زمانا امرهم النبي ﷺ بالتسليم على علي عليه السلام بامرة المؤمنين .

وقد حكى عن ابي بردة الاسلمى انا كنا جماعة حضرنا في محضر النبي ﷺ في هذه القضية (١) فلما خرجنا قال عمر في الطريق اصبروا ان يموت هذا الرجل نضع هذه الكلمات تحت اقدامنا ثم ترقى الامر قليلا قليلا حتى اجتمع جماعة ووقع فيما بينهم التعاهد ووضعوا الصحيفة الملعونة وادخلوا في اذهان الناس انه لا بد من الممانعة عن ان يجلس على مجلس النبي بعد وفاته ﷺ والادار السلطنة والملك في بني علي ، وتصير رقاب اولادنا ذليلا لهم ورعية لهم فنصير نحن الى الانحطاط والاعدام وهم الى العظمة وعلو الامر كالا كاسرة واشباههم من ملوك الدنيا حيث يخلف كل ابن محل ابيه في السلطنة والدولة فلا بد من عدم تخلية السبيل لهم من اول الامر حتى لا تستقر الخلافة في اولاد علي فيصعب ازالتهما ومن المعلوم انه بعد سبق هذه المقدمات وتشديد مادة الفساد كان على اضلال الناس في غاية السهولة وتحصيل اجتماع النفوس بالتطميغات والتخويفات وبعد ذلك لا يبقى استبعاد اصلا .

و من ذلك اجتماع الناس على معوية عليه الهاوية مع وضوح بطلانه فلا حظ كيف اوجد اسباب تفرقة الناس عن امير المؤمنين عليه السلام وهذا عمرو بن عاص كتب اليه معاوية بهذه الالفاظ : من معاوية بن ابي سفيان خليفة عثمان بن عفان امام المسلمين وخليفة رسول رب العالمين ذوالنورين ختن المصطفى علي ابنتيه (الى ان قال) المحصور في منزله . المقتول عطشا وظلما في محرابه المعذب باسياف الفسقة الى عمرو بن العاص صاحب رسول الله ﷺ ، وثقته . وامير عسكره بذات السلاسل المعظم رأيه المفخم تدبيره .

ثم ذكر حكاية قتل عثمان و ان مولينا عليا امتنع من نصرته و لم يكتمف

بذلك ؛ فحرك الناس أيضا على قتله ، ثم دعا عمروا الى المحاربة و القتال مسع على ﷺ .

فاجابه عمرو بهذه الالفاظ من عمرو بن العاص صاحب رسول الله ﷺ الى معوية بن ابى سفيان (اما بعد) فقد وصل كتابك فقرأته و فهمته اما ما دعوتنى اليه من خلع ربة الاسلام من عنقى ، والتهور فى الضلالة معك و اعانتى اياك على الباطل واخترط السيف فى وجه على رضى الله عنه ، وهو اخو رسول الله ﷺ ، ووصيه ، ووارثه ، وقاضى دينه ، ومنجز وعده وزوج ابنته سيدة نساء اهل الجنة وابو السبطين الحسن والحسين سيدى شباب اهل الجنة.

(ثم قال بعد كلام له) ويحك يا معوية اما علمت ان ابا حسن بذل نفسه بين يدى رسول الله ﷺ ، و بسات على فراشه ، و هو صاحب سبق الى الاسلام والهجرة .

وقد قال فيه رسول الله (ص) ؛ (هو منى و انامنه و هو منى بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي) .

وقد قال فيه يوم غدير خم (الا من كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه و عاد من عاداه ، وانصر من نصره . واخذل من خذله) .

و هو الذى قال فيه ﷺ يوم خيبر ؛ (لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله و رسوله و يحبه الله ورسوله).

وهو الذى قال فيه يوم الطير (اللهم ايتنى باحب خلقك اليك فلما دخل عليه قال اللهم والى) .

و قد قال فيه يوم النصير (على امام البررة و قاتل الفجرة منصور من نصره مخذول من خذله).

وقد قال فيه (على وليكم بعدى ، واكد القول على و عليك و على جميع المسلمين) .

وقال (انى مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى).

وقد قال (انا مدينة العلم وعلي بابها) وقد علمت يا معوية ما انزل الله تعالى في كتابه من الايات المتلوات من فضائله التى لا يشر كه فيها احد.

كقوله تعالى ﴿ يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا (١) انما ﴾
 ﴿ وليكم الله ورسوله و الذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة و يؤتون الزكوة ﴾
 ﴿ وهم راكعون (٢) افمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه (٣) رجال ﴾
 ﴿ صدقوا ما عاهدوا الله عليه من المؤمنين (٤) و قد قال الله تعالى لرسوله ﷺ ﴾
 ﴿ قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة فى القربى (٥). ﴾

و قد قال رسول الله (ص) (اما ترضى ان يكون سلمك سلمى و حربك حربى ؛ وتكون اخى وولى فى الدنيا والاخرة ، يا ابا الحسن من احبك فقد احببني ومن ابغضك فقد ابغضني ؛ ومن احبك فقد ادخله الله الجنة ، ومن ابغضك ادخله الله النار ، و كتابك يا معوية الذى هذا جوابه ، ليس مما يخدع به من له عقل اودين والسلام ، هذا جواب عمرو ، و اشعاره المصدرة بقوله .

بآل محمد ﷺ عرف الصواب الخ ايضا معرفة

ثم ان هذا الشخص مع وصول هذه المطالب اليه ووضوح الحق لديه ، قد لاحق فى آخر الامر بمعوية ، و ذهب الى ما ذهب اليه ابوه ، فليتأمل المتأمل كيف تصنع بالانسان ، الاهوية الباطلة والخيالات الفاسدة وحب الجاه و الرياسة والسلطنة بحيث لا يستبعد منه صدور شئ من الافعال ، وان بلغ فى الفضاحة والشناعة ما بلغ و فى

(١) الدهر - ٧ (٢) المائدة - ٥٥

(٣) هود - ١٧

(٤) الاحزاب - ٢٣

(٥) الثورى - ٢٣

القباحة الى ما يتمجب منه المتعجبون.

فاي استعجاب فى صدور ذلك من بعض الشياطين فى قضية ابى بكر واخلالهم الناس و اخراجهم عن دينهم بالتطميعات والتخويات ، والمقدمات التى مهدوها عند انفسهم.

(وايضاً) من اوضح الدلائل على سهولة تحصيل اجماع الخلق على امر، ولو كان فى البطلان كالشمس فى وسط السماء، وقعة الطف ، وقضية شهادة مولينا ابى عبدالله الحسين صلوات الله عليه، و الحال انه لم يخل الزمان من الطبقة الاولى من الصحابة ، ولم يمح عن الازهان ما فعله رسول الله ﷺ بالحسين (ع) من حملهما على كتفه (١) وغير ذلك ، مما هو فى الوضوح يستغنى عن الذكر وقوله (ص) فى حقهما: (انهما سيدا شباب اهل الجنة) (٢) وانهما امامان سيدان قاما وقعدا (٣) ولا اقل من ان عدم جواز اراقه دمه كان من الواضحات، التى لا ينكر وضوحه الا المعاند ، العارى عن الحياء .

وقد اتم الحجة صلوات الله عليه على تلك الجماعة ، التى حضرت لسفك دمه ، واقام عليهم البراهين الواضحة ، واحالهم فى تصديق ما رواه من فضائله ، التى جرت على لسان رسول الله (ص) الى الموجودين من الصحابة مثل (جابر) و(سهل الساعدي) و(زيد بن ارقم) الى غير ذلك من الاحتجاجات المذكورة فى محالها ، ومع ذلك لم يزددهم الا اصرارا والحادا حتى قال بعضهم (وهو اشعث بن قيس الملعون)

(١) راجع فضائل الخمسة ج ٣ ص ١٨٧ نقلا من ذخائر العقبى ص ١٣٠ - ٣٢٢ ومجمع

الهيتمى ص ١٨١ - ٨٢ - وكنز العمال ج ٧ ص ١٠٦

(٢) راجع فضائل الخمسة نقلا من صحيح الترمذى ج ٢ ص ٣٠٦ و ٣٠٧ وصحيح

ابن ماجة باب فضائل اصحاب رسول الله ومستدرک الصحيحين ج ٣ ص ١٦٧ ومسنّد احمد ج ٥ ص ٣٩١ واسد الغابة ج ٥ ص ٥٧٤ - وكنز العمال ج ٦ ص ٢١٧ بل فى كثير عن كتب العامة

(٣) المناقب لابن شهر آشوب ج ٢ ص ٣٦٧ طبع قم

على ما نقل - بعد تلك الاحتجاجات ؛ (ما ندرى ما تقول انزل على حكم ابن عمك).

فلينظر العاقل الى اى مرتبة تصل عمى القلب والانحراف عن الحق الصريح حيث لا يكتفى لرفعه آلاف الوف شاهد وبينه ، وآية ومعجزة ، نعوذ بالله من شرور النفس الامارة بالسوء.

ومما يدل على المطلوب ايضا الخبر المتواتر المقطوع ، من قوله (ص) عند رجوعه من حجة الوداع ، فى غدير خم فى جملة خطبة له ، المتواتر منها ذلك ، من كنت مولاه فهذا على مولاه ، اللهم وال من والاه ، و عاد من عاداه وانصر من نصره ؛ و اخذل من خذله.

(اما) تواتره فقد روى من طريق العامة على ما حكى من ابن عقدة ، بمائة و خمس طرق ، و السيد اسماعيل النورى من طرق الخاصة ، بنيف وثمانين طريقا. (والخدشة) فى كون مثله من المتواترات ، بان المتواتر ما افاد العلم ، ويمكن الخلف بانه لا يفيد العلم (فاسدة) (اما) بعدم الوقوف وعدم التتبع (واما) بالناد ، فان شرط حصول العلم من التواتر عدم حب الجانب الاخر بواسطة كونه على دين الالباء والاجداد .

وحينئذ فيق : لو قيل لك ايها المنكر للتواتر فى خبر القدير قائل من اليهود او النصارى ، ان ما استدلت به على نبوة خاتم الانبياء صلى الله عليه وآله ، من تواتر المعجزة ، لا يفيد لنا علما ، بل ولا تزلزلنا وندبداً ، فباى شيء نجيبهم ؟ فممن نجيبك به هيهنا (فنقول) اذا انت تقطع بعدد اقل كالعشرين ، فدعويك عدم حصول القطع بما يبلغ قريبا من الماتين تكون من الهذيان ، ويضحك عليك النساء و الصبيان ، و من المعلوم ان عدد التواتر في هذا الخبر منه فى باب المعجزات .

واما دلالة الخبر فنقول ان للمولى معان - الرب ، والرييب ، والشريك ، وابن الاخت ، وابن العم ، والابن ، والعم ، والمالك ، والعبد ، والمعتق ، والمعتق ، والمنعم ؛

والمنعم عليه؛ والجار، وضامن الجريرة، والوارد بالضيافة؛ والتابع، والصهر، وزوج الاخت؛ وابواكل من الزوجين؛ ومرادفه فى هذا المعنى بالفارسية (خسر) (١) والمحب؛ والناصر؛ وصاحب الاختيار؛ والاولى بالتصرف؛ ويمكن ارجاع الاخيرين الى واحد.

وكيف كان فلا يخفى عدم مناسبة ما عدى الاربعة الاخيرة فى المقام، ولا ادعاها احد؛ وانما ادعى ان المراد هو المحب والناصر.

وليعلم اولان ما يستدل به على الامر الاعتقادى، لا بد ان يصل من حيث السند الى القطع بالصدور وقد فرغنا من هذه الجهة بحمد الله وان يصل من حيث الدلالة ايضا الى القطع والنصوصية والاف مجرد ارجحية احدا لاحتمالات مع احتمال ما ينافى المطلب غير كاف فى هذا الباب وان كان يكفى فى الاحكام الفرعية العلمية.

كيف ولو اخبر احد من بلدة كاشان مثلاً بان سعر المتاع الفلانى كان كذا يحصل القطع لانه لا يتصور له داع الكذب فكذا ما ينقله علماء العامة فى كتبهم من طرق هذا الخبر لا يتصور لهم داع الكذب اذ لا يتصور فى جعله لهم كذباً منفعة، بل فيه الضرر بحالهم (٢)

واما سببية التواتر لحصول القطع فليست شبيثة عقلية فلا يمتنع عدم حصول القطع عقيبها عقلاً ولكن يمنع عادة مثل ساير الاسباب العادية كما يحصل القطع بعدم سقوط السقف لامتناعه عادة مع انه لامتناع فيه عقلاً فتحصل ان المناسب ارادة المعنيين الاخيرين.

فنعول: الامر هكذا فى دلالة الخبر، يعنى تصل الى حد القطع لانه لو كان المراد هو المحب او الناصر (وان فرضنا ان التوصية بهذا الامر ايضاً من المهمات،

(١) خسر يفتح اول وثانى بوزن شرر بمعنى يخ باشد وبضم اول وثانى بدرزن ويدر

شهر باشد (برهان قاطع).

(٢) عطف على قوله مدظله اما تواتره فقد روى الخ.

التي يصح لاجلها التوقف والنزول فى حر الهواء قريب الزوال ، فى ذلك المكان الغير المعد لنزول القافلة لما هو المعلوم من عداوة جل الناس لعلى (عليه السلام) كان حق العبارة حينئذ ان يقال : من كان مولاي فليكن مولى على ، اى من كان ناصرى اومحبي فليكن ناصر على اومحبه والعبارة المنقولة بخلاف ذلك ، فيكون على هذا المعنى توصية لعلى بحبه للناس ، ونصرته لهم كما هو واضح ، فلم يكن معنى لسبق قوله (الست اولى بكم) بل كان المناسب ان يقول : الست اولى بك يا على من نفسك ولم يكن وجه الجمع النفوس فى ذلك الموضع ، وهل يخاف النبى ﷺ من مخالفة على (عليه السلام) لو قال له ذلك فى الخلوة ، اوفى محضر جمع قليل ، وما كان وجه لتهنية عمر بن الخطاب بقوله (بنج بنج الخ) وما كان وجه انشاد الشعراء للمديح فى حق على عليه السلام ، وما كان وجه لقول حسان .

فقال له قم يا على فاننى رضيتك من بعدى اماماً وهادياً
وما كان وجه له للبيعة المصرح بها فى اشعار ابن ابي العاص التى قالها فى هذا الموقف حيث قال :

وضربته كبيعته نجم معاقدها من القوم الرقاب
وايضاً ماصح قضية الحارث بن النعمان الفهرى ، المذكورة فى محلها .
وربما يחדش فى كلية ادلة هذا الباب ، باننا نسلم جميع ذلك ، وان الخلافة خاصة لعلى ليس فيها لغير حفظ ولا نصيب ولكن كان قيام البلية بالامر برضاه وامضائه فكنا نوافئين منابه ، وقائمين مقامه ، ومنصوبين من قبله صادرين عن امره ونهيه متابعين له متابعة العبد لسيدته والرعية لسلطانه ، والا كان على (عليه السلام) ولياً على جميع الخلق ، حتى على ابي بكر وعمر وعثمان .

(وفيه) ان هذه الدعوى كاذبة وينادى بكذبها ما حكى من كلمات الامير (عليه السلام) فانها مشحونة بتصريحات بعدم رضاه وغضبهم لميراثه وحقه عن ظلم وعدوان وان عدم تصديده (عليه السلام) للمحاربة معهم بنفسه وعشيرته كان من باب ملاحظة الهم

وترك المهم لوقوع المزاخمة بين حفظ الاسلام وغصب الولاية فانه عليه السلام لو تصدى للحرب كان الاسلام في معرض الزوال ؛ ولو صبر كان محفوظاً ، لانهم كانوا لحفظ صورة الاسلام في غاية الجد غاية الامر كانت الولاية مغصوبة ، فمن باب ترجيح الالم وحفظ الاسلام اختار الصبر على الحرب كما ان لعين هذه الجهة اختار ولده الحسين عليهما السلام الحرب على الصبر ، حيث كانت القضية في حقه عليه السلام بالعكس ، وبالجملية التشكيكات في كلام الامير عليه السلام عن البلية لا تقبل الانكار .

ومن جملة الاخبار التي نواتر هامة قبول لدى المؤلف والمخالف ، خبر الثقلين حيث انه صلى الله عليه وآله جعل العترة صلوات الله عليهم تالياً للقرآن الكريم وجعل الاخذ والتمسك بذيها موجبا لعدم ضلالة صاحبه ابداً والمراد بالعترة اهل البيت عليهم والمراد باهل البيت من قد عينه قد عينه رسول الله صلى الله عليه وآله في حديث الكساء ، فانه عليه السلام بعد اجتماع على و فاطمة والحسن والحسين معه صلوات الله عليهم اجمعين تحت الكساء ، قال اللهم هؤلاء اهل بيتي حقا ، فقالت ام سلمة رضى الله عنها ؛ الست من اهلك ؟ فقال : انك على خير ولكن هؤلاء اهل بيتي وثقلني وقد اكتبنا في بحث امامة مولينا على عليه السلام بهذا المقدار ، لانه يكفي للمنصف انشاء الله تعالى ، مع ان الاستقصاء يستوعب العمر ، فالان نشرع بعون الله الصمد في ادلة امامة ساير الائمة عليهم السلام .

فنقول : من جملة الادلة على ذلك الشامل لامامة مولينا على عليه السلام ايضاً .

قوله تعالى : ﴿ اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ﴾ (١)

بيانه ان العاقل يحكم بان من يجعله الله مفترض الطاعة بقول مطلق لا بد وان يكون خالياً عن العصيان ومعصوما و طاهراً ذليلاً من مخالفة الرحمن و عملاً و خطاءً فانه من لا يبالي عن المعصية ويعمل بهواه ويترك امر مولاه فقد يجره ذلك

الى اراقة دم مسلم من دون حق او الى نهب ماله او هتك عرضه الى غير ذلك مما نهى الله عنه فيتمتع شهوته بوجوده ، او مما امر الله فيتمتع ميله بتركه وحينئذ لو اوجب الله على العباد طاعة هذا الشخص بقول مطلق يلزم ان يوجب معصية ومخالفة امره ونهيه على عباده ، وهو من القبح بمكان وكذلك يلزم التكليف بما لا يطاق فانه يامر بأراقة دم المسلم لكونها مما امر به هذا الشخص وينهى عنها ايضاً .

وبعد وضوح هذا المطلب نقول : لم يدع احد مرتبة العصمة فى حق احد من الائمة الا فى حق الائمة الاثنى عشر صلوات الله عليهم اجمعين ؛ وغيرهم لم يدع احد لوجدانه هذه المرتبة ، فتعين ان يكونوا هم المراد باولى الامر فى الآية ، مضافا الى امكان التمسك بطهارة ذيلهم والتكبير ، باية ﴿ انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهر كم تطهيرا ﴾ (١) فانه قد ورد من طريق العامة احد واربعون خبرا ، على تعيين اهل البيت فيهم ، ومن طرق الخاصة اربعة وثلاثون (٢) والفرق انه فى الاولى لم يذكر غير الاربعة المباركة ؛ على ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين عليهم السلام ، وفى بعض الثانية ذكر جميع الائمة الاثنى عشر صلوات الله عليهم اجمعين .

وقد اعترف من علماء العامة ابن ابي الحديد المعتزلى ، بدلالة هذه الآية على العصمة حيث قال ما حاصله ان النبى ﷺ قد افهمنا المراد باهل البيت فى حديث الكساء ، حيث انه ﷺ بعد اجتماع الاربعة الطيبة قال (اللهم ان هؤلاء اهل بيتى حقاً) فعلمنا ان المراد باهل البيت فى هذه الآية من هو ، ثم ذكر ما حاصله (فان قلت) فيدل الآية على العصمة فى على عليه السلام (فاجاب) نعم ، نحن قد علمنا من حالته الباطنية بوجدانه عليه السلام هذه المرتبة ؛ وان كان فرق بين هذا وبين وجوب

العصمة، ففرق بين قولنا زيد معصوم، وبين قولنا زيد واجب العصمة؛ لاشتراط ذلك فى امامته، والاعتبار الاول يقول به المعتزلة والاعتبار الثانى يقول به الامامية؛ انتهى ما اردت نقله بالمعنى، مما حكاه الاستاد (١) دام بقائه فى المنبر.

و من جملة الادلة العامة ايضا؛ هو النصوص الواردة فى النص على الائمة الاثنى عشر، وهى بين ما اجمل فيه، وبين ما ذكروا (ع) فيه باسمائهم على التفصيل ونحن نقول: لولم يكن فى البين سوى الطائفة الواردة فى الاجمال، لكفى بحمد الله على صحة مذهب الاثنى عشرية، وبطلان غيره من المذاهب طرا، من العامة وسائر فرق الشيعة.

وتوضح هذا الاجمال، انه قد روى عن النبى (ص) من طريق الخاصة والعامة بطرق متعددة يقرب من المائتين (٢) بحيث لا يقبل المضمون انكارا بين المخالف والمؤلف، والمضمون فى الجميع انه (ص) قال: ان الخلفاء من بعدى (على ما فى بعضها) والامير بعدى (على ما فى آخر) دولى الامر بعدى (على ما فى الثالث) اثنا عشر، وهم لا ينقرضون بانقضاء الدهر، ويبقون مادامت الدنيا، ولا يزال الاسلام يكون عزيزا منيعا بوجودهم حتى اذا انقرضوا ماجت الارض، وساخت باهلها، وآن قيام القيامة.

فهذه الاخبار التى تكون دلالتها صريحة فى هذه الكلية والاجمال، وسندها غير قابل للخدشة لدى كل عار عن الانصاف، لا ينطبق مضمونها على شىء من مذاهب الاسلام الموجودة فى العالم، سوى مذهب الشيعة الامامية الاثنا عشرية، لان سائر المذاهب (بين) ما لا يبلغ العدد فيه الى الاثنى عشر، بل يزيد او ينقص و (بين) ما لا يمكنه تطبيق هذا الوصف اعنى عدم الانقراض الى آخر العالم، والبقاء الى قيام

(١) يعنى به سماحة الحججة - الآية العظمى المؤسس للحوزة العلمية بمقام الحاج الشيخ

عبد الكريم الحائرى يزدى قدس سره .

(٢) راجع غاية المرام للسيد الجليل السيد هاشم البحرانى ص ٦٥-٧١

القيامة على هذا العدد، واما مذهب الاثنى عشرية ففي فسحة من ذلك لانهم يعدون اثنتهم الى الاثنى عشر، اولهم على بن ابي طالب ، و آخرهم : الامام الثاني عشر صلوات الله عليهم اجمعين، ويعتقدون ان التاسع من اولاد الحسين (ع) حي موجود باق من يوم ولد الى زماننا هذا، والى ماقدرا لله تعالى له من الحياة فعلم عدم تطبيق هذا المعنى وهذه الكلية؛ الاعلى مذهبهم، وهو كاف في حقيقته وبطلان غيره لولم يكن الا اياه والله الهادي والموفق للصواب وله الحمد.

(فان قلت) نعم. ولكن هنا سؤال وارد على هذه الاخبار. و هو ان النبي (ص) و عد ان الاسلام لا يزال منيعا عزيزا بوجود الخلفاء الاثنى عشر فكيف نرى الحال على خلاف ما وعد فان حال الاسلام في العزة والذلة كانت مختلفة فيما اطلعنا عليه من ازمانه (ففي اول) طلوعه كان غريبا (و في بعض) الازمان صار عزيزا غالبا على سائر الملل و الاديان و سلاطين الزمان و في زماننا هذا صار على حالته الاولى من الغربة؛ حتى صار اهله ادون من اهل جميع الاديان الموجودة من غير الاسلام في العالم .

(قلت) ليس المراد بالعزة ما توهم من الغلبة الظاهرية والشوكة و السطوة الصورية على ممالك الارض بل المراد المناعة و العزة من حيث البرهان و الحجة يعني ان حجة هذا الدين و هذا المذهب و برهانهما لا يزال غالبا و عاليا و فائقا على حجة سائر الاديان و المذاهب وان الله تعالى لم يخل الارض من وجود الحجج صلوات الله عليهم لنصرة الدين الحق و ايضاح منهجه و ابطال شبهات الملحدين و مناقشات الجاحدين فلا يزال يكون الاسلام عزيزا منيعا محفوظ الثغور ماداموا عليهم السلام مستحفظين لهم فهم اعلام الهدى و مصابيح الدجى و الحجة على اهل الدنيا : و الحمد لله فنحن معتقدون بانه لا يمكن ان يعلو حجة خصمنا على حجتنا بل حجته ابدا سافلة منكوسة كما هو المشاهد مما وقع منهم من الصدر الاول الى الان، في مقام الاحتجاج على ابطال هذا المذهب حيث لم يورث الاحتجاج للمحتج

سوى الافتضاح وسواد الوجه، ولم يتفق الى الحال شبهة من ملحد على هذا المذهب عجز الشيعة عن دفعها

ولو فرض انه اتفق ذلك احيانا بحيث لم يقدر احد من العلماء الموجودين على دفع الشبهة فحينئذ يجب على الامام الغائب عن الانظار، ان يدفع هذه الشبهة باي نحو كان لانه المدخر لحفظ الاسلام ولولم يدفع مثل هذه الشبهة التى عجزت عنه عقول الفحول ، لما كان لله على الناس حجة ، لورجعوا عن دينهم و تمايلوا الى دين آخر ؛ بل يكون عذرهم موجهها وحجتهم تامة؛ وابى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون.

ولا يوقفنا ما اودع فى الكتب على وقوع ذلك فى الاعصار الماضية ، سوى واقعيتين فى كليتهما رفع حجاب الباطل عن وجه الحق ، الحجة الموجودة فى ذلك العصر ، (احديهما) اتفقت فى زمان العسكري سلام الله عليه ، وهى واقعة استسقاء الراهب النصرانى ، ونزول المطر بمجرد دعائه ، بعد عدم نزوله بدعاء اهل الاسلام وتضرعائهم ، فى ثلاثة ايام متعاقبة ، وهى مذكورة فى كتاب مدينة المعاجز (فى المعجزة الثالثة والثمانين) من معاجز ابي محمد الحسن العسكري سلام الله عليه .

وثانيتهما اتفقت فى زمان الغيبة ، وهى واقعة الرمانة التى اصطنعها الوزير الناصب وابتلئ بذلك اهل البحرين ، وقد ذكره الفاضل المجلسى قدس سره (فى المجلد الثالث عشر من البحار) فى عداد من رأى الحجة صلوات الله عليه قريباً من زمانه ، وكذا فى (دار السلام) لاخوند ملا محمود السلطان آبادى ، عند ذكر الثامن ممن رأى الحجة سلام الله عليه فى الغيبة الكبرى ، فى حال اليقظة وعرفه ^(عليه السلام) (١) .

فصل

اعلم انه يستفاد من العقل انه لا بد من حجة على العباد ، ولا ينفك الدنيا عنها فى زمن من الأزمنة ، فيجب على الله تعالى بعث النبى ؛ والوصى الى العباد ، اذ (بعد ما وجب على الله ،) ان يكلف الخلايق ويجعل لهم اوامر ونواهى ، ولا يكون لهم تميز ما يرضاه الله عما يسخطه ، وما يتوسل به الى قرب به ، وما يتوسل به الى البعد عن ساحته المقدسة (وجب ان يبعث) اليهم من يعرفهم ذلك ، وهو شخص كان له ربط بالخالق ، حتى يأخذ من الله ويوصله الى الخلق ؛ وذلك الربط معنوى ، وهو غاية الكمال ونهاية مرتبة القرب بالمبدء المتعال ، وكل ذلك يحكم به العقل ، اذ لو لا ذلك لما تم حجة الله على خلقه اذ لو عصاه عاص فقال . لم اعرف حرامك عن واجبك ، ولم توح الى ولا ارسلت من يرشدنى ، لما كان له جواب حق حتى يصح العقاب والعتاب .

ثم يجب ان يكون مع هذه الحجة ، مقارنا لدعواه الحجية بينة واضحة وعلامة لا تحجة كان طريقا لتصديقه وميزانا لصدقه و كذبه ، والالمام الحجة ، اذ لو لم يكن معه لكان للعاصى ان يقول : هو ادعى لكن لم يكن مع دعواه شاهد على صدقه ، لما كان له جواب وهذه البينة و العلامة هى معيار الصدق والكذب وهى المعجزة ؛ والمراد بها كلما كان خارجا عن الاسباب العادية ، وعن مجرى الطبيعة ، و ليس له علة من العلل الظاهرية الحسية كالشبع عقيب الاكل والثرى عقيب العطش ، الى غير ذلك من الاشياء الجارية عن المجارى الطبيعية ، و المعلومات للاسباب العادية الحسية ،

(وما كان) خارجا عن ذلك مثل : جعل الحصاة ياقوتا : والنواة شجرة فورا : وتكلم الصبى فى المهد الى غير ذلك مما ليس له فى التأثيرات فى عالم الكون عين ولا اثر (فمعلوم) ان له مجرى من عالم الغيب وان مجراه ارادة الله ومشيته .

والدليل . على وجوب مقارنة دعوى النبى والوصى لهذا هو العقل الحاكم بقبح التكليف بما لا يطاق وقبح الظالم وقبح العقوبة بلا بيان وحجة (بيان ذلك) ان ما كان

مطلوبا فيه الاعتقاد والتصديق الجنائى بمعنى عدم احتمال خلافه كما فى ضياء الشمس ونور القمر وسائر المحسوسات حيث لا يحتمل عدم وجودها فالاعتقادى ايضا يطلب فيه ذلك هو الذى يكون عقاب تاركه و مخالفة العقاب الدائم والعذاب السرمدى والخلود فى النار بخلاف الفرعيات فان المخالف فيها مع حفظ العقائد الى حين الخروج عن الدنيا وعدم سرقة الشياطين يكون له العذاب والتكال ؛ لكن له المخلص والمدة وان كانت الاف الالف سنة وبعد انقضاء مدته يجزه نور الايمان الذى فيه الى الجنة .

وحينئذ فهل يمكن ان يكلف عبد بالاعتقاد الجنائى بنبوة او امامة شخص ولم يكن له سوى الدعوى بينة ولا برهان اصلا ومطلقا فهل عقاب هذا الشخص على احتمال الصدق والكذب وعدم الجزم بالصدق يكون الاعقابا بلا بيان وخلوده فى العذاب الاوضح واقبح افراد الظلم وتكليفه بالاعتقاد واليقين الانكليفا بما لا يطاق فلهذا يجب ان يكون بيد المدعى ما يوجب صدقه وهى المعجزة فلو تحققت يقطع بالصدق ولو لم تحققت يقطع بالكذب وعلى تقدير الوجود يحصل القطع بنفسه من دون حاجة الى مقدمة اخرى: وهى قبح اجراء المعجزة على يد الكاذب كما ذكره بعضهم .

فهيهنا ثلاث دعا و (الاول) الملازمة بين المعجزة وصدق الدعوى (والثانى) الملازمة بين عدم المعجزة وكذب الدعوى (والثالث) عدم الاحتياج فى اليقين بالصدق مع المعجزة ، الى مقدمة خارجية .

اما الاول فلما هو واضح ، من انه لا ينفك هذا الامر (اعنى صدور الشيء الذى ليس له فى العاديات والطبيعات و المحسوسات علة وسبب ومجري ، و يكون على خلافها ؛ ولا يمكن بلا علة ، لاستحالة المعلول بلا علة (فلا بد) ان يكون من ناحية الخالق جل وعلا شأنه) عن احدا من بن (اما) ان هذا الشيء فعل الله ، وصدر بارادته ومشيته جل ذكره ، ولكن بسبب دعوة هذا الانسان الكامل . فيدل على انه ذو دعوة مستجابة ومرتبة بليغة لا يبلغه غيره ، ولهذا يصدر منه هذا الامر العجيب الذى لا يأتى بمثله احد ، حتى يدعو الله تعالى ، فالله تعالى يفعل ذلك بمقارنة دعوته ، فيكشف ذلك عن انه اكمل افراد الانسان ، لما فرضانا

احدا غيره لا يمكنه ذلك و(اما) ان هذا الشيء فعل نفس هذا الانسان ، ومستند الى ارادة نفسه ومشيته ، فيكشف عن ان الله تعالى جعله مظهر قدرته الكاملة ، وجعل قبض الامور وبسطها بيده واعطاء القدرة على كل شيء ؛ والمتصرف في جميع الكونيات ، فيفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ، فيكشف ايضا عن انه اكمل افراد البشر ، بل كل الخلق .

وعلى اى التقديرين يحصل المطلوب من وجهين (الاول) انه اكمل والعلاقة بينه وبين الله اوصل فهو الواسطة التى حكم العقل بوجوب وجودها وارسال الله اياها (والثاني) ان انسانا اذا بلغ هذه المرتبة من الكمال بحيث لا يدانيه احد من الكملين ولا يمكن ان يصدر منه الكذب خصوصا في هذه الدعوى التى فيها مع الكذب اضلال جميع الخلق فالبينونة بين تلك المرتبة وهذا الكذب لا تعدو لا تحصى ويكون من باب اجتماع النقيضين والتناقض فلا يقطع الانسان بانه لا يدعي شيئا ايا ما كان الا وهو صادق في دعواه .

فعلم من هنا المطلب الثالث وهو عدم الاحتياج الى مقدمة اخرى بعد صدور المعجزة نعم هنا مطلب آخر وهو انه ربما يكون مجرى فعل مخفيا على عامة الناس ؛ وبناء على نكتة دقيقة يغفل عنه اكثر الناس وبهذا السبب يطرق عليه صور المعجزة ويحسبه الجاهل انه معجزة (فمن باب عدم نقصان حجة الله) اذ لو اتبعه العامة وآمنوا بنبوته لما كان لهم ذنب وتقصير فلا يتم حجة الله عليهم (يجب على الله ان يوضح للناس حقيقة امره) ويبين لهم بطلان دعواه و سر ما به اغر الناس كما هو الحال فى قضيتي الراهب النصراني والرومان المتقدمين فلوشك شك فى مدعى النبوة الصادقة وما يجرى بيده من المعجزة الحقيقية واحتمل انها صورة المعجزة وليست بمعجزة واقعية لكان يزول عنه الشك بالمقدمة المذكورة اعنى قبح تقرير الله تعالى الآتى بصورة المعجزة وعدم تفضيحه وتبين امره فيستفاد من تقريره تعالى على هذا الاتى ان ما اتى به من المعجزة الواقعية ؛ فهذا طريق لتشخيص المعجزة الواقعية عن الصورية والافبعد تبين المعجزة الواقعية فهى بنفسها موروثة للقطع بالصدق بالمثال المتقدم .

واما المطلب الثاني وهو الملازمة بين عدم المعجزة رأسا لا واقعا ولا صورة بل كان

مجرد الدعوى وبين القطع بالكذب انه لولاه للزم جميع المحاذير المذكورة اذ للعباد ان لا يعتقدوه ويقولوا لرهم كانت دعواه بلاينة وكان الخبر في حد ذاته قابلاً للصدق والكذب ولم يجعل على صدقه اماراة وعلامة ولم توح اليها ايضاً صدقه ؛ فهل علينا تفصيل في عدم حصول الجزم واليقين ، وعدم اتباع قوله فبعد وضوح ان الله تعالى له الحجة البالغة بقطع بكذب هذا الشخص وانه باطل غير محقق .

فانفدح ان الامر في دعوى النبوة والولاية غير ما في ساير الدعاوى ، فلو كان لانسان دعوى ان له على ذمة انسان آخر عشرة دنانير مثلاً ؛ ولم يكن له على طبق دعواه بينة لم يقطع بكذبه ويحتمل انه كان بحسب الواقع دائماً ، غاية الامر ليس له طريق الاثبات ، وهذا بخلاف من يدعى النبوة ، او الولاية وليس معه المعجزة فانه يقطع بمجرد عدمها بكذبه بالبيان المذكور .

واما المدعى الآتي بها فحال حال الطبيب المدعى للحفاقة في الطبابة ثم احساس العلاج السريع للمريض الصعب العلاج منه فان ذلك يوجب القطع بصدقه فكذلك لو اتى النبي او الامام بما هو من خصائص النبوة والامامة فيقطع بصدقه .

فعلم ان المعيار في صدق المدعى وكذبه في باب الامامة والنبوة هو وجود المعجزة وعدمها وكل ذلك بدلالة العقل ونوره وقد ورد من النقل ايضاً على طبق ذلك مثل ما في بعض مجلدات البحار (واطن انه الخامس) من قول الصادق صلوات الله عليه ما مضمونه : ان المعجزة لا بد منها لتكون دليلاً على صدق الصادق وهي من علامات كون الاتي بها من الله يميزها صدق الصادق عن كذب الكاذب .

وبعد وضوح ذلك كله يتبين لك ان من الفساد بمكان من الوضوح ان يدعى احد ويتوهم (١) ان مجرد النفوذ وترقي الامر وحصول الغلبة يدل على حقية الكلمة وان الله لا يحب ترقى الكلمة الباطلة .

(١) اشارة الى الفرقة الضالة المضلة حيث انكروا معجزات الانبياء وتشبهوا بنفوذ

فان هذا فاسد من وجوه .

(اما اولاً) فبالنقض بحالات اشخاص كانوا مدعين للحقية وقد امهلهم الله هذه النواصب وهؤلاء اليهود والنصارى و سائر اصحاب الديانات الباطلة ؛ حيث يدعون حقية اديانهم وبطلان ما ورائها وهذا فرعون ونمرود وغيرهما ممن ادعى الربوبية بل نقول : هذا بعينه استدلال يزيد بن معاوية على حقيته حين احضر رأس الحسين سلام الله عليه في مجلسه . فجعل يقول كان ادعى ان جده افضل من جدى وامه افضل من امى واباه افضل من ابنى ونفسه افضل من نفسى اما جده وامه فليس افضليتهما محللا للانكار اما هو وابوه فلم يعرف ان آل الامر الى ابنى و صار له الغلبة وان الله اعطانى الملك فاستدل بذلك على محقيته .

وقد اجابه موليتنا وسيدتنا زينب سلام الله عليها ؛ فى كلمات من جملة خطبتها حيث تقول : اظننت يا يزيد ، حيث اخذت علينا اقطار الارض ، و آفاق السماء ، فاصبحنا نساق كما تساق الاسارى ، ان بنا على الله هوانا . وبك عليه كرامة ، وان ذلك لعظم خطرك عنده فشمخت (١) بانفك ، ونظرت فى عطفك جذلان مسرورا حين رأيت الدنيا لك مستوثقة و الامور متسقة : حين صفا لك ملكنا و سلطاننا ، مهـلا مهـلا ، انسيت قول الله تعالى : ﴿ ولا تحسبن الذين كفروا انما نملى لهم خيرا لانفسهم ﴾ انما نملى ﴿ لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهين ﴾ .

فانظر ايها الاخ الى ان جمع الاسباب الظاهرية ، لنفوذ كلمة ابن المرجانة وابن آكلة الاكباد ؛ كيف حصل ، بحيث يلىق ان يتعجب منه المتعجبون فهذا بلد الكوفة الذى كان مقر خلافة على عليه السلام ؛ واهلها محبين لآله (ع) ومترقبين لموت معاويه ؛ وسقوطه فى هاربة ، حتى يعيدوا الخلافة الى اهلها ، وهو الحسين عليه السلام وكان مراسيلهم اليه صلوات الله عليه من باب الصدق ، وعن امضاء القلب ، ومع ذلك

انقلب الاسباب العادية، بحيث لم يحضر من هذا البلد المجمع لشيعه آل علي (ع) بقصد نصره الحسين فيما نعلم الا ثلاثة اشخاص حبيب بن مظاهر ومسلم بن عوسجة وعبدالله ابن عمير (ع).

وايضا آل امر النائب الخاص (مسلم بن عقيل) عليه السلام الى حيث آل به في نفس هذه البلدة و(آل امر هاني بن عروة عليه السلام الذي اذا ركب ركب معه اثناعشر الف رجل ثمانية الف راكب مسلح واربعة آلاف راجل) الى ان يضرب عنقه في سوق القصابين من هذه البلدة فلينظر العاقل لو كان نفوذ الكلمة و نيل المقصد واقبال المحبوب دليل الحقية كان الحسين بن علي (عليه السلام) على الباطل وكان الدعى بن الدعى على الحق فليتعوذ بالله من التفوه بذلك المتعوزون.

و ثانيا لما تم الحججة على اول من آمن بهذا المدعى اذ الفرض انحصار بينته في النفوذ و هو امر استمرارى يحتاج الى مضي زمان و طول امد فليس حجة الله على الشخص الاول تاما كاملا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

و (ثالثا) و هو الدليل العقلي والحل الذي يحكم به العقل الواضح وهو ان بناء الدنيا ليس على الجزاء بل هو دار التكليف ودار المزرعة و دار الجزاء دار آخر يحصد فيه مازرع في هذه ويجزى فيه ما يعمل في هذه من الخير والشر و ليس بناء الله تعالى على اهلاك العاصي بمجرد العصيان وقطع عمره واسباب راحته وعدم امهاله والالكات الدنيا مملوءة من الحق واهله والاطاعة واهلها.

بل مقتضى حكمة التكليف كما هو المحسوس بالعيان امهال الله تعالى في هذه النشأة الدنياوية من اطاعه و من خالف ذاك لتكميل درجات السعادة و هذا لتكميل درجات الشقاوة ﴿ ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ﴾ فما من قبل الله تعالى ليس الا ايضاح الحججة واقامة الحججة ، واما العمل فهو على العباد ﴿ فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴾ .

فجعل اختيار ذلك بايدي العباد فاذا لم يكن مع المدعى حجة و بينة فالبرهان القطعي

بمجر ذلك قائم على كذب دعواه فلو اتبعه مع ذلك فريق وصاروا مريدوه فى الازدياد يوما فيوماً فليس هذا الا من امهال الله لاهل الباطل على باطلهم وليس تقريره سبحانه دليلاً على حقيقتهم فبعد ما ذكرنا نعلم ببطالان هذا المدعى ، وكل من تبعهم وانحرفهم عن جادة الحق والصواب فلا يفتر بكثرة نعمهم وازديادهم اولوا الالباب .

ثم ان ائمتنا الاثنى عشر صلوات الله عليهم اجمعين مع تنصيب النبي ﷺ لا يجب عليهم اقامة المعجزات فان الحجة يتم بتنصيب النبي ﷺ على امامة شخص ويجب اجابته بدعوى من يصدق فى دعواه . ويحصل الجزم من خبره ، وقد ورد عن النبي ﷺ (فضلا عن تصريح . كل سابق منهم (ع) بالنسبة الى لاحقه تنصيبات بطرق متكررة صحيحة صريحة غير قابلة للتشكيك باسماء كل واحد منهم الى الثاني عشر صلوات الله عليهم اجمعين واسماء آباءهم والقابهم واسماء امهاتهم بحيث لا ينطبق الا على من نعتقد بامامتهم (ع).

فان (على بن الحسين) الملقب بزين العابدين ، لم يكن الا من نحن نعتقد بامامته ، وكذلك (محمد بن على) الملقب بالباقر ، لا ينطبق الا على من نحن ندعى امامته ، اذ ليس لعلى بن الحسين (ع) ابن آخر بهذه الصفة والسمة وهكذا الى آخر الائمة (ع) ووجوب التصديق بامامتهم (ع) مع هذا غير خفى ، فلا يجب عليهم نصب المعجزات والاثيان بها لوجوب تصديقهم بدونها ولكنهم (ع) مع ذلك قد صدر من كل واحد منهم معجزات عديدة ، لو اقتصر على الاخبار المعتبرة الاسناد واسقط ما لا اعتبار بسنده كان بحمد الله مع ذلك فى الكثرة فى كل واحد منهم بحد يطول الكتاب بذكره ، و البيان بنقله حتى من الثاني عشر سلام الله عليه ، خصوصا الوقائع الواقعة قريبا من عصرنا ، التى تكون الوسطة بيننا وبينها قليلة .

مثل قضية (الحاج على البغدادي) المعروفة المنقولة (فى الجنة المادي) (ونجم الثاقب) وقد حكاه الاستاذ ومن عليه الاعتماد ادام الله ايام افادته (الحاج الشيخ عبد الكريم اليزدى) ، الذى هذه التقارير التى يكتبه الحقيق مكتسبة من

افادات منبره ، عن العالم الجليل ورئيس الامامية ، ومرجع امور الشيعة في الفتاوى والاحكام (سماحة الشريعة الاصفهاني) مد الله ظله الشريف على رؤس الاعالي والاداني.

وحكاية مثل هذين مغنية عن التوصيف (خصوصاً عن مثلي) للحاج المزبور وقد عدله سماحة الشريعة ، على ما حكاه الاستاد دام ظله ، وقال انه عادل ثقة .

وايضاً حكاه العالم الجليل ومن ليس له بديل ومثيل ، اعجوبة الزمان وانه من آيات الله المنان ؛ افضل المحدثين من السابقين واللاحقين (الحاج ميرزا حسين النوري) طيب الله مضجعه الشريف ، وجزاه الله عنا وعن جميع اهل الاسلام افضل ما جزى نبيا عن امته ، عن العالم الجليل ورئيس المذهب والمرجع لامور الشيعة ومن اليه اعتمادهم واتكالهم ، في بلدة كاظمين (ع) ، وقد بالغ الاستاد دام ظله في مدحه والثناء عليه عن (السيد محمد) آل السيد حيدر ، طيب الله مسهما ، وقد اثنى عليه الحاج ميرزا حسين النوري اعلى الله مقامه في «جنة المأوى» بهذه الصفات.

السيد السند ، والحبر المعتمد ، العالم العامل ، والفقيه النبيه الكامل ، المؤيد المسدد ، السيد محمد بن العالم الاوحد ؛ السيد احمد بن العالم الجليل والحبر المتوحد النبيل ، السيد حيدر الكاظمي ايده الله تعالى وهو من اجلاء تلامذة المحقق الاستاذ الاعظم الانصاري ، طاب ثراه واحد اعيان اتقياء بلدة الكاظمين عليه السلام وملاذ الطلاب والزوار والمجاورين وهو واخوته وآبائه اهل بيت جليل معروفون في العراق بالصلاح والسداد والعلم والفضل والتقوى يعرفون ببيت السيد حيدر جده سلمه الله تعالى انتهى .

وقد ادعى الاستاد دام ظله رؤيته وادعى من رآه اورآي الحاج النوري لقطع بصدقهما ، وانا قطع بصدقهما واحلف على ذلك (١) (عن الحاج علي المرقوم وقد اثنى عليه السيد المزبور بهذه العبارة .

(١) يعني ان السيد محمد آل السيد حيدر يحكى من الحاج على الخ فلا تغفل .

و هو نفقة عدل معروف باداء الحقوق المالية و ائتمى عليه الحاج ميرزا حسين طاب ثراه (فی جنة المأوى) بهذه العبارة ، و حدثنى جماعة من اهل العلم والتقوى من سكنة بلدة الكاظم عليه السلام بان الرجل من اهل الصلاح و الديانة و الورع ، و المواظبين على اداء الاخماس و الحقوق و فى (نجم الثاقب) عبر عنه بالصالح الصفى المتقى .

قال ما لفظه : واگر نبود در اين كتاب شريف مگر اين حكايت متقنه صحيحه كه در آن فوائد بسيار است و در اين نزديكيها واقع شده هر آينه كافى بود در شرافت و نفاست آن.

و قال فى موضع آخر منه ما لفظه :

و از سيمای او آثار صدق و صلاح بنحوى لائح و هويدا بود كه تمام حاضرين با تمام مذاقه كه در امور دينيه و دنيويه دارند قطع بصدق واقعه پيدا كردند

و قال فى موضع آخر منه ما لفظه : حاج على مذکور پسر حاجى قاسم كرادى بغدادى است و از تبحر و عاميست، و از هر كس از علماء و سادات عظام كاظمين و بغداد كه از حال او جوياشدم مدح كردند او را بخير و صلاح و صدق و امانت و مجانبت از عادات سوء اهل عصر و خود در مشاهده و مكالمه با او آثار اين اوصاف را در او مشاهده نمودم و پيوسته در اثناء كلام تاسف ميخورد از نشناختن آن جناب بنحويكه معلوم بود آثار صدق و اخلاص و محبت در او هنيئا له انتهى .

و تاريخ كتابه السيد المزبور الحكاية نقلا عن الحاج على سنة اثنتين و ثلاث مائة بعد الالف و تاريخ اصل الواقعة سنة من سنى عشرة السبعين بعد الالف و مائتين .

در دفع اشکال اعاده معدوم

چنین میفرمود استاد (۱) اعتماد دام ایام افاضته العالیه بپرکات الائمة الطاهرة صلوات الله علیهم اجمعین ما مدیون دفع این شبهه نیستیم بجهت آنکه آنچه قرآن و اخبار بمانشان میدهد و شرع شریف به آن آورده است جمع پس از تفریق است نه آنکه معدوم مطلق را برگردانیدن.

الا ترى الى قوله تعالى ﴿واذ قال ابراهيم رب انى كيف تحيى الموتى قال﴾
﴿اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي﴾ (۲)

الى آخر الآية الشريفة و كك قوله تعالى فى حكاية عزيزا اوارميا ﴿او كالذى مر على قرية و هى خاوية على عروشها قال انى يحيى هذه الله بعد موتها فاماته الله مائة عام ثم بعثه﴾ الى آخر الآية الشريفة من قوله تعالى ﴿وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال اعلم ان الله كل شىء قدير﴾ (۳)

و حديث لبنه معروف نیز شاهد بر مدعى است، و اما (ما يترأى) مما ظاهره المنافات و آنکه شارع اخبار فرموده باشد که: پس از معدوم مطلق شدن، عود داده خواهند شد اجساد عباد (چون) قوله تعالى كل شىء هالك الا وجهه (و چون) قوله تعالى كل من عليها فان و يبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام (و چون) قوله تعالى هو الاول والاخر بتقريب آنکه چنانکه اوليت حضرت باريتعالى بيود او، و نبود غير او است در ازل، آخرت او نیز بهمین معنى است، يعنى قبل از قيام قيامت بايد جميع ما سوى الله معدوم مطلق شوند، و موجودى جز ذات حضرت باريتعالى باقى نماند، تا آنکه وصف آخرت تحقق يابد (و چون) قوله تعالى هو الذى يبدء الخلق ثم يعيده (و چون) قوله تعالى (كما بدأنا اول خلق نعيده) بتقريب آنکه اعاده و برگردانیدن بايد، پس از نيست شدن و معدوم مطلق شدن باشد، والا يلزم، تحصيل حاصل؛ و ايجاد موجود، و انكهی همچنانکه بدء خلق از كتم عدم شده است، بمقتضاى تشبيه در آيه، بايد

(۱) يعنى مرحوم آية الله العظمى الحاج شيخ عبدالكريم الحائرى مؤسس حوزه

اعاده خلق نیز از کتم عدم بوده باشد .

(پس جمیع) خالی از صراحتند ، و چون مقام مقام اعتقاد است ؛ و عملی بر آن متفرع نیست ، حجیت ظواهر در آن بی معنی است ، پس یکفی برای رفع استدلال ، انداختن آنها از درجه صراحت ؛ و نداشتن بیش از ظهور .

فمنقول : من المحتمل در دو آیه اولیه ، که مراد از هلاك و فناء جمیع اشیاء یا جمیع من فی الارض . رفتن آثار وجودیه از آنها باشد ؛ چه در این مقام اطلاق هلاك و فناء صحیح است (و بعبارة آخری) هر چند فناء و هلاك ظاهرند در نیستی مطلق و ازین رفتن بالکلی لکن صحیح است اطلاق بر موجودی که آثار وجودیه مطلوبه از وجود تام و تمام از او منسلب شود ، باین معنی که شعور و ادراك و حرکات و غیر ذلک از جمیع موجودات مرتفع شود که در مقام جواب از خطاب صادر از مصدر جلال حضرت رب الارباب جل ذکره (لمن الملك) کسی نباشد ، و منحصر باشد جواب از مصدر جلال ، که میفرماید در جواب خود (لله الواحد القهار) و بر این معنی شهادت میدهد کلام حضرت امیر سلام الله علیه در خطبه منقوله از آنحضرت در توحید ، و در آخر خطبه میفرماید (خلق الخلائق علی غیر مثال) الی ان قال (هو المفی لها بعد وجودها حتی بصیر موجودها که مفقودها) که میفرماید ؛ خدا است فانی سازنده خلائق پس از وجود آنها تا آنکه میگردد موجود آنها مثل مفقود آنها ، پس معلوم میشود از این عبارت که مفقود حقیقی نیستند بلکه موجود کامل مفقودند ، و این نیست الایسلب آثار و صفات موجودیت از آنها ،

و همچنین است ظاهراً ما (فی البحار) عن الاحتجاج ، عن هشام بن الحکم فی خبر الزندیق الذی سئل الصادق علیه السلام عن مسائل (الی ان قال) ایتلاشی الروح عن قلبه ام هو باق قال علیه السلام : بل هو باق الی ان ینفخ فی الصور ، فعند ذلک تبطل الاشیاء و نفنی ، فلاحس و لامحسوس ، ثم اعیدت الاشیاء کما بدأها مدبرها ، و ذلک اربع مائة سنة نسیت فیها الخلق و ذلک بین النفختین .

و اما آیة مبارکة (هو الاول والاخر) پس احتمال میرود (والله العالم) که غرض بیان حصر ملک است در حضرت باری تعالی چنانکه این عبارت مرقوم است برای افاده حصر چنانکه اگر پرسند چه کسی اول داخل مسجد شد و کسی بجز زید داخل نشده باشد اول و آخر زید داخل شده است و در جواب از سؤال آنکه عالم چه کس است اول و آخر زید است یعنی غیر از او عالمی نداریم و هکذا در مقام هم اول و آخر در ملک و پادشاهی او است تعالی شأنه یعنی لا شریک له فی الملك و اما از آیاتی که اطلاق اعاده در آنها شده پس مراد آنست که چنانکه بوجود آوردن شیء پس از اعدام انعدام آن اعاده است هم چنین مجتمع ساختن و بجمع آوردن آن پس از تفرق و بهیكل اولی عود دادن نیز اعاده است چنانکه هرگاه لبنه را خراب کرده دوباره گل کرده قالب کنند صحیح است گفتن آنکه صورت خشت را برگردانید و عود داد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یوم ندعو کل اناس بامامهم فمن او تی کتابه بیهینه فاولئک یقرؤن کتابنا بهم
ولا یظلمون فتیلا (۱)

آیه شریفه نص و صریح است در آنکه یوم قیامت هر طایفه بعنوان امامی که ایستام
باو نموده اند دعوت کرده می شوند ، پس مکلف باید باهوش باشد و حجت خود را در
این باب در دنیا نهیه نماید ، که آنجا معطلی نداشته باشد ، و اساس دینش را محکم
نماید ، و در طریق اثباتش بغیر از عقل قطعی ، یا نص قطعی که رسیده باشد قطعاً از
شخص سابق که ثابت النبوة و الائمة قانع نگردد .

پس میگوئیم (بعونه تعالی و حسن توفیقه) برای ارائه طریق حرف مقرون
بصواب که جائی از آنرا نا حساب نتوان شمرد ، آنکه این طریقه ای که طایفه اثناعشریه
بر آن مشی میکنند ، هر گاه حجت از آنها مطالبه نمایند در محضر عدل الهی . هر آینه
جواب مقرون بصواب ایشان آنست: که الها پروردگار پیغمبرت حضرت محمد بن عبدالله
ﷺ بما امت فرمود من از میان شما می روم ، و دو چیز سنگین در میان شما می گذارم
یکی قرآن ، و دیگری عترت و این دوازدهم جدا نخواهند شد تا در لب حوض بر من
وارد شوند ، پس هر که بدامن این دو چنگ بزند و تمسک بجوید هرگز ضلالت
و گمراهی نبیند .

و این مطلب از آنحضرت نه بیک خبر یا دو خبر بمارسیده که موجب ظن هم
نباشد بلکه بقدری خبرهای متواتر از طرق عامه و خاصه برای ما نقل شده که مفید
علم شده است و بعد از این همین پیغمبر اکرم ﷺ بیان فرمود عترت را برای

ما یکبار بطریق اجمال باینکه فرموده : پس از من دوازده امیر و خلیفه می باشد؛ و تأقیام قیامت باین دوازده نفر امر دین منظم است ، و اگر زمین خالی بماند از وجود این حجج (لماجت باهلها) (لهاجت باهلها) (لساخت باهلها) یعنی زمین اهلش را فرو خواهد برد و این مطلب نیز بیک خبر و یاد و خبر ظنی کتابی نیست بلکه بحدیست که افاده قطع و یقین میکند از طریقین بلکه هر گاه اقتصار بر طرق عامه شود . نیز متواتر و بعد قطع خواهد بود فلله الحمد .

و بار دیگر بیان عترت فرمود بطریق تفصیل و اسماء هر يك از دوازده امام تا (مهدی موعود) (ع) را بیان کرد بلکه در بعضی اسماء امها ترا نیز تعیین فرمود و اینرا هم بعد تواتر از طرفین اخبار داریم بلکه اگر اقتصار بر آنچه از عامه هم در اینخصوص رسیده است بنمایم بر حد تواتر و قطع خواهد بود فسیحان الله که چگونه یدغیبی واداشته است ایشان را که اینهمه اخبار را با آنکه برخلاف مدعای خود آنان است نقل و روایت کنند .

و همچنین آنقدر تنصیصات از هر کدام از این ائمه علیهم السلام در امامت امام لاحق و لاحق لاحق تا ثانی عشر رسیده که آنها هم هر يك هر يك مستقلاً اخبار متواتره دارد و بعد از آن از حضرت پیغمبر و امیر و حسنین و دیگران از یازده نفر امامان بعد از پیغمبر صلوات الله علیهم اجمعین بمارسیده که امام دوازدهم پسر حضرت عسکری علیه السلام است و غیبت خواهد کرد که یکی از این دو غیبت طولانی تر است از دیگری و این مطلب را هم بتوسط اخبار متواتره ، و راویان متعدد بحدی که علم آور باشد رسانیدند و همچنین باز فرموده اند در اوقات غیبت ثانوی که مبتلا شدید (لا تحرکوا یداً ولا رجلاً) دست و پاتان را حرکت مدهید یعنی از پی هر آوازی که از هر طرف بلند شود ، و دعوی مهدویت کنند و نروید و پلاس خانه های خود شوید و سکون و آرامش را شیوه خود سازید ، تا انقلابانی که ذکر میشود پیدانشده چرا که دعویداران باطل بسیار

پیداشوند و مردم را بسیار بفریبند و از جاده حقه منحرف سازند .

و از برای آن مهدی موعود، و ظاهر شدن آنحضرت (علیه السلام) چندین علامت بیان کرده که هر يك بحمدالله آنقدر زیاد خبر دارد که انسان را جزم بصدق حاصل می شود از آنجمله فرموده اند (صیحه) آسمانست و از آنجمله (خسف بیداء) است .

و از آنجمله (خروج سفیانی) است که تفصیل هر يك در اخبار مسطور است (و از آنجمله) که از طرفین عامه و خاصه بلکه هر گاه اقتضای بر عامه هم بشود بحد توان و افاده قطع است بلکه از توان معنوی گذشته ، بس حد توان لفظی نیز رسیده آنکه (یملاء الله به الارض قسطا و عدلا بعد ما ملئت ظلما و جورا) یعنی همه روی زمین را پر از عدل و داد خواهد فرمود ، بزور و قهر و غلبه ، و تمام ممالک را در تحت فرمان مبارک خواهد آورد ، و همه را بیک دین خواهد متحدین ساخت از پس آنکه دنیا پر شده باشد از ظلم و جور ، و بی حساب و ناحق .

و بعد از آنکه این مراتب را بنصوص قطعیه (که هر يك در محل خود اخبارش ضبط و حفظ است ، و هر کس طالب است بمحلش از کتب معده برای نقل این اخبار چون بحار و غیره رجوع نماید) اثبات نمودیم .

حال میگوئیم ما را در این دوره هیچ مفتری و محیصی نیست ؛ جز آنکه بهیچ صدائی گوش ندهیم ، و در خانه خود نشسته آرام گیریم ، مادامی که آن علائمی که برای ما بیان کرده اند ظاهر نشده است و هر گاه قبل از بروز آنعلامات کسی آمد و دعوی دار مهدویت شد ، پس با خواهیم گفت .

(اولا) آن مهدی که بما نشان دادند پسر حضرت عسکری (علیه السلام) است و این مطلب ثابت است باخبار متواتره قطعیه ، که احدی را قوه انکار آن نیست و اما تو پسر حاجی رمضان بقال می باشی .

و ثانیاً آن مهدی را دو غیبت است (پس از ولادت) و (پیش از ظهور) و این نیز باخبار قطعیه ثابت است ؛ تو که سنه و تاریخ ولادت معلوم و معین است ، کی و چه وقت

غیبت نمودی .

وثالثاً (کو صیحه آسمانی)؟ کو (خسف بیداء)؟ کو (خروج سفیانی)؟ که هر يك باخبر قطعیه بما رسیده که هر کسی پیش از یکی از اینها دعوی مهدویت کرد کاذب است در باره تو که هیچ يك از این علامات محقق نیست؛ و هکذا و هکذا از سایر علامات که در کتب اخبار مذکور و بسر حد توانر اجمالی رسیده اند اگر بمعنوی یا لفظی نرسیده باشند .

(و رابعاً آنکه بما گفتند که آنمهدی هنگامی که ظهور میکند، روز بروز بر قوت اسلام می افزاید، و کار آن رونق میگیرد و بر جمیع ممالك وجه الارض غالب می آید، و جمیع را با شمشیر و خونریزیهای بسیار، در تحت نگین آورده و تسخیر میفرماید، و اما تواز زمانیکه از مادر متولد شده ای، کسی نشان نمیدهد که وقتی شاخ دوبری را از هم جدا و یا بقدر شاخ حجامتی خون در راه دین ریخته باشی، بلکه از زمانیکه با دنیا گذاشته ای کار دین در شکست و انهدام؛ و امر اسلام رو بضعف و اضمحلال، و اهل اسلام یوماً فیوماً ذلیل تر و خوارتر می شوند باز آنوقتها که توهنوز دنیا نیامده بودی اسلام قوتی داشت و اهل آنرا شوکتی و سطوتی بود .

پس در این صورت چگونه (یملاء الله الارض قسطاً و عدلاً) در باره تو صادق خواهد آمد و حال آنکه هیچ يك از اخباریکه پیغمبر و یازده نفر از عترتش علیهم السلام بما در باره مهدی دارند در تو موجود نیست و تو مع ذلك دعوی دار آئی .

امر از یکی از دو وجه خالی نخواهد بود یا باید گفت تو دروغگو هستی و ضال

و مضلی یا (العیاذ بالله) اگر تو آن مهدی موعودی لازم می آید که

که پیغمبر و امیر المؤمنین و حسن بن علی و حضرات ائمه دیگر

صلوات الله علیهم اجمعین مردم را بکمر اهی انداخته و بفلط

دلالت کرده باشند و تمام خلق را اضلال نموده باشند

حال اختیار این دو را بدست خود تو

مدعی می اندازیم کدام بهتر است

مضل بودن و کاذب بودن

تویا العیاذ بالله مضل

و کاذب بودن آنها



الی هنا بلغ قلم شیخنا المعظم آیه الله

العظمی الحاج الشیخ محمد علی العراقي

دام ظله

والحمد لله اولاد آخراً و ظاهر او باطناً

الحاج سید حسین الموسوی الکرمانی - الحاج الشیخ علی بن ابی طالب الشهاردی

فهرس الكتاب

العنوان	الصفحة
حديث في فضل القرآن	ب
حديث في فضل حامل القرآن	ج
حديث في العقل	د
كلمة حول المؤلف ره	هـ
كلمة حول هذا التفسير	با
تأليف هذا التراث في الحرب	٢
معنى التفسير بالرأى	٣
عدم وجود كتاب لدى المؤلف حين تأليفه هذا التفسير	٤
سورة البقرة	
﴿الم ذلك الكتاب (الى قوله) ينفقون﴾	
الحروف المقطعة	٤
معنى عدم الريب في القرآن	٥
بيان محتملات الغيب	٥
الرابط الأعظم هو الصلوة	٥
شمول الانفاق لانفاق الكمالات ايضاً	٦
﴿اولئك على هدى من ربهم (الى قوله) المفاحون﴾	

الصفحة	العنوان
٦	بيان انحصار الهداية و الفلاح بالمتقين عقلاً
٦	وجود الحجة بن الحسن <small>عليه السلام</small> من مصاديق الغيب ولزوم وجوده عقلاً ﴿ان الذين كفروا (الى قوله) عذاب عظيم﴾
٧	الكافر المطلق لا يفيد الانذار عقلاً
٨	بيان لطيف في الملازمة بين مخادعة الله ومخادعة نفسه ﴿ومن الناس من يقول آمنا (الى قوله) يكذبون﴾
٩	المنافقون هم المفسدون عقلاً ﴿واذا قيل لهم لا تفسدوا (الى قوله) لا يعلمون﴾
١٠	بيان ان استهزاء المنافق بالمؤمن يرجع الى نفسه عقلاً ﴿واذا لقوا الذين آمنوا (الى قوله) مهتدين﴾
١١	بيان انه تعالى كيف يمد المنافقين في طغيانهم
١١	بيان عدم استرباح تجارة المنافقين عقلاً ﴿مثلهم كمثل الذي (الى قوله) لا يرجعون﴾
١٢	بيان لطيف لتطبيق كون مثل المنافقين على النار ﴿او كصيب من السماء (الى قوله) قدير﴾
١٣	بيان لطيف لتشبيههم بصيب من السماء
١٤	بيان ان المثل الاول آفاقي والثاني انفسى ﴿يا ايها الناس اعبدوا (الى قوله) تعلمون﴾
١٤	بيان لطيف دقيق لمخلوقية الكائنات عقلاً ﴿وان كنتم في ريب (الى قوله) للكافرين﴾
١٦	بيان دقيق في ان هذا البرهان منطقي لحقية القرآن

الصفحة	العنوان
	﴿وبشر الذين آمنوا «الى قوله» خالدون﴾
١٩	بيان ان العالم الصغير منطبق مع العالم الكبير عقلا
	﴿ان الله لا يستحيى «الى قوله» الخاسرون﴾
٢٠	بيان لطيف فى وجه عدم استحياء الله لضرب كل مثل
	﴿كيف تكفرون بالله «الى قوله» ترجعون﴾
٢٢	برهان قاطع على وجود الصانع
٢٢	وجه التعجب من انكار الكفار الاحياء بعد الموت
	﴿هو الذى خلق لكم «الى قوله» عليهم﴾
٢٣	بيان ان خلق الارض قبل خلق السموات عقلا
	﴿واذ قال ربك للملائكة «الى قوله» ما لا تعلمون﴾
٢٣	بيان جعل الله تعالى الخليفة فى الارض وبيان لزومه عقلا
٢٤	سراعتراض الملائكة فى جعل الخليفة وجوابه
	﴿وعلم آدم الاسماء «الى قوله» نكتمون﴾
٢٥	كيفية تعليم الله الاسماء لادم <small>عليه السلام</small>
٢٦	كيفية عرض الاسماء على الملائكة واعترافهم بقصور علمهم
	﴿واذ قلنا للملائكة «الى قوله» الى حين﴾
٢٧	بيان لطيف فى امكان ان يكون ابليس من الملائكة
٢٧	امر آدم <small>عليه السلام</small> بسكون الجنة ترخيص او عزيمة
٢٧	نهى آدم <small>عليه السلام</small> عن قرب الشجرة لم يكن نهى تحريم
٢٨	تحقيق عميق فى قصة سكون آدم فى الجنة
	﴿فتلقى آدم «الى قوله» خالدون﴾

الصفحة	العنوان
٢٩	تحقيق معنى الكلمة
٢٩	بيان ان الكلمات التي تلقى آدم هي الانوار الاربعة عشر <small>عشر</small>
٣٠	معنى ايتان الهداية من الله تعالى
	﴿ يا بني اسرائيل اذكروا الى قوله » نعلمون ﴾
٣٠	بيان النعمة التي امر الله تعالى بتذكرها
٣١	بيان ان جميع الاوامر عهد من الله تعالى
٣٢	بيان ان اختلاف مصالح العباد كاختلاف الامراض يوجب اختلاف العلاج
٣٢	ارشاد الناس باقامة الصلوة ووجه تسميتها بها
٣٣	الامر بالخيرات التارك لها مذموم عقلا
٤	معنى الاستعانة بالصبر والصلوة
٤	الاعتقاد بالفقر المطلق حضور لدى الغنى المطلق
	﴿ يا بني اسرائيل اذكروا » الى قوله » عظيم ﴾
٣٣	سر تكرار تعداد النعماء
٣٤	سر عدم فائدة عمل الغير للغير
٤	معنى قوله تعالى لا يؤخذ منها عدل
	﴿ واذا فرقنا بكم البحر (الى قوله) تشكرون ﴾
٤	من النعماء الخارقة للمعادة تشقيق البحر
٣٥	من النعماء تكميل موسى في الميقات
	﴿ واذا آتينا موسى الكتاب (الى قوله) الرحيم ﴾
٣٥	من النعماء اعطاء الكتاب لموسى <small>عليه السلام</small>
٤	كل مالم يكن واحداً لجميع الكمالات فليس باله

العنوان	الصفحة
﴿واذ قلتم يا موسى « الى قوله » يظلمون﴾	
وجه خطاب بنى اسرائيل الذين لم يفعلوا ماخو طبوا به	٣٦
عدم امكان رؤية الله عقلا	«
من النعماء السحاب الذى كان مع موسى <small>عليه السلام</small>	«
من النعماء نزول المن والسلوي	«
﴿واذ قلنا ادخلوا « الى قوله » مفسدين﴾	
من النعماء امر بنى اسرائيل بدخول البيت المقدس اواريجا	٣٧
المعجزة عبارة عما هو على خلاف الطبيعة لاعلى خلاف العقل	«
بيان دقيق عال فى وجه كون اخراج الماء من الحجر ليس مخالفاً للعقل بوجه	«
مجرد عدم ادراك العقول لايوجب استحالة الوقوع	٣٨
﴿واذ قلتم لن نصبر على طعام « الى قوله » يعتدون﴾	
طلب بنى اسرائيل من موسى النعماء الدنيوية كان على خلاف الشكر	٣٨
سؤال قوم موسى منه المن والسلوى	«
افعال الله تعالى على نسق واحد	«
السرفى ان علة ذلة اهل الكتاب قتلهم للانبياء	«
الافعال مؤثرة فى الملكات كالعكس	٣٩
﴿ان الذين آمنوا « الى قوله » من الخاسرين﴾	
بيان ان الممكن مفتقر فى البقاء كالحادث	«
سر عدم خوف المؤمن فى الاخرة	«
﴿ولقد علمتم الذين اعتدوا « الى قوله » يفعلون﴾	
بيان ان معانى القرآن معانى كلية وسيمة	٤٠
بيان ان احياء الموتى فى قصة بقره بنى اسرائيل ليس مخالفاً للعقل	٤١

الصفحة	العنوان
٤١	بيان بطلان التناسخ عقلا
«	السرفى اغناء اليتيم فى قصه ذبح البقرة
٤٢	تفسير مفردات الالفاظ فى اوصاف البقرة
«	﴿واذقتلم نفساً د الى قوله د تعملون﴾
«	امر الله تعالى بذبح البقرة لبيان ان احياء الموتى ممكن عقلا
«	وجه اشدية بعض القلوب من الحجارة
٤٣	القلب فى القرآن يطلق على وجوه
«	﴿اقتطمعون د الى قوله د يعلمون﴾
٤٣	الطمع فى ايمان الكفار ما لم يكن فيهم مانع
«	بيان ان هدايات الله مقتضية للايمان لاعلة تامة
٤٤	بيان وجود المانع فى الكفار الذين لم يؤمنوا
«	الدعوة الى الايمان مع وجود المانع من القبول لاتمام الحجة
«	﴿واذا لقول الذين آمنوا﴾ الى قوله ﴿وما يعلنون﴾
«	اظهار الايمان من دون ترتيب الاثار نفاق وفعل غير العاقل
«	﴿ومنهم اميون﴾ الى قوله ﴿مما يكسبون﴾
٤٥	كل من لاعلم له بالمعاني فهو امى
٤٥	ثبوت الويل لمن يدخل غير كتاب الله فى كتاب الله
«	﴿وقالوا لن تمسنا﴾ الى قوله ﴿خالدون﴾
«	التكلم من دون دليل امر غير عقلائى
«	اقسام العقاب المتصور فى قول الكفار لن تمسنا النار وكلها باطلة
«	العقاب للتشفى محال فى حقه تعالى
٤٦	بيان معنى العقاب اللطفى
«	بيان معنى العقاب البروزى

الصفحة	العنوان
٤٦	كل من احاطت به خطيئته فهو خالد في النار عقلا
«	كل من آمن وعمل صالحا فهو خالد في الجنة عقلا
٤٧	برهان عقلي لطيف على خلود الكافر في النار
«	القوى الانسانية من آلات النفس
«	تجسم الاعمال وحركتها صحيح عقلا ونقلا
«	توهم عدم التجسم للزوم انقلاب العرض جوهرًا باطل
٤٨	تداخل الصفات الذميمة والممدوحة محال عقلا
«	احاطة الخطيئة موجبة لمحو الايمان
٤٩	بيان لطيف في ان الاعمال الصالحة مع الايمان موجبة لدخول الجنة دائما عقلا
«	﴿ واذا اخذنا ميثاق (الى قوله) تشهدون ﴾
٥٠	بيان ان العبادة الخالصة ما القى فيه جميع الخصوصيات النفسانية
«	ذكر جملة مما يوجب خلوص الايمان
«	﴿ ثم انتم هؤلاء (الى قوله) تعملون ﴾
٥١	من اخذ من الكتاب بقدر ميل نفسه فهو غير مؤمن
«	الاخذ ببعض الكتاب دون بعض موجب للذل
«	﴿ اولئك الذين اشتروا (الى قوله) تقتلون ﴾
«	من بدل الآخرة بالدنيا فكفره ذاتي لا يخفف عنه العذاب
«	سر عدم ايمان اهل الكتاب لزوم نقص رياستهم
«	﴿ وقالوا قلوبنا (الى قوله) عذاب مهين ﴾
٥٢	سر عدم تاثير نور الايمان في بعض القلوب
«	من جحد شيئًا يعلم صحته في قلبه فعليه غضبان
«	﴿ واذا قيل لهم (الى قوله) مؤمنين ﴾
٥٣	الايمان لا يتبعض والعجب ممن بعضه ووجه العجب

الصفحة	العنوان
	﴿ قل ان كانت « الى قوله » صادقين ﴾
٥٣	ثبوت الملازمة بين الايمان بالاخرة وتمنى الموت وبيان الملازمة
	﴿ ولن يتمنوه ابداً « الى قوله » يعملون ﴾
٥٤	كذب اهل الكتاب فى دعوى الايمان بعدم تمنى الموت ابداً
	﴿ قل من كان عدواً « الى قوله » للمؤمنين ﴾
٥٥	الملازمة بين عداوة جبرئيل وعداوة الله
٢	بيان البرهان على ثبوت الملازمة
٢	الانسان له مراتب عديدة
	﴿ من كان عدواً لله « الى قوله » لا يعلمون ﴾
٥٦	عداوة ملائكة الله غير ضارة بالله عقلا
	﴿ و اتبعوا ما تتلوا « الى قوله » يعلمون ﴾
٥٧	قول الكفار للنبي انه ساحر متابعة للشياطين
٢	الشياطين كانوا ساحرين
٢	مسئلة ملك سليمان وسلطنته حتى على الجن
٢	غير مخالف للعقل
٥٨	تحقيق عميق فى تطبيق ملك سليمان على الجن مع العقل
٥٨	سر عدم كون قصة سليمان مذكوراً فى كتب اهل الكتاب
٥٩	نقل بعض المزخرفات من توراتهم المحرف
٥٩	بيان شريف فى موافقة قصة هاروت وماروت للعقل
٢	الاشارة الاجمالية الى الاخبار الواردة فى قصة هاروت وماروت ووجه الجمع
	﴿ ولوانهم آمنوا « الى قوله » العظيم ﴾

الصفحة	العنوان
٦٠	ارشاد الله الكفار بان الايمان خير لهم
٦٠	﴿ ما نسخ من آية (الى قوله) قدیر ﴾
«	ذكر البرهان على ان نسخ آية موجب لاثيان مثلها او خير منها
٦١	بيان حقيقة النسخ والفرق بينه وبين الانشاء
«	الاحكام الشرعية تابعة للمصالح عقلا
«	اشكال اليهود في جواز النسخ في غير محله
«	حقيقة البداء بيان لطيف
٦٢	﴿ الم تعلم ان الله (الى قوله) قدیر ﴾
«	من له السلطنة المطلقة لا يتعلق غرضه بالخصوصيات
٦٣	﴿ واقیموا الصلوة (الى قوله) يختلفون ﴾
٦٣	الارشاد الى اقامة الصلوة واقام الزكوة
٦٣	وجه نفى كل من اليهود والنصارى الشيعة عن الاخر
٦٤	﴿ ومن اظلم ممن منع (الى قوله) عذاب عظیم ﴾
٦٤	ثبوت الملازمة بين الاظلمية والمنع عن ذكر الله وبيانها
٦٤	دخول الخوف على الظالم حين الدخول في المساجد
٦٥	﴿ والله المشرق والمغرب (الى قوله) علیم ﴾
«	ثبوت الملازمة بين التوجه الى الله وكون المشرق والمغرب له تعالى
«	بيان مصطلح اهل المعقول في الملك
«	الملكية الشرعية من الاعتبارات المنتزعة
«	اطلاق الوجه وموارد استعماله
٦٦	بيان مصطلح اهل المعقول في السعة
«	الامر بالتوجه الى جهة لخصوصية فيها

الصفحة	العنوان
	﴿ وقالوا اتخذ الله ولداً (الى قوله) فيكون ﴾
٤	ثبوت الملازمة بين ثبوت الولد لله تعالى وعدم تنزهه تعالى
٤٧	بيان الملازمة يتوقف على امور خمسة
٤	القواهر الاعلين بمراتبها لها مزية فى الصدور
٤٨	الخلق بالمعنى العام سواء بالنسبة الى المخلوق
	﴿ وقال الذين لا يعلمون « الى قوله » يوقنون ﴾
٤	ثبوت الملازمة بمطالبة تكلم الله و بين الجهل
٦٨	بيان الملازمة يتوقف على بيان امور ثلاثة
٤٩	استدعاء غير الكامل لمكالمة الله معه استدعاء للمحال
٤	سر استدعاء موسى مكالمته تعالى مع قومه
	﴿ انا ارسلناك بالحق (الى قوله) الجحيم ﴾
٤	ليس على النبى ﷺ الا الانذار والبشارة
	﴿ ولن ترضى عنك اليهود (الى قوله) ولا نصير ﴾
٧٠	ثبوت الملازمة بين حقيقة الهدى وهدى الله تعالى عقلا وبيان الملازمة
٤	ثبوت الملازمة بين متابعة هوى الناس وقطع ولاية الله تعالى عقلا وبيان الملازمة
	﴿ الذين آتيناهم الكتاب « الى قوله » ولا هم ينصرون ﴾
٧١	من لم يؤمن بالله بعد تلاوة القرآن فهو فى خسران
	﴿ واذا ابتلى ابراهيم (الى قوله) الظالمين ﴾
٤	ثبوت الملازمة بين ابتلاء ابراهيم بالكلمات واتمامهن وثبوت الامامة
٤	بيان الملازمة يتوقف على ذكر امور خمسة
٧٢	ذكر جملة مما ابتلى به ابراهيم عليه السلام

الصفحة	العنوان
٧٢	لا بد ان يكون امام الناس اماماً فى جميع الكمالات
«	الفيض يمر من العالى الى السافل مرتباً
٧٣	اتخذ الله ابراهيم عبداً قبل ان يتخذه نبياً
«	ثبوت الملازمة بين الظلم وعدم لياقة الامامة وبيانها
«	اطلاق الاية فى عدم وصول الظالم ولو حيناً " ما الى الامامة مطلقاً
	﴿ واذجعلنا البيت (الى قوله) وبئس المصير ﴾
٧٤	جعل الكعبة محلالاً للثواب وامناً
	﴿ واذيرفع ابراهيم القواعد (الى قوله) الحكيم ﴾
«	بناء ابراهيم واسماعيل الكعبة
٧٥	معنى تعاليم الكتاب والحكمة
	﴿ ومن يرغب عن ملة ابراهيم « الى قوله » لمن الصالحين ﴾
٧٥	ثبوت الملازمة بين الاعراض عن ملة ابراهيم وبين السفاهة
«	بيان الملازمة
«	معنى الملة
«	اقسام المذاهب فى زمن ابراهيم عليه السلام
٧٦	الواسطة بين الله وبين خلقه الانسان
«	بيان ابطال ابراهيم عليه السلام دعاوى قومهم
	﴿ اذ قال له اسلم «الى قوله» يعملون ﴾
«	بيان ان يعقوب عليه السلام اوصى لبنيه كل من استعد لشيء ؟ يصل اليه
	﴿ وقالوا كونوا «الى قوله» مسلمون ﴾
٧٧	ابطال دعوى اليهود والنصارى بانحصار الهداية بهم

﴿فان آمنوا (الى قوله) السميع العليم﴾

٤ ثبوت الملازمة بين قبول الهداية والايمان بمثل ايمان اصحاب النبي (ص)
٤ بيان الملازمة و انها عقلية

٧٨ القضية العقلية غير قابلة للتخصيص

٤ لو فرض ان المسيح لو قال لا تقبلوا من يأتى بعد بدعوى النبوة مع المعجزة فهو غير نبي
٤ نسبة ذلك القول الى المسيح كذب واقتراء

٤ نقل نبذ مما نسب الى يحيى عليه السلام في الانجيل الاربعة فى نبوة عيسى

٧٩ ثبوت الملازمة بين الاعراض عن طريقة النبي ﷺ والشقاق عقلاً

﴿صبغة الله (الى قوله) عابدون﴾

٤ معنى حقيقة الصبغ

٤ النفس جسمانية الحدوث روحانية البقاء

٨٠ الاستعداد الفطرى على طبق التوحيد

٤ بيان ان صبغة الله احسن من كل صبغة

﴿قل اتحاجوننا (الى قوله) يعملون﴾

٤ المحاجة فى شئ لم يكن مورداً للنزاع غير صحيح

٨١ اعمال السابقين غير نافعة لللاحقين عقلاً

﴿سيقول السفهاء (الى قوله) مستقيم﴾

٤ وجه التعبير عن الكفار بالسفهاء

٤ امكان اختلاف المصالح فى القرن الواحد كالقرنين

﴿وكذلك جعلناكم (الى قوله) شهداء﴾

٤ ثبوت الملازمة بين وسطية هذه الأمة وكونهم شهداء

٨٢ الوسطية على انواع وبيان الانواع

الصفحة	العنوان
	﴿وما جعلنا القبلة (الى قوله) رحيم ﴾
٨٣	الامر بالتوجه الى بيت المقدس لاجل الصلاح العرضي
«	تبعية الاحكام المصالح والمفاسد
«	معنى امتحان الله لعباده
«	العلم حضور المعلوم لدى العالم
«	بيان مراتب العلم
٨٣	معنى الفناء فى الله
«	سر تحويل القبلة
٨٥	صفحة الكائنات علمه تعالى
«	الملازمة بين الامر والصلاح الانم
«	رفع الانانية يوجب الصلاح الذاتى
	﴿قد نرى تقلب وجهك (الى قوله) يعملون ﴾
«	انتظار النبى ﷺ حصول الكمال فى امته وهو تحويل القبلة
٨٦	دلالة الاية على ان القبلة جهة الكعبة
	﴿ولئن اتيت الذين (الى قوله) من الممترين ﴾
«	علما ان عدم متابعة اهل الكتاب قبله النبى الانانية
	﴿ولكل وجهة (الى قوله) قدير ﴾
«	ثبوت التلازم بين الوجهة واتلوا الى
٨٧	بيان حقيقة الوجهة
	﴿ومن حيث خرجت (الى قوله) تهتدون ﴾
٨٨	ثبوت الملازمة بين حجة الخصم وتفكيك القبلة
٨٨	ثبوت الملازمة بين انقطاع حججهم واطراد امر القبلة

الصفحة	العنوان
٨٨	الصالح الذاتي في التوجه الى الكعبة
	﴿ كما ارسلنا فيكم (الى قوله) ولا تكفرون ﴾
٨٨	ارسال الرسل من اتمام النعمة
	﴿ يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) مع الصابرين ﴾
٨٩	ثبوت الملازمة بين الصابرية و كونه من المصلين
«	بيان حقيقة الصبر
«	الصلوة فيها انواع من العبادة
٩٠	لا يطرده الله من توجه اليه
«	انواع المعية
«	التلازم بين الصبر والصلوة
	﴿ ولا تقولوا (الى قوله) لا نشعرون ﴾
«	ثبوت الملازمة بين الشهادة في سبيل الله و الحياة الابدية وتوجيه كلام المفيد
٩١	عدم تحقق الموت الحقيقي لاحد
	﴿ ولنبلونكم بشيء (الى قوله) هم المهتدون ﴾
«	ثبوت الملازمة بين الابتلاء والدرجة العالية
«	تفسير اجمالى لمواضع الابتلاء المذكورة في الآية
٩٢	بيان الملازمة المذكورة
«	بيان الملازمة بين الاسترجاع والهداية
	﴿ ان الصفا والمرودة (الى قوله) عليهم ﴾
٩٣	جعل الجبلين من شعائر الله موافق للعقل
	﴿ ان الذين يكتُمون (الى قوله) اجمعين ﴾

العنوان	الصفحة
ثبوت الملازمة بين الكتمان والبعدين الله	٩٢
ثبوت الملازمة بين التوبة والاصلاح وبين قبول التوبة من الله	٩٣
الخلود في النار ملازم للبعد عن الله	٩٤
﴿خالدين فيها (الى قوله) ولا هم ينظرون﴾	
سر الخلود ان الذاتى لا يتغير	٩٥
﴿والهكم الله واحد » الى قوله « الرحيم﴾	
ثبوت الملازمة بين الخلود والالهية	٩٥
كل محتاج لا يكون واجباً	٩٦
كل مركب محتاج فى وجوده الى اجزائه	٩٦
الواحد لا ينتزع من الكثير	٩٦
عدم انتزاع الواحد من الكثير	٩٦
الاله بجميع المعانى يكون واحداً	٩٦
﴿ان فى خلق السموات (الى قوله) يعقلون﴾	
ثبوت الملازمة بين خلق السموات الخ ووحدة الاله	٩٦
الجسم لا يمكن ان يكون فاعلاً للوجود	٩٦
الحركة بمعنى الخروج من القوة الى الفعل	٩٦
الاختلاف ملازم للحركة	٩٦
مصنوعات الخلائق ايضاً راجعة الى الخالق الحقيقى	٩٦
توضيح الملازمة بين خلق السموات ووحدة الاله	٩٦
﴿ومن الناس من يتخذ (الى قوله) من النار﴾	
جعل حب غير الله كحب الله من العجائب	٩٧
﴿يا ايها الناس كلوا (الى قوله) ما لا تعلمون﴾	

العنوان	الصفحة
ثبوت الملازمة بين عدم المتابعة ومتابعة من يراد متابعته	٩٨
﴿واذا قيل لهم اتبعوا (الى قوله) ولا يهتدون﴾	
ثبوت الملازمة بين وجوب الاطاعة و كون مورد الامتثال على وفق قوانين العقل	٩٩
الحركة لابدان تكون للتكميل	
﴿ومثل الذين كفروا(الى قوله) لا يعقلون﴾	
ثبوت الملازمة بين مسموعات الكفار وعدم معقوليتها	١٠٠
بيان اقسام الكفر وتحقيق رشيقي	
﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) تعبدون﴾	
ثبوت الملازمة بين الايمان وترخيص اكل الطيبات وبيانها	١٠١
ثبوت الملازمة بين الشكر وعبادة الله وبيانها	١٠٢
﴿انما حرم عليكم (الى قوله) رحيم﴾	
ثبوت الملازمة بين رفع التحريم والعدوان	
تحقيق فى معنى قوله ان الله يامركم بالعدل الخ	١٠٣
﴿ان الذين يكتُمون(الى قوله) عذاب اليم﴾	
ثبوت الملازمة بين اخذ الثمن القليل و بين اكل النار الدائم و بيانها	١٠٤
ثبوت الملازمة بين اخذ الثمن القليل و بين عدم تركيتهم و بيانها	١٠٥
﴿اولئك الذين اشتروا الضلالة (الى قوله) لفى شقاق بعيد﴾	
كتمان الحق ملازم لبيع الهدى واخذ الضلالة	١٠٦
﴿ليس البر ان تولوا (الى قوله) هم المتقون﴾	
سلب الملازمة بين البرية و التوجه الى المشرق او المغرب و بيانها	١٠٧
ثبوت الملازمة بين التوجهين ونفى البرية و بيانها	١٠٨
ثبوت الملازمة بين المتصف بصفات التقوى و بين الصادقية و بيانها	١٠٩

العنوان	الصفحة
﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) اليم﴾	
بيان ان ولى الدم من هو	١٠٦
﴿ولكم فى القصاص (الى قوله) تتقون﴾	
ثبوت الملازمة بين القصاص والحياة	١٠٧
﴿كتب عليكم « الى قوله» رحيم﴾	
تجويز الوصية بالثلث من تفضل الله خصوصاً للوالدين و الاقارب	«
﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) تتقون﴾	
ثبوت الملازمة بين الصوم وحصول التقوى	«
مراتب الصوم فى حصول مراتب الاتقاء	١٠٨
﴿ايام معدودات (الى قوله) تشكرون﴾	
توضيح قوله تعالى اياماً معدودات	١٠٩
نزول القرآن على ثلاثة اقسام	«
النزول على السمع وعلى القلب وعلى الروح	«
﴿واذا سألك (الى قوله) يرشدون﴾	
ثبوت الملازمة بين قربته تعالى من العباد و اجابته لدعوة الداع	١١٠
السنخية بين الفعل والفاعل مما لا بد منه	١١١
﴿احل لكم ليلة الصيام (الى قوله) يتقون﴾	
من فضل الله كفاية الامساك فى النهار وبيان ماهية الصوم	«
﴿ولانأكلوا اموالكم (الى قوله) تملعون﴾	
النهى عن الاسباب الغير المشروعة من المعاملات	١١٢
﴿يسئلونك عن الاهلة (الى قوله) تفلحون﴾	
التدرج فى اخذ نور القمر للامتنان على الناس	«

الصفحة	العنوان
١١٣	خلق جميع المخلوقات الكونية لاجل الانسان ﴿وقاتلوا في سبيل الله (الى قوله) رحيم﴾
«	دفع من يفوت الخير على الناس لازم
«	وجه اعظميه الفتنة من القتل عقلا
«	احترام المسجد الحرام موافق للعقل
	﴿وقاتلوهم (الى قوله) الاعلى الظالمين﴾
١١٤	الملازمة بين مقاتلة الكفار ونفي الفتنة وبيانها
«	الملازمة بين المقاتلة وبين كون الدين لله وبيانها
	﴿الشهر الحرام (الى قوله) يحب المحسنين﴾
١١٥	سرحرمة القتال في الاشهر الحرم
	﴿وانموا الحج (الى قوله) شديد العقاب﴾
١١٥	وجوب اتمام الحج ولو كان مندوباً وبيان حكم المصدود اجمالاً
	﴿الحج اشهر معلومات (الى قوله) رحيم﴾
	بيان اشهر الحج وبيان الفرق بين الفرض و السنة وذكر جملة من محرمات
«	الاحرام
	﴿فاذا قضيتم (الى قوله) سريع الحساب﴾
١١٧	الملازمة بين ذكر الله والتوفيق لذكر مناسك الحج
«	سر الامر بذكر الله كذكر الآباء ببيان لطيف
	دلالة الآية على الملازمة بين ذكر الدنيا وبين عدم النصيب في الآخرة عقلاً
«	وبيانها
«	ثبوت الملازمة بين ذكر الدنيا والآخرة والنصيب فيهما عقلاً وبيانها
	﴿واذكروا الله في ايام (الى قوله) اليه تحشرون﴾

الصفحة	العنوان
١١٨	معنى التعجيل فى يومين
	﴿ومن الناس من يعجبك (الى قوله) رؤف بالعباد﴾
١١٨	الايمان يلازم لحصول الاستعداد فى التسليم عقلا
١١٩	الزلل بعد اتمام الحجة ملازم لظهور قهر الله تعالى على المكلف عقلا
	﴿سل بنى اسرائيل «الى قوله» شديد العقاب﴾
١٢٠	سر شدة العقاب بعد اتمام الحجة عقلا
	﴿زين للذين كفروا (الى قوله) بغير حساب﴾
١٢٠	ثبوت الملازمة بين الكفر وحب الدنيا عقلا وبيانها
١٢٠	ثبوت الملازمة بين التقوى والتفوق على الكفار عقلا وبيانها
	﴿كان الناس امة (الى قوله) مستقيم﴾
١٢١	تساوى الناس قبل بعث الانبياء فى الجهل
	﴿ام حسبتم ان تدخلوا (الى قوله) قريب﴾
١٢١	ثبوت الملازمة بين استقرار الايمان ودخول الجنة عقلا وبيانها
	﴿يسئلونك ماذا ينفقون (الى قوله) لا تعلمون﴾
١٢٢	بيان موارد الاتفاق
	﴿يسئلونك عن الشهر الحرام (الى قوله) خالدون﴾
١٢٣	ثبوت الملازمة بين مبعوضة القتال فى الاشهر الحرم والصعدن سبيل الله
١٢٣	ثبوت الملازمة بين تاكد التحريم وبين اخراج اهل مكة منها
١٢٤	سر ثبوت الملازمة بين تاكد التحريم وبين الفساد
١٢٤	سر ثبوت الملازمة بين الارتداد فى الدين وبين الحبط
	﴿ان الذين آمنوا (الى قوله) غفور رحيم﴾
١٢٤	دضوح مضمون الاية بحيث لا يحتاج الى التوضيح

﴿يسئلونك عن الخمر (الى قوله) عزيز حكيم﴾

١٢٥ ما مفسدته اعظم يلزم تركه عقلاً

توضيح اعظميته مفسدة الخمر من منافعها من جهات ثلاثة طبياً ومعاشرة وباطناً «

١٢٥ سراعظمية مفسدة الميسر

١٢٦ من الانفاق المقدور لكل احد العفو

﴿ولانتكحوا المشركات (الى قوله) يتذكرون﴾

ثبوت الملازمة بين عدم جواز نكاح الداعى الى النار وبين عدم ترجيح الحسن

١٢٦ والجمال فى مقام المعارضة وبيان سرها

١٢٧ ذكر ان المؤلف قد ختم الى هنا فى الموصليات فى حال الحرب

﴿ويسئلونك عن المحيض (الى قوله) وبحب المتطهرين﴾

١٢٧ ثبوت الملازمة بين كون المحيض هو الاذى ولزوم الاعتزال

« ما يستفاد من ظاهر قوله تعالى حتى يطهرن

﴿نسائكم حرث لكم (الى قوله) وبشر المؤمنين﴾

١٢٨ ثبوت الملازمة بين الوطى وكون النساء حرثاً

« هل التعميم فى قوله تعالى (انى شئتم) مكانى اوزمانى وتقوية الاول

﴿ولا تجعلوا الله عرضة (الى قوله) عليهم﴾

١٢٩ النهى فى هذه الاية نهى ارشاد

﴿لا يؤاخذكم الله (الى قوله) حلیم﴾

« ظاهر الاية عدم المؤاخذة بما لا يتجاوز عن اللسان

« لافعال الجوارح تأثير فى القلب وبيان سره

﴿الذين يؤلون من نسائهم (الى قوله) عليهم﴾

« اجمال ذكر الایلاء

العنوان	الصفحة
﴿والمطلقات يتربصن (الى قوله) حكيم﴾	
ثبوت الملازمة بين الايمان بالمبدء والمعادويان سرها	١٣٠
﴿الطلاق مرتان (الى قوله) هم الظالمون﴾	
بيان ان مضمون هذه الاية بعد التأمل مطابق لحكم العقل	١٣١
سر كون الطلاق مرتين عقلا	١٣٢
سر حرمة الاخذ مما آتاهن الازواج	«
سر جواز اخذ الفدية	«
﴿فان طلقها (الى قوله) يعلمون﴾	
بيان سر حرمة الزوجة بعد الطلاق الثالث قبل المحلل وحليتها بعده	١٣٣
﴿واذا طلقتم النساء (الى قوله) عليم﴾	
ثبوت الملازمة بين الامساك ضرراً أو ظلمه لنفسه وبيانها	١٣٣
﴿واذا طلقتم النساء فبلغن « الى قوله » لانهلمون﴾	
ثبوت الملازمة بين الايمان بالله والمعاد و بين عدم منع الزوجات المطلقات من الازدواج	١٣٤
﴿والوالدات يرضعن (الى قوله) بصير﴾	
بيان موافقة حكم الارضاع للعقل	١٣٥
بيان موافقة حكم جواز اخذ الاجرة للوالدة المرضع من اب الطفل للعقل	«
﴿والذين يتوفون منكم «الى قوله» خبير﴾	
الحكم بالتربص في عدة الوفاة موافق للعقل	١٣٦
﴿ولاجناح عليكم « الى قوله » معروفاً﴾	
الحكم بجواز التعريض لخطبة النساء موافق للعقل	١٣٦
﴿ولانهزموا عقدة النكاح « الى قوله » حليم﴾	

العنوان	الصفحة
بيان المراد من حل عقدة النكاح	١٣٧
﴿لأجنّاح عليكم﴾ «الى قوله» بصير	
جواز عدم جعل المهر في عقد النكاح وبيان وجهه	١٣٨
﴿حافظوا على الصلوات﴾ (الى قوله) فائتين	
الصلوة اعظم مخترعات الشرع	١٣٩
بيان المراد من الصلوة الوسطى	١٤٠
بيان المراد من قوله تعالى «فائتين»	
﴿فان خفتم فرجالا﴾ (الى قوله) تعلمون	
الخوف مسقط لبعض كفيات الصلوة	
﴿والذين يتوفون﴾ (الى قوله) حكيم	
لاحق للزوجة المتوفى عنها زوجها من حيث هي	
المطلقة الرجعية بحكم الزوجة	١٤١
مقتضى الجمع بين حق الوارث والميت جعل الثلث	١٤٢
الزوجة بعد انقضاء اجل طلاقها لاحق لها	
﴿وللمطلقات متاع﴾ (الى قوله) على المتقين	
ثبوت الحق للمطلقات في الجملة	
عدم ثبوت الحق لغير المدخولة او اليائسة	
حكم البائئات	١٤٢
﴿كذلك يبين الله﴾ (الى قوله) تعقلون	
دلالة هذه الاية على موافقه القرآن للعقل	
﴿الم تر الى الذين﴾ (الى قوله) لا يشكرون	
المخاطب في قوله تعالى (الم تر الى) هو شخص النبي ﷺ	١٤٢

العنوان	الصفحة
رؤية النبي ﷺ جميع الاشياء عنه غلبة الملكوت عليه	١٤٣
الامامة والاحياء من فضل الله على الناس	١٤٣
توهم ان الاحياء بعد الامامة في الدنيا تنقيص الكامل باطل	١٤٣
﴿وقاتلوا في سبيل الله﴾ الى قوله « عليم ﴾	١٤٣
وجوب الجهاد مع شرائطه وفضله	١٤٣
﴿من ذا الذي يقرض الله﴾ الى قوله « ترجعون ﴾	١٤٣
بيان حقيقة القرض	١٤٣
القرض ممكن في جميع نعم الله	١٤٣
استقراض الله ليس من باب الاحتياج بل احتياجك اليه تعالى في الازدياد	١٤٥
﴿الم تر الى الملاء﴾ الى قوله ﴿بالظالمين﴾	١٤٥
لم يصل الينا تفسير هذه الآية منه قده	١٤٥
﴿وقال لهم نبيهم﴾ الى قوله ﴿ عليم ﴾	١٤٥
سلطنة طالوت سلطنة الهية	١٤٦
عظمة الجنة لادخل لها بالسلطنة الالهية	١٤٦
نبي زمن طالوت كان سلطاناً على الطالوت لارعية له	١٤٦
﴿وقال لهم نبيهم ان آية ملكه﴾ الى قوله ﴿ مؤمنين ﴾	١٤٦
كل مافى الملك ظل مافى الملكوت ومافى الملكوت ظل مافى الجبروت	١٤٧
من وصل بدرجة الكامل يرى الباطن من الظاهر	١٤٧
معنى حمل الملائكة للتأبوت	١٤٧
﴿فلما فصل طالوت﴾ الى قوله ﴿ الكافرين ﴾	١٤٧
كيفية امتحان قوم طالوت في شرب الماء	١٤٨
﴿فهزموهم باذن الله﴾ الى قوله ﴿ لمن المرسلين ﴾	١٤٨

الصفحة	العنوان
١٢٩	هزيمة العدو من جند طالوت ليست بسبب طبيعي بلوغ داود <small>عليه السلام</small> بمرتبة افاضة الحكمة ﴿تلك الرسل فضلنا (الى قوله) ما يريد﴾
١٥٠	الصلاح نوعي وشخصي وبيانهما من غلب عليه الملك يرجح الشهوية خالق الكل يخلق القوى الشرطية لا تدل على وجود المقدم بيان الاقتتال من الآية الصلاح الطبيعي محبوب عنده تعالى كالصلاح العقلي ذكر خصوص عيسى <small>عليه السلام</small> في الآية لدفع توهم الألوهية ﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) الظالمون﴾ كل ما يلزم تحصيله لاجل الكمالات فلا بد من تحصيله في الدنيا وبيانه بيان لطيف ١٥١ ﴿الله لا اله الا هو (الى قوله) العظيم﴾ المبدء المستجمع لجميع الكمالات منحصر في الواحد وجه وحدته تعالى عدم تكرر صرف الوجود عقلا وجه كونه تعالى حياً ان الحياة من لوازم صرافة الوجود وجه كونه تعالى قيوماً قيام الوجودات المحدودة به بعلية صرف الوجود وجه تجرده تعالى عن السنة والنوم تنزهه تعالى عن لوازم الجسم وجه كون جميع ماعداه تعالى ملكا له كون الجميع ربطاً محضاً وجه عدم الشفاعة بدون اذنه تعالى عدم الاحترام لمن يرى انا نية نفسه ١٥٢ معنى قوله تعالى ولا يحيطون بشيء من علمه بيان لطيف لمعنى قوله تعالى وسع كرسيه السموات والارض تفسير قوله تعالى ولا يؤده حفظهما ١٥٥

الصفحة	العنوان
«	تفسير قوله تعالى وهو العلي العظيم
«	﴿لا اكره في الدين (الى قوله) عليم﴾
«	معنى الدين ووجه عدم الاكره فيه
«	معنى قوله تعالى (قد تبين الرشد من الغي)
«	توضيح لطيف لقوله تعالى فمن يكفر بالطاغوت الخ
١٥٦	معنى كونه تعالى سميعاً عليماً علمه بالمسموعات والمعلومات
«	﴿الله ولي الذين آمنوا﴾ (الى قوله) خالدون ﴿
«	توضيح دقيق لمعنى ولاية الله تعالى وولاية الطاغوت و اخراج الاول من الظلمات والثاني من النور
«	﴿الم ترالى الذى حاج (الى قوله) القوم الظالمين﴾
١٥٧	الخليل عليه السلام قد اظهر الحق بالبرهان الشافى
«	ما اجاب به نمرود عن برهان الخليل مغالطة محضة
«	﴿او كالى مر على قرية (الى قوله) قدير﴾
١٥٨	مسئلة المعاد الجسماني كان محلاً لتعجب الحكماء
١٥٩	وجه سئوال الانبياء عن مسئلة المعاد صيرورة علم اليقين عين اليقين
«	﴿واذ قال ابراهيم رب ارنى (الى قوله) حكيم﴾
«	يستفاد من الاية ان للعلم درجات
«	بيان ان للعلم درجات حساً
«	بيان ان للعلم درجات برهاناً
١٦٠	بيان ان للعلم درجات كشفاً
«	كيفية سلوك الخليل عليه السلام وطريق حر كته
«	الشبهات فى امكان احياء الموتى من ثلاث جهات

العنوان	الصفحة
الابرادات المشتركة فى احياء الموتى والمعجزة والرجعة وهى اربعة	١٦١
بيان بطلان الابرادات الاربعة المشتركة	
﴿مثل الذين ينفقون اموالهم (الى قوله) عليهم﴾	
احتمال ان يكون المراد من الحبة الذات الانسانية و الانفاق هو بذل القوى	
﴿الذين ينفقون اموالهم﴾ (الى قوله) ولاهم يجزونون ﴿	
تأثير الانفاق مشروط بعدم تعقبه بالمن	١٦٢
بيان سر عدم خوف المنفق فى سبيل الله	
﴿قول معروف﴾ (الى قوله) الكافرين ﴿	
بيان افضلية القول للين من الصدقة المتعقبة بالاذي	
توضيح وبيان لطيف لبطلان الصدقة بالمن	
بيان المثل الذى ضربه الله تعالى بقوله كممثل صفوان النخ	١٦٣
﴿ومثل الذين ينفقون اموالهم﴾ (الى قوله) بصير ﴿	
لم نجد تفسيراً لهذه الآية من المؤلف رة	١٦٤
﴿ايودا حدكم﴾ (الى قوله) تتفكرون ﴿	
بيان المراد من المال	
البرزخ والقيامة دارا ظهور ووروز	
تاويل لقوله تعالى ان تكون جنة الى آخر الآية	
﴿يا ايها الذين آمنوا انفقوا﴾ (الى قوله) حميد ﴿	
لم نجد تفسيراً لها من المؤلف رة	١٦٥
﴿الشیطان يعدكم الفقر﴾ (الى قوله) اولوا الألباب ﴿	
الشیطان لبعده عن الملكوت يعد الفقر	
كيفية وعد الشيطان للفقر فى الامور المختلفة	
الشیطان يأمر باللذائذ الدنيوية ويأنيه ببيان لطيف عقلى	

العنوان	الصفحة
« الله تعالى يعد الفضل والسعة	«
بيان معنى المغفرة	«
بيان معنى الحكمة	«
﴿ وما ننقم (الى قوله) من انصار ﴾	
بيان ماهية النذر	«
التخلف عن العمل بالنذر ظلم على المنعم الحقيقي	«
﴿ ان تبدوا الصدقات (الى قوله) خبير ﴾	
بيان سر جملة من النفقات الاجهارية او الا خفائية	١٦٨
﴿ ليس عليك هديهم (الى قوله) لا تظلمون ﴾	
تاريخ خروج المؤلف فده من بلدة سلطان آباد العراق الى الحرب و عدم وجود	
كتاب عنده حين التأليف	«
بيان ان الهادى فى كل درجة اعلى من المستهدى	١٦٩
بيان تجليات الخضر الهادى لموسى <small>(عليه السلام)</small> بانواع مختلفة متباينة	«
بيان لطيف فى معنى قوله تعالى ليس عليك هديهم الخ	«
توضيح دقيق لبيان قوله تعالى (وما تنفقوا من خير فلا نفسكم)	١٧٠
بيان علمى لقوله تعالى (وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله)	١٧١
بيان قوله تعالى (وما تنفقوا من خير يوف اليكم)	«
﴿ للفقراء الذين احصروا » الى قوله « عليهم ﴾	
قوله تعالى « للفقراء » متعلق (بما تنفقو) المذكور « او ينفق » المقدر و بيان	
الاحتمالين	«
﴿ الذين ينفقون اموالهم (الى قوله) يحزنون ﴾	

العنوان	الصفحة
بيان ان استيعاب الادقات المختلفه للانفاق موجب الاستغراق في حب الله فيكون اجره على الله لا بالوسائط	١٧٢
﴿الذين باكلون الربوا (الى قوله) خالدون﴾	١٧٣
بيان انواع الربوا	١٧٣
في الربوا القرضى سدا بواب الانفاق في سبيل الله	١٧٤
بيان الربوا المعاملى	١٧٤
﴿يمحق الله الربوا (الى قوله) يحزنون﴾	١٧٥
النفع المتوهم من الربوا يصير هباء	١٧٥
سر ترقى الصدقات	١٧٥
الايمان مع العمل الصالح سبب بصيرة الأجر عند الرب ونقل ما ذكره اهل الكشف من المحققين	١٧٥
الاخذ بذيل اولياء الله لا يكون الا بالمشى على صراطهم ﷺ	١٧٥
بيان اسرار الصلوة اجمالاً من الافعال والاقول ببيان لطيف	١٧٦
بيان اسرار الزكوة	١٧٦
﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) ولا تظلمون﴾	١٧٧
لزوم اخذ الله وقاية عن كل مكروه وتفسير هذه الآية ببيان دقائق عقلية	١٧٧
﴿وان كان ذو عسرة (الى قوله) ولا يظلمون﴾	١٧٨
وجوب امهال المديون المعسر	١٧٩
بيان ان وجوب الامهال عقلى	١٧٩
التصدق على المعسر مستحسن عقلاً	١٨٠
﴿يا ايها الذين آمنوا اذا تدانتم (الى قوله) عليم﴾	١٨٠
بيان لطيف في ان مفاد الآية ارشاد السياسات فى المعاملات	١٨٠

العنوان	الصفحة
بيان قوله تعالى (ولا يضار كاتب النح)	١٨١
﴿وان كنتم على سفر «الى قوله» قدير﴾	
بيان ان الله ارشد عباده لاصلاح امر المحتاجين فى السفر ببيان لطيف	١٨٢
﴿آمن الرسول بما انزل «الى قوله» على القوم الكافرين﴾	
اعتذار المؤلف قده بعدم وجود كتاب عنده حين التاليف	١٨٣
بيان مراتب نزول القرآن على النبي ﷺ	١٨٤
بيان ان المؤمن المطلق لا يفرق بين الرسل	١٨٥
بيان عدم صحة التكليف زائد على الوسع عقلاً	١٨٦
المراد بقوله تعالى (واعف) العفو عن العقاب	١٨٦
دعاء المؤلف ره لاستخلاص المسلمين من ذل الكفار	١٨٧
انمام المؤلف سورة البقرة فى الحلب فى سنة ١٣٣٥ الهجرية	١٨٧
سورة آل عمران	
﴿الم الله (الى قوله) ذواتنا مقام﴾	
بيان جملة من الاحتمالات فى الحروف المقطعة	١٨٩
بيان ان صرف الوجود ملازم للوجوب	١٩٠
بيان موارد اطلاقات الحق	١٩٠
حقيقة ذات الكفار مع فوتهم على وصف الكفر ملازم للخلود فى النار	١٩١
﴿ان الله لا يخفى عليه (الى قوله) الحكيم﴾	
بيان قول المشائين فى ان علم الله تعالى حصولى فعلى لا انفعالى	١٩١
بيان قول بعض الاشراقيين فى ان علمه تعالى حضورى واختيار المؤلف ره هذا	
القول ببيان دقيق	
﴿هو الذى انزل (الى قوله) اولوا الالباب﴾	

الصفحة	العنوان
١٩٢	بيان اطلاقات المحكم والمتشابه
١٩٣	معنى قوله تعالى (هن ام الكتاب)
٢٠٠	معنى قوله تعالى (والراسعون في العلم ﴿ربنا لاتزغ﴾ (الى قوله) وقود النار ﴿
١٩٤	بيان ان عدم زين القلوب بعدم سلطنة الشيطان ببيان لطيف
١٩٥	اجتماع الكمالات المتشقة في المعاد ﴿كذاب آل فرعون﴾ (الى قوله) شديد العقاب ﴿
٢٠٠	عدم عثورنا على تفسير هذه الآية من المؤلف قده ﴿قل للذين كفروا﴾ (الى قوله) لاولى الابصار ﴿
١٩٦	خطاب النبي بعدم رفع اليد عن الهداية
٢٠٠	رؤية القليل - الكثير وبالعكس من خوارق العادات ﴿زين للناس﴾ (الى قوله) حسن المآب ﴿
١٩٧	المزين لحب الشهوات الخ هو الله تعالى لمصلحة نوعية وهي خمسة ﴿قل اؤنبئكم﴾ (الى قوله) بالاسحار ﴿
٢٠٠	لا بد في السير الملكوتي من عدم الوقوف على الدرجة النازلة
١٩٨	تشبيه لطيف انعم الآخرة بالملكات المعنوية
٢٠٠	بيان المراد من التطهر الحاصل للازواج
٢٠٠	عدم امكان توصيف رضوان الله تعالى لامثالنا ﴿شهد الله انه﴾ (الى قوله) سريع الحساب ﴿
١٩٩	بيان المراد من الشهادة
٢٠٠	بيان لطيف في كيفية شهادة الله بوحداية نفسه تعالى وكذا شهادة غير الله من الملائكة والأنبياء عليهم السلام

الصفحة	العنوان
٢٠١	حصول الاختلاف في اثر البغى ﴿فان حاجوك فقل «الى قوله» بالعباد﴾
٢٠٢	حصول المصالح علي الاعمال انما هو عن العلم والارادة ترتب هذه الآية على قوله تعالى فان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا لاشيء على النبي ﷺ بعد اتمام الحجة والارشاد ﴿ان الذين يكفرون بآيات الله (الى قوله) من ناصرين﴾
٢٠٣	كفر ان النعم الظاهرية والباطنية موجب للعذاب الاليم تأثير الاعمال الخيرية مشروط بالموافاة عليها أجزاء البرزخ والقيامة اعداء للكفار ﴿الم ترالى الذين اتوا «الى قوله» لا يظلمون﴾
٢٠٤	التمعجب من اهل الكتاب كيف لا يجعلاون كتبهم حكماً فى صدق دعوى النبى فى نبوته
٢٠٥	عدم تخلق الذاتى بعد ذهاب الاستعداد البذري ﴿قل اللهم مالك الملك (الى قوله) بغير حساب﴾
٢٠٦	الانبياء لهم السلطنة التكوينية والتشريعية عقلا وتوضيحه ببيان لطيف عقلى
٢٠٧	عدم امكان انتزاع السلطنة الملكية عن الانبياء والاصياء (ع)
٢٠٨	معنى ايلاج الليل فى النهار وبالعكس بيان عقلى لكون ازدياد الليل والنهار بيد الله تعالى
٢٠٩	ايراد عقلى على ايلاج النهار فى الليل او العكس وجوابه ببيان علمى لطيف
٢١٠	معنى اخراج الحى من الميت وبالعكس
٢١١	معنى قوله تعالى ويرزق من يشاء وان الرزق داخلى وخارجى

العنوان	الصفحة
﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء «الى قوله» والى الله المصير ﴾	
بيان سرالتهى عن اتخاذ الكفار اولياء	٢٠٨
جواز اتخاذ الكفار وليا صورياً للتقية	«
بيان سر التحذير عن الله	«
الجمع بين التعبير بالخوف والرجاء فى الآية	٢٠٩
﴿ قل ان تخفوا «الى قوله» بالعباد ﴾	
بيان سر مودة النفس حصول الامد الطويل بينها وبين عمله	«
بيان ان جميع الاعمال حاضرة ومعلومة عند الله بوجه عقلى	«
قوله تعالى والله رؤف بالعباد اشارة الى الجمع بين الخوف والرجاء	«
﴿ قل ان كنتم تحبون الله «الى قوله» علیم ﴾	
اتباع الرسول لا يكون الا باطاعة الله	٢١٠
من ادعى حب الله فلا بد ان يأخذ قول الرسول ﷺ	«
اتباع الرسول سبب لغفران الذنوب	٢١١
اطاعة الرسول كا طاعة الله عقلاً	٢١٢
ان الله يسمع كل شىء حتى اضطراب القلب	«
﴿ اذ قالت امرأة عمران «الى قوله» بغير حساب ﴾	
بيان نذر والدة مريم <small>عليها السلام</small> بالنسبة الى ما بطنها	٢١٢
اجابة الله لدعاء ام مريم (ع)	«
بيان سر حضور الطعام عند مريم ببيان لطيف دقيق	«
سر طلب ذكرى من الله الولد	٢١٣
﴿ هنالك دعاز كرىا «الى قوله» والابكار ﴾	
استدعاء ذكرىا <small>عليها السلام</small> ذرية طيبة	«

العنوان	الصفحة
وجه استعجاب زكريا اعطاء الله له الولد	٢١٤
جعل الله لزكريا آية وبيان وجهه	٢
﴿واذ قالت الملائكة يا مريم (الى قوله) اذبخه صموم﴾	
بيان وجه قوله تعالى ذلك من انباء الغيب	٢١٥
بيان المراد من العالمين في قوله تعالى (واصطفيك على نساء العالمين) وان	
اروجه الوجوه ان مريم كانت سيدة نساء زمانها فقط	٢١٦
بيان سبق خلقه انوار الاربعة عشر عليهم السلام على العالمين	٢١٦
﴿واذ قالت الملائكة (الى قوله) فيكون﴾	
بيان جملة من معجزات عيسى عليه السلام	٢
استعجاب مريم (ع) من تولد الولد لها مع عدم مس البشر لها	٢
في ان تولد عيسى فوق عالم الملك والملكوت	٢
الاشكال في ان ظاهر الآية في انه عليه السلام من عالم الملك وجوابه	٢١٧
﴿ويعلمه الكتاب (الى قوله) ان كنتم مؤمنين﴾	
بيان المراد من الكتاب والحكمة	٢١٨
في ان الاناجيل الاربعة ليست هي الانجيل النازل على عيسى	٢
نقل جملة من الاختلافات في الاناجيل	٢١٨
في الانجيل الفعلي ما يدل على انكار الانبياء	٢١٩
هل نبوة عيسى عامة او خاصة	٢
بيان ان معجزات عيسى من سنخ بدو خلقه	٢
﴿ومصدقاً لما بين يديه (الى قوله) مع الشاهدين﴾	
بيان ان عيسى عليه السلام كان مصدقاً للشريعة السابقة ووجه نسخ بعض الاحكام	٢٢٠
اجابة الحوار بين لانتصار عيسى	٢٢١

الصفحة	العنوان
	﴿ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين﴾
٢٢٢	مكر اليهود وجزاء مكروهم
٢٢٣	﴿اذ قال الله يا عيسى (الى قوله) لا يحب الظالمين﴾
٢٢٣	في بيان اعتقاد اليهود والنصارى في وفاة عيسى بمعنى موته في غير محله
	معنى التوفى في قوله تعالى (ومتوفيك)
	﴿ذلك تملوه عليكم (الى قوله) من الممترين﴾
٢٢٣	في ان خلقه عيسى كأدم من جهتين
٢٢٥	بيان ان تكون عيسى في بطن امه كانت ملكوتية بوجد لطيف
	بيان ان التشابه بين عيسى وآدم تام من جميع الجهات
	﴿فمن حاجك فيه (الى قوله) على الكاذبين﴾
٢٢٦	بيان ان الوالد لعيسى لا يوجب الاعتقاد بالوهيته كما في آدم <small>عليه السلام</small>
	ذكر امر الله النبي <small>ﷺ</small> بالمباهلة وبيان بعض خصوصياتها
	﴿ان هذا لهو القصص (الى قوله) مسلمون﴾
٢٢٧	بيان ان ذكر خلقه عيسى وآدم (ع) من الانباءات الواقعية
	دعوة جميع اهل الكتاب بالتوحيد
	﴿يا اهل الكتاب لم تحاجون (الى قوله) ولي المؤمنين﴾
٢٢٨	بيان ان اهل الكتاب خاطئون فيما نسبوه الى ابراهيم الخليل <small>عليه السلام</small> من اليهود
	او التنصر عقلا
٢٢٩	توضيح ان اهل الكتاب مشركون
٢٣٠	ذكر بعض دعاوي اليهود الباطلة
	﴿ودت طائفة (الى قوله) تعلمون﴾
٢٣١	بيان ان كثيراً مما توهمه اهل الكتاب من باب العصبية والانانية

العنوان	الصفحة
بيان ان الواقع لا ينقلب عما هو عليه	٢٣٢
﴿وقالت طائفة من اهل الكتاب (الى قوله) ذو الفضل العظيم﴾	٢٣٣
حيلة عظيمة لاهل الكتاب في رد نبوة النبي ﷺ	٢٣٣
مأمورية النبي ﷺ من قبل الله لنصح اهل الكتاب	٢٣٤
﴿ومن اهل الكتاب (الى قوله) يعلمون﴾	٢٣٥
ارشاد الله تعالى اهل الايمان بعدم الاتكال على اهل الكتاب	٢٣٤
وجه عدم الاعتماد على اهل الكتاب	٢٣٥
﴿بلى من اوفى بعهده « الى قوله» عذاب اليم﴾	٢٣٥
من كان وافياً من اهل الكتاب يحبه الله تعالى	٢٣٥
وجه عدم منافات كفر بعض اهل الكتاب وكونه محبوباً له تعالى	٢٣٦
من كان غير واف بعهده فهو مخلد في النار وبيان وجه خلوه بوجه دقيق عقلي	٢٣٦
﴿وان منهم لفريقاً (الى قوله) يعلمون﴾	٢٣٦
توهم بعض اهل الكتاب ان الكتاب السماوي كثير من الكتب	٢٣٦
﴿ما كان لبشر (الى قوله) مسلمون﴾	٢٣٧
بيان ان الكتاب السماوي غير الكتب المعهودة	٢٣٧
بيان ان النبوة هي درجة العيان الحاصلة بعد البرهان	٢٣٨
بيان عدم امكان امر النبي العباد بان يعبدوه دون الله عقلا	٢٣٨
﴿وان اخذ الله (الى قوله) هم الفاسقون﴾	٢٣٩
بيان كيفية اخذ الله تعالى الميثاق من الانبياء بوجه لطيف عقلي	٢٣٩
﴿افغير دين الله (الى قوله) من الخاسرين﴾	٢٣٩
بيان ان ادعاء اليهود بلزوم كون النبي من اولاد اسحاق دون غيره باطل عقلا	٢٤٠
بيان ان من ابتغى غير الاسلام فهو غير طالب للحق عقلا	٢٤١

العنوان	الصفحة
﴿ كيف يهدى الله قوماً (الى قوله رحيم) ﴾	
لابد لكل فيض من ان يصل محله الحق وبيان ذلك بوجه لطيف	٢٣٢
وجه عدم تخفيف العذاب عن كفر بعد الايمان	«
﴿ ان الذين كفروا (الى قوله) ناصرين ﴾	
ذكر ان قبول التوبة عقلى وسمعى	٢٣٣
بيان قبول التوبة فى بعض المقامات عقلا	«
بيان قبول التوبة فى بعض المقامات سمعاً	«
سر عدم قبول توبة من ازداد فى كفره بعد ايمانه	«
وجه عدم قبول الفداء من الكفار يوم القيمة	٢٣٤
فرض صور يمكن الاقتداء فيها بملاء الارض ذهباً فى الاخرة	٢٣٤
﴿ لن تناولوا البر (الى قوله) عليم ﴾	
بيان عدم النيل الى الخير حتى ينفق ما يحبه عقلا	٢٣٥
﴿ كل الطعام كان حلا (الى قوله) من المشركين ﴾	
انكار النسخ فى الشرايع من الاغلاط وبيان امكانه عقلا و تحققه خارجاً	٢٣٦
﴿ ان اول بيت وضع (الى قوله) عن العالمين ﴾	
بيان ان الكعبة سبب لارتباط الناس بالله وكونها بركة فى الامور الدنيوية	٢٣٨
بيان ان فى الكعبة آيات بينات من وجوه	٢٣٨
﴿ قل يا اهل الكتاب لم تكفرون (الى قوله) تعملون ﴾	
بيان كفر ان اهل الكتاب من وجوه تخیلوها عذر لعدم الايمان وبيان بطلان تلك الاعذار	
عقلا	٢٣٩
﴿ يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا (الى قوله) مسلمون ﴾	
نهى المؤمنين عن الاغترار باهل الكتاب و لزوم الرجوع الى النبى ﷺ فيما	
اخبروه	٢٥٠

العنوان	الصفحة
﴿واعتصموا بحبل الله﴾ (الى قوله) تهتدون﴾	
بيان حقيقة الاعتصام بحبل الله	٢٥١
الوجوه المحتملة فى حبل الله	٢
﴿ولتكن منكم امة يدعون الى الخير﴾ (الى قوله) للعالمين﴾	
ظاهر الآية كون الامر بالمعروف والنهى عن المنكر واجباً كفاً	٢٥٢
﴿ولله ما فى السموات﴾ (الى قوله) هم الفاسقون﴾	
تذكار المؤمنين بالاعتراف بالملكىة والرجوع الى الله	٢٥٢
﴿لن يضروكم الا اذى﴾ (الى قوله) يعتدون﴾	
ضرر الكفار بالايداء باللسان للمؤمنين	٢٥٣
﴿ليسوا سواء من اهل الكتاب﴾ (الى قوله) بالمؤمنين﴾	
بيان ان الله لا يضيع اجر كل عامل حتى الكفار	٢
﴿ان الذين كفروا﴾ (الى قوله) انفسهم يظلمون﴾	
بيان ان الاموال والاولاد غيرنا فعين عقلا فى الآخرة	٢٥٤
﴿يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا﴾ (الى قوله) محيط﴾	
النهى عن اخذ المحب الباطنى من غير المؤمنين	٢٥٥
﴿واذعدوت﴾ (الى قوله) خائبين﴾	
تذكار لنعمة اعانة الله للنبي والمؤمنين فى الغلبة على الاعداء	٢٥٦
بيان الوجه فى امداد الله بثلاثة آلاف اربعمائة آلاف من الملائكة	٢٥٦
الوجه فى مشاهدة الملائكة فى زى الرجال	٢٥٧
﴿ليس لك من الأمر شئى﴾ (الى قوله) نرحمون﴾	
وجه ان عدم كون شئى للانسان كونه ليساً محضاً	٢
وجه كون كل شئ له تعالى كونه ايساً محضاً	٢٥٨

العنوان	الصفحة
﴿وسارعوا الى مغفرة (الى قوله) اجر العاملين﴾	٢٥٩
وجه الامر بالسرعة في اسباب المغفرة احتمال وقوع الافات	
﴿قدخلت من قبلكم (الى قوله) الكافرين﴾	٢٦٠
الوجه في امر الله تعالى بالنظر الى سير الامم السالفة	
﴿ام حسبتم ان تدخلوا الجنة (الى قوله) الشاكرين﴾	٢٦٠
العلم حضور المعلوم لدى العالم حضورياً كان او حصولياً	
ملازمة جماعة يتمنون الموت ويخافون من اماراته	
﴿وكان من نبي (الى قوله) يحب المحسنين﴾	
بيان ثبات قدم الربيون	
﴿يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله (الى قوله) على المؤمنين﴾	٢٦٢
اطاعة اعداء الدين يوجب الاغترار	
﴿اذ تصعدون (الى قوله) عليم بذات الصدور﴾	٢٦٣
تذكير نعم الله تعالى في الغلبة على الاعداء	
﴿فبما رحمة من الله (الى قوله) فليتوكل المؤمنون﴾	٢٦٤
فوائد اللينة	
المشورة حسنة عقلاً اذا كان المستشار اعقل من المستشير لا العكس	
﴿وما كان لنبي (الى قوله) قدير﴾	٢٦٥
ليس من شأن النبي الغل والغش وبيان وجهه	
من منن الله على العباد بعث الرسل	
﴿وما اصابكم (الى قوله) صادقين﴾	٢٦٦
بيان سران ما اصاب المسلمين كان باذن الله	
﴿ولا تحسبن الذين (الى قوله) ان كنتم مؤمنين﴾	

العنوان	الصفحة
بيان ان الكمالات يحصل للموجودات بقدر قصعتهم	٢٤٧
بيان الفرق بين المحسن وغيره فى اجر الجهاد	«
﴿ ولا يحزنك الذين يسارعون (الى قوله) خبير ﴾	«
تسليية النبي بان حزنه وفرحه لله	٢٤٨
بيان اعطاء المال للكافر لا يكون خيراً له	«
البخل فى انفاق المال بتوهم ابقائه لا يكون خيراً	«
﴿ لقد سمع الله (الى قوله) ان كنتم صادقين ﴾	«
بيان ان نسبة الفقر الى الله من المنكرات عقلاً	٢٤٩
بيان ان ايتاء المعجزة لا يكون على طبق طلب من يطلبها عقلاً	«
﴿ فان كذبوك (الى قوله) من عزم الأمور ﴾	«
بيان ان مجرد طلب المعجز غير دال على ارادة الايمان	٢٥٠
لا بد لكل نفس ان تسافر فى هذا العالم عقلاً	«
بيان ان الابتلائات قد يكون لاجل التكميل	«
﴿ واذا اخذ الله (الى قوله تعالى) لاولى الالباب ﴾	«
اخذ الله الميثان بلسان الانبياء العهد	٢٥١
﴿ الذين يذكرون الله (الى قوله) حسن الثواب ﴾	«
بيان سعة فضله على الذاكرين والمتفكرين	٢٥٢
﴿ لا يغرنك (الى قوله) تفلحون ﴾	«
النهى عن صيرورة الكفر سبباً لالقاء المسلمين فى الفتنة	٢٥٣
سورة النساء	
﴿ يا ايها الناس اتقوا (الى قوله) رقيباً ﴾	«
رتب الله الامر بالتقوى على بث الرجال والنساء	٢٥٥
بيان ان حواخلت مما خلق منه آدم لامن ضلعه	«

الصفحة	العنوان
٢٧٦	توجيه لطيف لما ورد من انها خلقت من ضلعه
«	كيفية تزويج اولاد آدم ابتداء
	﴿وَأَن تَوَالِيَتُمَا إِلَى قَوْلِهِ﴾ كَبِيرًا ﴿
٢٧٨	وجه وجوب اعطاء مال اليتيم بعد البلوغ
	﴿وَأَن خَفْتُمُ الْإِنْقِسَاطَ﴾ (إلى قوله) مَرِيئًا ﴿
«	كيفية الربط بين فعل الشرط وجزائه في قوله تعالى وان خفتم الخ
٢٧٩	الوجوه المحتملة للربط و تزييفها
	رجحان السقط عند المؤلف بين الشرط و الجزاء و نقل ما يخالفه عن تفسير
٢٨٠	الصافي ذيلًا
٢٨١	بيان ان الامر بتعدد الزوجات للترخيص او للندب مع العدل بينهما
	﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ﴾ (إلى قوله) حَسِيْبًا ﴿
«	النهى عن ايتاء مال السفه الى من باب اللطف الالهى
	﴿لِلرِّجَالِ نَضِيبٌ﴾ (إلى قوله) سَدِيدًا ﴿
٢٨٢	ذكر شيىء اجمالاً ثم التفصيل سبب للاستماع
	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ﴾ (إلى قوله) حَكِيمًا ﴿
٢٨٣	اكل مال اليتيم على قسمين
٢٨٤	بيان الآية فى كيفية تقسيم الارث
٢٨٤	بيان عدم التناقى عقلا فى كيفية الارث المذكورة فى الآية بوجه لطيف
	﴿وَلَكُمْ نَصْفُ مَا تَرَكَ﴾ (إلى قوله) حَكِيمٌ ﴿
٢٨٧	بيان كيفية ارث كل واحد من الزوجين
	﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ (إلى قوله) مَهِينٌ ﴿
٢٨٨	بيان ان ما ذكر من تقسيم الارث حدود الهى لا يجوز التخلف عنه

العنوان	الصفحة
سر خلود الكافر في النار	٢٨٩
﴿واللاتى يأتين الفاحشة (الى قوله) رحيماً﴾	
حكم ثبوت الزنا بالشهود	٢٩٠
﴿انما التوبة على الله (الى قوله) اليماً﴾	
التوبة على قسمين	٢٩٠
التوبة التى يجب قبولها فى مقامين	
التوبة التى لا يجب قبولها	٢٩١
﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) كثيراً﴾	
نهى الاقارب عن جعل الزوجة بنفسها موروثة كما يفعل اهل الجاهلية	٢٩٢
﴿وان اردتم (الى قوله) سبيلاً﴾	
النهى عن اخذ المال عن زوجة الميت	٢٩٣
﴿حرمت عليكم امهاتكم (الى قوله) رحيماً﴾	
سر تحريم المحارم	٢٩٥
﴿والمحصنات من النساء (الى قوله) حكيماً﴾	
تحريم النساء ذوات الازواج و بيان عدم فى مخالفة الحكم للعقل	٢٩٧
﴿ومن لم يستطع منكم (الى قوله) رحيماً﴾	
بيان ان حد الاماء نصف حد الحرائر	٢٩٧
وجه تقييد جواز تزويج الاماء بعدم الطول على الاماء	
﴿والله يريد ان يتوب (الى قوله) يسيراً﴾	
السرفى جعل الاماء حلالاً حفظ الناس عن الزنا	٢٩٧
النهى عن اكل مال الغير وبيان انه قبيح عقلاً	

العنوان	الصفحة
﴿ان تجتنبوا كبائر﴾ الى قوله «عليماً» *	
اجتناب الكبائر موجب لتكفير السيئات	«
بيان لطيف في كبائر المنهيات	٢٩٨
بيان ان مفاد الآية موافق للعقل	٢٩٩
من لا بذرله في الدنيا لا يتمنى الحصاد في الآخرة عقلاً	٣٠٠
﴿ولكل جعلنا موالى﴾ الى قوله (كبيراً) *	
بيان ان الاقارب كانوا يرثون السدس في الجاهلية	«
بيان ان الرجال مسيطرون على النساء شرعاً	٣٠١
الوجه في تسلطهم فضيلتهم الذاتية وانفاقهم عليهن	٣٠٢
﴿وان خفتم شقاق بينهما﴾ الى قوله «مهيناً» *	
بيان كيفية رفع الاختلاف بين الزوجين	«
بيان ان الجبلة الانسانية مقتضية للاحسان الى المذكورين في الآية	«
بيان ان البخل ينجر الى الابتلاء بالعذاب	٣٠٣
﴿والذين ينفقون اموالهم﴾ الى قوله (حديثاً) *	
ذكر احتماليين في قوله والذين ينفقون	٣٠٣
كون الداعي للاتفاق اراءة الناس يوجب العذاب عقلاً	«
معنى قوله تعالى وماذا عليهم لو آمنوا	«
بيان ربط قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة بما قبله بوجه لطيف	«
﴿يا ايها الذين آمنوا﴾ الى قوله (نصيراً) *	
ذكر احتماليين في قوله تعالى ولا تقربوا الصلوة	٣٠٥
ذكر ان الامر المطلق يحمل على النفسى	٣٠٦
ذكر احتماليين في قوله تعالى فلم تجدوا ماءً	«

الصفحة	العنوان
٣٠٧	بيان ان الصعيد مطلق وجه الارض
«	بيان ان الممسوح بعض الوجه فى الموضوع
٣٠٨	﴿ من الذين هاجروا «الى قوله» مفعولاً ﴾
٣٠٨	ذم اليهود لتبديلهم الكلم عن مواضعها
٣٠٨	بيان ان تبديلهم للكلم خلاف العقل العلمى والعملى
٣٠٩	بيان ان تبديلهم للكلم خلاف السياسة
«	بيان المراد من طمس الوجوه المذكور فى الآية
٣١٠	﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به (الى قوله) نصيراً ﴾
٣١٠	بيان ان عدم غفران الله للشرك عقلى
٣١١	بيان سر امكان غفران الله لما دون الشرك
٣١٢	بيان التعجب من تزكية اهل الكتاب نفوسهم
«	بيان التعجب من اهل الكتاب من ايمانهم بالحبب والطاغوت
٣١٣	﴿ ام لهم نصيب من الملك (الى قوله) ظلماً ظليلاً ﴾
٣١٣	عدم استحقاق البخیل للملك عقلاً
«	كثرة الازواج مع العدل الواقعى غير منافية لاعطاء النبوة
٣١٤	بيان ان الحسادة فى اعطاء النبوة للنسبى غير مفيدة للحسود
٣١٤	بيان ان تبديل جلود اهل الجحيم كناية عن الخلود
٣١٥	﴿ ان الله يامركم (الى قوله) واحسن تأويلاً ﴾
٣١٥	الامر بحفظ الامانات المالكية والملكوية
«	لزوم طاعة الله والرسول واولى الامر عقلاً
٣١٦	توهم كون المراد بأولى الامر كل صاحب سلطنة غير ممكن عقلاً وشرعاً
٣١٧	لزوم الرجوع فى المشاجرات الى الله والرسول

العنوان	الصفحة
﴿الم تر الى الذين يزعمون (الى قوله) قولاً بليفاً﴾	
التعجب ممن يدعى الايمان بالله مع ارجاع اموره فى المشاجرات الى اهل الضلالة	٣١٨
﴿وما ارسلنا من رسول (الى قوله) واشد تنبيهاً﴾	
بيان الحكمة فى فتح باب التوبة	٣١٩
بيان عدم الايمان الحقيقى من دون ارجاع الامور الى الله والرسول	«
﴿واذاً لاتيناهم « الى قوله» فوزاً عظيماً﴾	
بيان ان بقاء الهداية هداية	«
اطاعة الانبياء موجبة للحشر معهم	٣٢٠
اشكال فى حشر الدانى مع العالى وجوابه ببيان علمى دقيق	«
الامر بالتحذر من الاعداء وعلامة العدو	٣٢٢
﴿فليقاتل فى سبيل الله (الى قوله) كان ضعيفاً﴾	
القتال مع اعداء الله اعلاء لكلمة الاسلام	٣٢٣
التوبيخ على ترك المقاتلة مع العدو	«
﴿الم تر الى الذين قيل لهم (الى قوله) شهيداً﴾	
التعجب من الذين يطلبون الجهاد ولا يحضرونه	٣٢٤
تأخير الحضور فى الجهاد غير موجب لتأخر الموت	٣٢٤
بيان ان الموجودات باسرها متدلية وممكنة	«
ذكر عدم منافات بين قوله تعالى (كل من عند الله) وقوله تعالى (ما اصابك من	
حسنة الخ) عقلاً	٣٢٥
﴿من يطع الرسول (الى قوله) اختلافاً كثيراً﴾	
بيان ان اطاعة الرسول اطاعة الله عقلاً	٣٢٧

الصفحة	العنوان
٣٢٨	التعجب من عدم التدبر في القرآن بيان ان القرآن مشتمل على امور ثمانية لا يمكن تحقق الاختلاف الا في اثنين منها
٣٢٩	عقول الحكماء قاصرة عن ادراك الامور الاخرية
٣٣٠	نبذ من الكليات المستفادة من القرآن ﴿واذا جاءهم امر من الامن (الى قوله) حديثاً﴾
٣٣١	نهى المؤمنين عن اذاعة الامن او الخوف امر النبي ﷺ بالقيام بالجهاد
٣٣٢	تحقيق القول في كيفية كون القيمة يوم حضور الكل توهم بعض الحكماء كون امهات العوالم ثلاثة في غير محله
٣٣٣	﴿فما لكم في المنافقين (الى قوله) سبيلاً﴾ بيان حال المنافقين
٣٣٤	النهي عن اتخاذ المنافقين ابناء ﴿ستجدون آخرين (الى قوله) عظيماً﴾
٣٣٥	بيان حال طائفة اخرى من المنافقين النهي عن قتل المؤمن
٣٣٦	شروط القتل الممدى قتل الخطاء يتحقق في اربعة مواضع
٣٣٧	لزوم الاخذ ببيانات النبي والأئمة عقلاً نقل قول بعض اهل السنة في مقدار الدية
٣٣٨	الاشكال في التوبة في قتل المؤمن خطأ وجوابه عدم الاشكال في توجه التكليف الى الجاني والعاقلة عقلاً

العنوان	الصفحة
بيان دية الذمي وسائر الكفار	«
﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ الى قوله « رحيماً ﴾	«
لزوم التفحص عن المؤمن او الكافر وعدم جوار قتل المجهول	٣٣٩
عدم تساوى القاعدو المجاهد	«
﴿ ان الذين توفيههم الملائكة ﴾ الى قوله « مبيناً ﴾	«
عدم جواز الهجرة الى مكان لا يتمكن من اخذ الاحكام الشرعية	٣٤٠
بيان حكم الصلوة في السفر او الخوف	«
﴿ واذا كنت فيهم ﴾ الى قوله (مهيناً ﴾	«
كيفية صلوة الخوف	٣٤٢
﴿ فاذا قضيتهم الصلوة ﴾ الى قوله (محيطاً ﴾	«
هل الذكر في قوله تعالى فاذا ذكر والله الخ ندبى او ايجابى	٣٤٣
امر النبي بالحكم بالحق مطلقا حتى بين المؤمن والكافر	«
شأن نزول قوله تعالى ولا تجادل عن الذين يختانون	«
﴿ ها انتم هؤلاء ﴾ الى قوله (عظيماً ﴾	«
النهي عن المجادلة عن الكفار و الدفاع عنهم	٣٤٤
فضل الله في حفظ النبي ﷺ عن هم الكفار في اضلاله	«
﴿ لاخير في كثير من نجويهم ﴾ الى قوله « بعيداً ﴾	«
سر عدم الخير في النجوى	٣٤٥
شقاق الرسول موجب لتولى الله عنه	«
﴿ ان يدعون من دونه ﴾ الى قوله « قليلاً ﴾	«
عبادة الكفار لغير الله موجب لما هو نقض غرضهم	٣٤٦
وجه اختصاص جريان الماء تحت الانهار لاهل الجنة	٣٤٧

الصفحة	العنوان
	﴿ليس بامانيكم (الى قوله) عليماً﴾
٣٤٧	عدم كون الفقر والغنى وغيرهما بميل الانسان
٢	سرا تصاف الخليل «ع» بالخليل
٣٤٨	كل من يكون اقرب الى الله فهو احب
٢	اجمال القول في ميراث النساء
	﴿وان امرأة (الى قوله) بصيراً﴾
٣٤٨	بيان وظائف الزوج والزوجة في امر الشقاق
٢	وجه عدم امكان العدالة بين تعدد الزوجات
٣٤٩	خطاب الى المؤمنين بعدم الضر في كفر الكفار
	﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) جميعاً﴾
٣٥٠	خطاب المؤمنين بوجوب العدل عليهم مطلقاً
٣٥١	بيان مضار الكفر
٢	تبشير المنافقين بالعذاب
٢	حرمة حضور مجلس المعصية
	﴿الذين يتر بصون بكم (الى قوله) عليماً﴾
٣٥٢	ذكر جملة من صفات المنافقين
	﴿لا يحب الله الجهر بالسوء (الى قوله) الا قليلاً﴾
٣٥٣	بيان معنى القول بالسوء
٢	المنع عن تبعض الايمان
٢	السؤالات الاقتراحية لليهود من النبي ﷺ وانها في غير محلها
	﴿وبكفرهم وقولهم (الى قوله) عظيماً﴾
٣٥٤	بيان كفر يات اليهود

الصفحة	العنوان
«	ذكر نظريات اليهود والنصارى والمسلمين في حق عيسى <small>عليه السلام</small>
٣٥٧	بيان ان اهل الكتاب يؤمنون بالنبي <small>ﷺ</small> قبل موتهم
«	﴿ انا اوحينا اليك (الى قوله) حكيماً ﴾
٣٥٨	اقسام الوحي
«	بيان ان الكفار في ضلال بعيد
«	﴿ يا اهل الكتاب لا تغلوا (الى قوله) ولا نصيراً ﴾
٣٥٩	بيان ان مقالة النصارى غلوفى دينهم
«	﴿ يا ايها الناس قد جاءكم برهان (الى قوله) علیم ﴾
٣٦٠	المراد بالبرهان هو النبي وبالنور هو القرآن
«	سورة المائدة (٥)
«	﴿ يا ايها الذين آمنوا اوفوا (الى قوله) شديد العقاب ﴾
٣٦٣	بيان حقيقة العقد
٣٦٤	بيان محصل مفاد الآية على نحو الاجمال
«	﴿ حرمت عليكم الميتة (الى قوله) ذلكم فسق ﴾
٣٦٥	بيان المراد من الميتة والدم النخ
«	﴿ اليوم يشئ (الى قوله) ديناً ﴾
«	ما ذكره بعض اهل السنة من ان نزول آية يأس الكفار يوم عرفة ليس في
٣٦٦	محله
«	ذكر احتمالات وجه يأس الكفار وان المتعين كونه لاجل نصب علي <small>عليه السلام</small> والبيعة له
«	﴿ فمن اضطر (الى قوله) من الخاسرين ﴾
٣٦٧	هذه الآية مرتبطة بما قبل قوله تعالى اليوم اكملت

العنوان	الصفحة
عدم صحة استكشاف طهارة اهل الكتاب من حلية طعامهم	٣٦٨
﴿و المحصنات من المؤمنات (الى قوله) من الخاسرين﴾	
فى الاية دلالة على عدم تزويج اهل الكتاب	٣٦٩
﴿يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم (الى قوله) تشكرون﴾	
المراد بالقيام الى الصلوة نهية الشروع فيه	٣٧٠
وجوب المقدمة للتمكن من ذى المقدمة لا غير	«
بيان كيفية الوضوء المستفادة من الاية	٣٧١
﴿واذكروا نعمة الله (الى قوله) واجر عظيم﴾	
تذكر نعم الله يهتون مصائب الدين	٣٧٢
الامر لدوام قيام الناس فى اطاعة الله	«
﴿والذين كفروا (الى قوله) اثنى عشر نقيباً﴾	
امره تعالى بتذكر فضل الله عليهم والتقوى والتوكل	٣٧٣
﴿وقال الله انى معكم (الى قوله) يحب المحسنين﴾	
بيان حقيقة معية الله مع كل انسان	٣٧٤
امر الله تعالى للعباد بجملة من الاعمال	«
﴿ومن الذين قالوا انا نصارى (الى قوله) مستقيم﴾	
مذمة النصارى بل مطلق اهل الكتاب بترك الأيمان بهذا الرسول	٣٧٥
﴿لقد كفر الذين قالوا (الى قوله) واليه المصير﴾	
بيان كفر النصارى بقولهم بالوهية المسيح وعدم امكان كونه الهاً عقلاً	٣٧٦
دعوى الانبياء لله تعالى من اليهود باطله باي معنى ارادوا	٣٧٧
﴿يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا (الى قوله) مؤمنين﴾	

العنوان	الصفحة
لزوم كون الحجة في كل زمان ومجرد وجود كتب الانبياء السلف لا يكفى في	
اتمام الحجة	٣٧٧
تذكار موسى <small>عليه السلام</small> لبنى اسرائيل نعم الله عليهم	٣٧٨
﴿قالوا يا موسى (الى قوله) على القوم الفاسقين﴾	
تخلف قوم موسى عن امره بدخول ارض الشام واعراض موسى <small>عليه السلام</small> عنهم	٣٧٩
﴿وانتل عليهم نبأ بنى آدم (الى قوله) من النادمين﴾	
ذكر قصة قتل فايل لهايل	٣٨٠
﴿من اجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل « الى قوله » رحيم﴾	
سر كون قتل الواحد بمنزلة قتل الجميع بيان لطيف جداً	٣٨٢
بيان جزاء المحارب والمفسد وذكر الاقوال فيه	٣٨٣
﴿يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله (الى قوله) قدير﴾	
بيان لطيف للزوم الواسطة في الايصال الى الكمال عقلاً	٣٨٤
وجه دوام العذاب للكفار	٣٨٥
بيان مفاد ظاهر آية السرقة	٣٨٦
﴿يا ايها الرسول لا يحزنك (الى قوله) بالمؤمنين﴾	
ارشاد ارفاق الى النبى <small>صلى الله عليه وآله وسلم</small> بعدم التحزن	٣٨٧
بيان نزول قوله تعالى ومن الذين هادوا النح	٣٨٨
﴿انا انزلنا التوراة (الى قوله) هم الفاسقون﴾	
بيان ان في التوراة كل هداية حتى الهداية الى مجيى النبى ونزول القرآن	٣٨٩
تثيت جملة من احكام القصص التى فى التوراة فى هذا الدين	٣٩٠
كان عيسى مصداقاً للتوراة ونزول الانجيل عليه	
﴿وانزلنا اليك الكتاب (الى قوله) لقوم يوقنون﴾	

العنوان	الصفحة
خطاب الله الى النبي بنزول القرآن وبيان المراد من النزول	٣٩٠
في الايماء الى اعلائية القرآن من سائر الكتب السماوية	٣٩١
لزوم الحكم بين اهل الكتاب بالحق	٤
سر النهى عن اتخاذ اهل الكتاب اولياء	٣٩٣
﴿يا ايها الذين آمنوا من يرتد (الى قوله) هم الغالبون﴾	
بيان ان ارتداد الناس غير ضائر لله	٣٩٤
بيان المراد من قوله تعالى ولا يخافون في الله لومه لائم	٤
ما نقل عن بعض اهل السنة في ذلك غير صحيح	٣٩٥
بيان لطيف في كون قوله تعالى انما وليكم الله الخ منحصر في حق على عقلاً	٣٩٧
﴿يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا (الى قوله) يصنعون﴾	
الايمان بالله مع اخذ الكفار اولياء مما لا يجتمعان	٤٠١
ما جعله اليهود سبباً لعداوة المسلمين باطل	٤٠١
مذمة جماعة منافقين في اظهار الايمان	٤٠٢
لزوم النهى من المنكر	٤
﴿وقالت اليهود (الى قوله) ساء ما يعملون﴾	
سخط اليهود على الله وقالوا كلمة الكفر	٤٠٣
بيان بطلان قول اليهود بمغلولية يد الله	٤
﴿يا ايها الرسول بلغ (الى قوله) يحزنون﴾	
بيان ان القران حقيقة واحدة ذات مراتب	٤٠٤
بيان ان المراد بقوله تعالى بلغ ما انزل اليك منحصر عقلاً في تبليغ الولاية	٤٠٥
﴿لقد اخذنا ميثاق بنى اسرائيل (الى قوله) السميع العليم﴾	
بيان ان اكثر انبياء بنى اسرائيل قد جاءوا بمواعظ	٤٠٨

الصفحة	العنوان
٤٠٩	بيان كفر القائل بالتثليث عقلاً
٤١٠	﴿ قل يا اهل الكتاب لا تغلوا (الى قوله) لا يستكبرون ﴾
٤١١	النهي عن الغلو في الدين خبث الاعمال وسرايتها الى الاخلاق والعقائد
٤١٢	﴿ واذا سمعوا (الى قوله) لعلكم تشكرون ﴾
٤١٣	توصيف جماعة من النصارى بوصف حسن عدم جواز التجاوز عن الحد الاوسط في ترك اللذائذ
٤١٤	﴿ يا ايها الذين آمنوا انما الخمر (الى قوله) ذواتنقام ﴾
٤١٦	بيان ان ما حرمه الله بلحاظ خبئه ذاتاً خصوصاً مثل الخمر والميسر بيان ابتلاء الناس بالتمكن من صيد الحرم
٤١٧	﴿ احل لكم صيد البحر (الى قوله) لا يعقلون ﴾
٤١٨	بيان ما احله الله من صيد البحر جعل الله الكعبة محترماً وامناً
٤١٩	بيان ان احاطة مصالح الاحكام منحصرة بالله تعالى النهي عن سؤال ما يكون كشفه سبباً لسوء حال السائل
٤٢٠	عدم صحة ما نسبوه من جملة من الاحكام الى الله ﴿ واذا قيل لهم تعالوا (الى قوله) القوم الفاسقين ﴾
٤٢١	الذم على اتباع غير ما هو حجة عقلاً بيان لزوم الاشهاد عند الوصية
٤٢٢	﴿ يوم يجمع الله الرسل (الى قوله) من الشاهدين ﴾
	بيان تعداد نعم الله تعالى لعيسى عليه السلام

العنوان	الصفحة
بيان استقصاء الحوارين انزال المائدة	٤٢٣
﴿ قال عيسى بن مريم اللهم (الى قوله) قدير ﴾	
سؤال عيسى ﷺ انزال المائدة من السماء	٤٢٣
خطاب بليغ من الله يوم القيمة الى عيسى ﷺ	٤٢٤
سورة الانعام (٦)	
﴿ الحمد لله الذى خلق السموات (الى قوله) يستهزؤن ﴾	
تصوير كون جميع المحامد لله تعالى	٤٢٧
معنى خلق السموات الخ	٤٢٨
وجه الاثيان بصيغة الجمع (فى الظلمات) دون (النور)	٤
جعل غير الله عدلاله تعالى من الجهالة	٤٢٩
بيان انتهاء خلق الجميع اليه تعالى	٤
بيان المراد من قوله تعالى قضى اجلاً واجل مسمى	٤٣٠
بيان انه تعالى اله فى السماء والارض عقلا	٤٣١
﴿ الم يرواكم اهلكنا من قبلهم (الى قوله) ثم لا ينظرون ﴾	
لزوم العبرة من مشاهدة هلاك من كان قبل	٤٣٢
الاثيان بالمعجزات كاشف عن الوساطة	٤
عدم لزوم اثيان ما اقترحوه من المعجزة بنظرهم بل عدم جوازه عقلا	٤
﴿ ولوجملناه ملكاً (الى قوله) عاقبة المكذبين ﴾	
عدم امكان جعل الملك واسطة عقلا	٤٣٣
﴿ قد لمن مافى السموات (الى قوله) من المشركين ﴾	
لزوم قيام ما بالعرض الى ما بالذات عقلا	٤٣٥
لزوم حشر جميع ماله ادراك وبقائه بعد الحشر عقلا	٤٣٦

الصفحة	العنوان
٤٣٦	بيان وجه كون النبي ﷺ اول من اسلم ﴿فل انى اخاف (الى قوله) مما تشر كون﴾
«	بيان ان الوجود ايضاً مفتقر اليه تعالى عقلا
٤٣٨	عدم منافات قوله تعالى (ان عصيت) مع عصمة النبي
«	صرف العذاب عن العبيد رحمة صرفه عقلا
«	كفاية شهادة الله فقط في ثبوت النبوة عقلا
٤٣٩	بيان عدم تعدد الاله عقلا
	﴿الذين آتيناهم الكتاب (الى قوله) يفترون﴾
٤٤٠	بيان ان اهل الكتاب كيف يعرفون النبي معرفة واضحة
	﴿ومنهم من يستمع اليك (الى قوله) وما نحن بمبعوثين﴾
٤٤٢	وجه عدم توفيق بعض الناس للإيمان
٤٤٣	كذب و افتراء من بعض مفسرى العامة فى حق ابي طالب
٤٤٤	بيان ان ابا طالب ﷺ اسلم بحسب الجمل و المراد منه
٤٤٥	بيان ان مجموع ما يستفاد من هذه الايات امور ثمانية
	﴿ولو ترى اذ وقفوا على ربهم (الى قوله) افلا تعقلون﴾
٤٤٦	بيان شدة التعذيب على منكرى البعث
	﴿قد نعلم انه ليحزنك (الى قوله) ثم اليه يرجعون﴾
٤٤٨	بيان اختلاف جهتي النبوة والولاية
٤٤٩	تسلية الله للنبي ﷺ فى مقام نبوته لا ولايته
٤٥٠	بيان بطلان انحصار معجزة النبي بالقرآن
	﴿وقالوا لولا نزل عليه آية (الى قوله) صراط مستقيم﴾
٤٥٠	عدم لزوم كون المعجزة حسب اقتراح الناس بل عدم جوازها عقلا

العنوان	الصفحة
بيان ان الله يأتى بما فيه صلاح الناس	٤٥٢
بيان لزوم بقاء الدواب بعد الحشر عقلا	٤٥٣
﴿قل ارايتكم ان اتاكم عذاب الله (الى قوله) رب العالمين﴾	
الفطرة الاصلية تدعو الى التوحيد	٤٥٣
بيان ان تكذيب الرسل سبب لاختذ العذاب	٤٥٥
﴿قل ارايتكم ان اخذ الله سمعكم (الى قوله) افلاتتفكرون﴾	
استحالة كون فاقد الشئى معطياً	٤٥٦
عدم امكان اخذ العذاب لغير الظالم	٤
بيان ان النبى ﷺ لا يدعى علم الغيب	٤
بيان ان عدم دعويه علم الغيب لا ينافى علمه به	٤٥٧
﴿وانذره الذين يخافون (الى قوله) من الظالمين﴾	
بيان عدم فائدة للانذار لمن لا خشية له	٤٥٨
النهى عن طرد الفقراء المؤمنين ولولا جل ايمان الاغنياء	٤٥٩
عدم دلالة قوله تعالى ولا تطردوا الذين النح على استغناء الفقراء عن النبى ﷺ	
فى الكمال كما توهمه الصوفية	٣٦٠
عدم دلالة النهى عن طرد الفقراء على نقص فى النبى ﷺ	٣٦١
﴿وكذلك فتننا بعضهم (الى قوله) من المهتدين﴾	
النهى عن الطرد امتحان للفقير و الغنى	٣٦٢
امر النبى ﷺ بالسلام على المؤمنين	٤
نهى النبى ﷺ عن اتباع اهواء الناس	٣٦٣
﴿قل انى على بينة (الى قوله) فى كتاب مبين﴾	
ليس للنبى ﷺ اناية اصلاً	٣٦٣

الصفحة	العنوان
٤٤٤	النبي بما هو نبي مظهر للتشريعات و بما هو ولى يتصرف فى التكوينيات
٤٦٥	عدم دلالة قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب على انحصار العلم المحصولى بالله تعالى
	﴿و هو الذى يتوفاكم (الى قوله) من الشاكرين﴾
٤٦٦	معنى توفى الله للنفوس
٤٦٧	علمه تعالى با لباطن و الظاهر
٤٦٨	علة كونه تعالى قاهراً فوق عباده
	بيان كونه تعالى اسرع الحاسبين
	﴿قل الله ينجيكم (الى قوله) مع القوم الظالمين﴾
٤٦٩	بيان انه تعالى هو الناجى لاغيره
٤٧٠	بيان انه <small>صلى الله عليه وسلم</small> ليس بوكيل ولا كفيل
٤٧١	نهى النبى عن الخوض مع الناس
	﴿وما على الذين يتقون (الى قوله) يكفرون﴾
٤٧٢	الاصل فى التكليف العموم الاما يخص بالنبي <small>صلى الله عليه وسلم</small> او الولى
٤٧٢	ترخيص النبى <small>صلى الله عليه وسلم</small> فى ترك الكفار الذين بطلت استعداداتهم
٤٧٣	سر عدم قبول الفدية من الكفار يوم القيمة ببيان لطيف
	﴿قل اندعو من دون الله (الى قوله) الحكيم الخبير﴾
٤٧٤	الاخذ بالادنى وترك الكامل قبيح عقلاً
٤٧٥	وجه لطيف فى التشبيه لقوله تعالى كالذى استهوته الشياطين
	وجه انحصار كون الهداية من الله تعالى
٤٧٦	الحشر كالبدوفى وجوده بكلمة (كن)
	بيان انه كيف يكون الملك لله الواحد
	﴿واذ قال ابراهيم (الى قوله) من المشركين﴾

العنوان	الصفحة
بيان ان الاب يطلق عليه العم	٤
وعظ ابراهيم لعمه (آذر) بالوجوه العقلية	٤
ارائة ابراهيم ملكوت السموات والأرضين وبيانه بوجه لطيف عقلى	٢٧٨
بيان عرفانى فى سير ملكوتى لابراهيم عليه السلام	٤٨٠
﴿ وحاجه قومه (الى قوله) حكيم عليهم ﴾	
بيان محاجة قوم ابراهيم عليه السلام وجوابه عليه السلام	٢٨١
﴿ ووهبنا له اسحاق (الى قوله) للعالمين ﴾	
اعطاء اسحاق لابراهيم عليه السلام على خلاف الطبيعة	٢٨٥
وجه جعل النبوة من ذرية نوح او ابراهيم عليه السلام	٤
ترك الدين الحنيف موجب لحبط الاعمال	٤٨٦
وجه كون النبى مأموراً بالافتداء بالانبياء	٢٨٧
﴿ وما قدروا الله حق قدره (الى قوله) تستكبرون ﴾	
نفوه اليهود بما لا ينبغى التفويه عقلا	٢٨٨
وجه كون من افترى على الله اظلم من الكلد	٢٩٠
﴿ ولقد جئتمونا فرادى (الى قوله) يفتقهن ﴾	
خطاب الله للناس يوم الحشر بانكم جئتمونا منفردين	٢٩١
معنى قوله تعالى فالتق الاصباح	٢٩٢
﴿ وهو الذى انزل من السماء (الى قوله) عليهم ﴾	
وجه ان كل متحرك لا بد ان ينتهى الى الفعل المحض	٢٩٣
وجه جعل الجن شركاء بنظر غير اهل الايمان	٢٩٤
استحالة كون الولد له تعالى	٤٩٥
﴿ ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ (الى قوله) وما انت عليهم بوكيله ﴾	

الصفحة	العنوان
٢٩٦	بيان عدم امكان تعدد الاله
٢٩٦	عدم امكان رؤيته تعالى لافي الدنيا ولا في الاخرة بوجه عقلى
٢٩٧	الامر باتباع الوحي ولزوم الاعراض عن غير المتابع
٢٩٨	﴿ ولا تسبوا الذين (الى قوله) بجهلون ﴾
٢٩٨	وجه النهى عن سب غير الاله الحق ايضاً
٤٩٩	عدم لزوم الاتيان بما اقترحه الكفار
٥٠٠	﴿ وكذلك جعلنا لكل نبى (الى قوله) بالمهتدين ﴾
٥٠١	وجه جعل عدول كل نبى
٥٠١	عدم امكان جعل غير الله حكماً فى امر التوحيد والرسالة
٥٠٢	اخبار الله تعالى بان اهل الكتاب عالمون بنبوة هذا النبى ﷺ
٥٠٣	﴿ فكلوا مما ذكر اسم الله عليه (الى قوله) يعملون ﴾
٥٠٣	وجه كون اطاعة الاكثر ضللاً عقلاً
٥٠٤	جواز اكل ما ذكر اسم الله عليه من الذبيحة دون غيرهم
٥٠٥	عدم تساوى من اهتدى مع من ضل عقلاً
٥٠٦	﴿ وكذلك جعلنا فى كل قرية « الى قوله » يعملون ﴾
٥٠٦	صدور المجادلات اولاً من اكابر كل قرية
٥٠٩	مطالبة الناس للبلوغ الى درجة الانبياء (ع) من الانبياء غلط فاحش عقلاً
٥٠٩	معنى قوله تعالى (فمن يرد الله ان يهديه) النح
٥١١	﴿ و يوم يحشرهم (الى قوله) وما ربك بغافل عما يعملون ﴾
٥١١	مؤاخضة الله تعالى « من الجن والانس
	﴿ وربك الغنى ذو الرحمة (الى قوله) وما يفترون ﴾

الصفحة	العنوان
٥١٢	امر الله تعالى بالعبادة لاجل الفياضية
٥١٣	تهديده الله تعالى بانه شامل على شأنه
٤	بيان سخافة آراء المشركين
	﴿وقالوا هذه انعام دالى قوله﴾ لا يحب المسرفين ﴿
٥١٣	اظهار الكفار تحريم بعض الانعام توهم فاسد
	﴿ومن الأنعام حمولة﴾ الى قوله ﴿والله لا يهدى القوم الظالمين﴾
٥١٦	بيان ان الله تعالى جعل الانعام على اقسام
٤	وجه التعبير بالزوج فى الأنعام
٥١٧	بيان بطلان نسبة تحريم بعض الأنعام الى الله
٥١٨	ذكر خرافات المصر فى انكار النبى ﷺ
	﴿قل لا اجد فيما اوحى الى﴾ الى قوله ﴿لهديكم اجمعين﴾
٥١٩	وجه الامر بانباء الكفار للمحرمات
٤	تحريم بعض البهائم على اليهود
٥٢٠	توهم كون الاسلام منوطاً بمشية الله تعالى فى غير محله
	﴿قل هلم شهدائكم الذين يشهدون﴾ الى قوله ﴿لعلكم تذكرون﴾
٥٢١	مطالبة الله اياهم بالشاهد فيما نسبوه اليه تعالى من تحريم بعض الأشياء
٤	نهى الله للنبي ﷺ عن الشراكة فى شهادتها
٥٢٣	امر الله للنبي (ص) بتحريم الامور العشرة
	﴿وان هذا صراطى﴾ الى قوله ﴿انا منتظرون﴾
٥٢٤	بيان ان ما ذكر من الاحكام العشرة هو طريقة النبى ﷺ
	وجه تقديم ذكر كتاب موسى عليه السلام فى قوله تعالى ثم آتينا موسى النخ على ذكر
٤	القرآن فى قوله تعالى هذا كتاب النخ
٥٢٥	بيان بركات القرآن المذكور فى قوله تعالى (وهذا كتاب انزلناه مبارك)

الصفحة	العنوان
٥٢٥	سر نزول القرآن بلسان العرب عليهم
٥٢٦	لا فائدة في الايمان عند مشاهدة العذاب
	﴿ان الذين فرقوا (الى قوله) لغفور رحيم﴾
٥٢٦	نهى النبي (ص) عن معاشرة من جعل دينه تابعاً لهواه
٥٢٧	وجه التعبير بقوله تعالى من جاء بالحسنة النخ لا بمن صدر منه الحسنة
٥٢٨	الارشاد الى ان جميع الاعمال العبادي لله تعالى
٥٢٨	من كان جامعاً لجميع الكمالات ينبغي ان يكون رباً
٥٢٨	بيان انه سريع العقاب غفور رحيم
	تم فهرس التفسير الشريف بحمد الله

فهرس رسالة اثبات الولاية

الصفحة	العنوان
٥٣٢	نقل كلام لابن ابي الحديد في مناقب مولينا على <small>عليه السلام</small>
٥٣٢	آية انما وليكم الله وبيان معاني الولي
٥٣٤	نقل روايات العامة اجما لا في كون الآية في حق علي <small>عليه السلام</small>
٥٣٥	ايراد ابن لابن حجر في صواقه على الاستدلال وجوابه
٥٣٦	نقل بعض روايات الخاصة في تفسير الآية
٥٣٧	الملازمة بين البلوغ مبلغ الامامة والتصدق حال الصلوة في الركوع وبيانها
«	الاستدلال بآية المباهلة على خلافة علي <small>عليه السلام</small> بلا فصل
«	ذكر مقدمتين مسلمتين للاستدلال
٥٣٨	تعيين كون علي <small>عليه السلام</small> داخلاً في انفسنا (دون ابنائنا)
	استفادة افضلية علي <small>عليه السلام</small> من جميع البشر من الآية والافضلية ملازمة للرياسة العامة
٥٣٨	
٥٤٠	الاستدلال بحديث المنزلة وبيان طرقه ومعناه
٥٤١	توهم مدفوع في معنى حديث المنزلة
٥٤٢	مناقشة اخري في حديث المنزلة وجوابها
٥٤٣	ايراد عام للعامة في جميع ما استدل به علي خلافة علي <small>عليه السلام</small> وجوابه
٥٤٤	نقل حديث في تعاهد المناققين
«	نقل حديث عن عمرو بن العاص في فضيلة علي <small>عليه السلام</small>

العنوان	الصفحة
حادثة كربلا ومعاملة يزيد مع الحسين <small>عليه السلام</small> اكبر شاهد على امكان اجتماع	
الاكثر على خلاف الحق	٥٤٧
الاستدلال بحديث غدير خم وبيان تواتره	٥٤٨
وجه كون التواتر موجبا للقطع بالصدور	٥٤٩
اشكال عام في جميع ادلة الخلافة و جوابه	٥٥٠
الاستدلال بحديث الثقلين للخلافة	٥٥١
* ادلة امامة سائر الأئمة عليهم السلام *	
منها آية اطاعة اولى الأمر	٥٥١
دلالة هذه الآية وآية التطهير على عصمتهم عليهم السلام	٥
ذكر الاخبار الدالة على امامتهم <small>عليهم السلام</small> اجمالا من طرق الفريقين	٥٥٣
ايراد على الاستدلال بتلك الاخبار والجواب عنه	٥٥٤
لزوم دفع الشبهة التي عجز عن دفعها اهل المذهب	٥٥٥
دليل عقلي على لزوم وجود امام في كل زمان	٥٥٦
كفاية المعجزة في اثبات امامة مدعيها	٥٥٧
لائكفي صورة المعجزة في اثبات الامامة	٥٥٨
لائكفي دعوى نفوذ الكلمة في اثبات الامامة كما نوهمه الفرقة الضالة	٥٥٩
استدلال يزيد على حقية حكومته وجواب موليتنا زينب سلام الله عليها له	٥٦٠
لا حاجة في اثبات امامة الاثمة الاثنى عشر الى المعجزة بل هي بالنص عن	
النبي <small>صلوات الله وسلامه عليه</small>	٥٦٢
نقل قصة الحاج على البغدادي	٥٦٣
نبذة من بحث المعاد الجسماني	
دفع اشكال اعادة معدوم	٥٦٥

العنوان	الصفحة
مٹلاشئ نشدن روح	۵۶۶
معنى قوله تعالى هو الاول والاخر	۵۶۷
بحث وجود مبارك امام زمان (ع)	
اخبار متواتره بروجود آن حضرت	۵۶۹
بيان بعض علامات ظهور آن حضرت	۵۷۰
قبل از بروز علامات حق اصغاء در دعوي امامت باحدى نيست	۵۷۰
فهرس الكتاب	۵۷۲

جدول الخطاء و الصواب

الصفحة السطر الخطاء الصواب		الصفحة السطر الخطاء الصواب	
١٦	١	نزلنا	نزلنا
٢٥	١٤	انبيهم	انبيهم
٢٦	٨	انسر	انسر
٢٦	٨	اذا	اذا
٢٧	١٤	اظهر	اظهر
٢٨	١٥	المستفرقان	مستفرقين
٣٠	٦	العلاقة	العلامة
٣٠	٢١	الله	زائد
٣٦	١٨	لما	كما
٣٧	٥	واذا	واذ
٣٨	١١	لعله	لعلهم
٤٠	٣	اذا	اذ
٤٠	١٤	قالو	قالوا
٤٠	٢١	نزول	نزل
٤٠	٢١	فجعانيها	فمعانيها
٤٦	١٨	الاجمالى	الاجمال
٤٧	٩	وتسرى	ويسرى
٤٨	١	منشائية	منشأية
٤٩	١٣	وسعته	وسعتها
٥٠	٧	فبمن	فبمن
٥١	٢٣	الحجج	والحجج
٥٢	١٦	من ان	مع ان
٥٥	٢١	مع قلب	مع قلبه
٦٠	٨	عير	غير
٧٠	١٨	ليتصور	يتصور
٧١	٢٤	الاضافى	اضافى
٧٢	٧	ومعاملته	ومعاداته
٧٥	١٦-١٨	بالهيئة	بالهيئة
٧٧	١٤	شرك	شركاً
٨١	٢	المقاب	الاعقاب
٨٢	١٦	احياؤهم	احياءوهم
٨٢	٢٠	سوه	سواء
٨٥	٤	القوه	لقوة
٨٥	٩	لمجتمعة	المجتمعة
٨٥	١١	الله	الله
٨٧	١٣	ولمكان	والمكان
٨٧	٣	والاكمل	والاكمل
٨٧	٧	يكون لازمه	تكون لازمة
٩٠	٣	الجعل	جعل
١٠١	٥	المتحرمة	المحترمة
١٠٢	١١	والمعصية	المعصية
١٠٢	١٦	الفشاء	الفحشاء
١٠٣	١	التهجوز	التجوز
١٠٤	١٤	باب	باع
١٠٧	٢	موجب	موجباً
١٠٨	١١	سبب	سبباً
١٠٨	٢٢	عاملك	عاملك
١١١	١٨	بالامساك	بالامساك
١١٧	١٥	الخلاف	الخلاق
١٢٠	٨	سفهيأ	سفهيأ
١٢٤	٤	مرأ	مراداً
١٢٦	٩	الجواز والنكاح	عدم جواز النكاح
١٣٩	٩	العلم	الى العلم

الصفحة السطر	الخطاء	الصواب	الصفحة السطر	الخطاء	الصواب
١٢٢	٨	وعلى قدر	٣٥٦	١٧	مبتنية
١٦٦	١	فلم يوسوس	٣٥٨	٢٢	اضلالهم
١٦٦	١٨	وسمه	٣٦٧	١	نصب
١٦٨	١٣	منه	٣٦٩	٦	ليهم
١٧٠	٨	الواجب	٣٧٤	٦	يضمين
١٧٣	٢	للتناير	٣٧٧	٢	فاون
١٧٤	٨	عدم	٣٨٢	١	المض
١٧٤	١٣	للاستيناس	٣٩٦	١	الثاني (١)
١٧٥	١	كونها للاهتمام كونها منها	٤٠٦	٢٣	والاه
١٧٥	١٧	النارله	٤١٩	٢٢	اقول
١٧٦	١٤	الشخص	٤٢٨	٢٢	فى صورة
١٧٧	٣	ولم يطالبوه	٤٢٨	٢٣	مثلهى
١٨٣	١٦	فاذا	٤٥٧	٥	الواسط
١٨٤	٢٠	البزولة	٤٥٧	١١	متصفاً
١٨٤	٢٢	لم يعرفوا	٤٧٠	٥	متغير
١٩٧	٢٤	والمداد	٤٧٠	٨	لواحدة
١٩٨	١٦	ووفى	٤٩٠	١	فظن
٢١٤	٢٠	مخنون	٤٩٠	١١	الظلم
٢٢٢	١	آل عمر	٤٩٦	١١-١٣	اذا
٢٥١	٢	المعجزة	٤٩٦	٢٤	الروية
٢٥١	٢١	تفرقةهم	٤٩٩	١٩	لا فوق
٢٦٦	٢٣	صنقة	٤٩٩	٢٣	مقلوبة
٢٧٣	٢٠	الصور	٥٠٠	٦	ارادوا
٢٧٨	١٦	مرياً	٥١٣	٤	لات
٢٩١	١٤	ذى	٥١٤	٢٠	معضلا
٣٠٣	١٣	بالنحل	٥١٥	٦	الذين
٣١٩	٨	لقلقة	٥١٥	٩	البساطين
٣٢٨	١٥	فيه	٥١٥	٢١-١٩	الذكرين
٣٤٥	١	لعنة	٥١٦	١٠	اذا
٣٤٧	١٤	الوالدان	٥١٧	٣	والحكم
٣٤٨	٩	سبق	٥١٧	٢١	اغراء
٣٥٥	١٣	ودد بكفرهم	٥١٩	٢١-٥	خنزير

الصفحة السطر	الخطأ	الصواب	الصفحة السطر	الخطأ	الصواب
١٧ ٥١٩	والمختلف	والمختلف	٢٢ ٥٤٧	عن كتب	من كتب
٦ ٥٢١	افلا	فلا	١٥ ٥٤٩	(٢)	ط ١٦ واما (٢)
٤ ٥٢٦	حاصل	حاصلا	٧ ٥٥٠	الجمع	لجمع
٢٢ ٥٢٦	اله	آله	١٧ ٥٥٠	لغير	لغيره
٢٣ ٥٢٦	وكلا	وكل	٦ ٥٥١	التشكيكات	التشكيكات
٢ ٥٢٧	اولست	ولست	١٠ ٥٥١	عليهم	عليهم السلام
٩ ٥٣٥	ثانياً	وثانياً	٢٢ ٥٥٦	الظانم	الظلم
٩ ٥٣٧	القائلون	النائلون	٣ ٥٥٧	ومخالفة	ومخالفه
٢٠ ٥٩٣	استظهار	استظهاره	١١ ٥٥٧	لم تحققت	لم تتحقق
١٩ ٥٤٣	لدفعة	لدفعه	٦ ٥٦١	الف راكب	آلاف راكب
٢٠ ٥٤٣	وجبوا	أوجبوا			